

# الرسائل والمسائل

جلد دوم

تصنيف

شيخ المشايخ پير محمد چشتي

جامعہ غوثیہ معینیہ بیرون یکہ توت پشاور

کلف پبلشونز  
محلہ جنگی قصہ خوانی پشاور



# الرَّسَائِلُ وَالْمَسَائِلُ

جلد دوم

از

شیخ الحدیث مولانا پیر محمد چشتی

دارالعلوم جامعہ غوثیہ معینیہ بیرون یکہ توت پشاور



## جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ ہیں

الرسائل والمسائل	نام کتاب: .....
شیخ الحدیث مولانا پیر محمد چشتی	مصنف: .....
فضل الرحمن	باہتمام: .....
عاطف شہزاد چشتی	کمپوزر: .....
ظاہر علی شاہ	پروف ریڈنگ: .....
ندیم خان	ڈیزائنر: .....
1100	تعداد: .....
دوم	جلد: .....
2015ء	سال اشاعت: .....

نمبر شمار	فہرست	صفحہ نمبر
1	حَلّ الاشکالات اربعہ	5
2	ایک اہم شرعی فیصلہ	67
3	اصلاح الاوقاف والمساجد	102
4	ہر افضل و اعلیٰ سے برتر نبی	124
5	معیار ایمان	133
6	عید میلاد النبی ﷺ اور ہماری ذمہ داریاں	151
7	امام حسین ؑ کا یزید کے خلاف قیام کا فلسفہ	161
8	نماز مغرب اور افطار کے صحیح اوقات کا حکم	173
9	قیاس و استحسان	190
10	منازک سلوک کی حقیقت اور اُن کی ترتیب	210
11	کن لوگوں کو سلام کرنا جائز نہیں	225
12	تقسیم اُمت والی حدیث کی تشریح	259
13	وحدة الوجود اور وحدة الشہود کی تحقیق	303
14	تکفیر کے متعلق سوال کا جواب	331
15	اتحاد بین المسلمین فرضِ عین کیوں؟	351



## التماس

اس کتاب کی تدوین و اشاعت میں قرآن کریم کی آیات اور احادیث نبوی ﷺ کے حوالہ جات میں ہر ممکن احتیاط برتی گئی ہے تاہم ادارہ کسی بھی نادانستہ غلطی کے لئے معذرت خواہ ہے اور اس کی نشان دہی کیلئے قارئین کا ممنون ہوگا۔

کتاب میں موجود مقالہ جات کے حوالے سے قاری کے ذہن میں کوئی اشتباہ ہو تو اس کو دور کرنے کیلئے بھی ادارہ ہذا سے رابطہ کیا جاسکتا ہے تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اُن اشتباہات کا ازالہ کیا جاسکے۔

ادارہ ہذا اپنے قارئین کی آراء اور مفید مشوروں پر سنجیدگی سے غور کرنے کے ساتھ تہہ دل سے اُن کا شکریہ گزارے گا۔

منجانب:

ادارہ

## حَلُّ الاشْكَالَاتِ اَرْبَعَه

مہربانی کر کے مندرجہ ذیل مسائل کا جواب عنایت فرمائیں۔ جن سے متعلق ہمارے ماحول میں ہمیشہ جھگڑا رہتا ہے؛

پہلا مسئلہ:- کیا علی علیہ السلام، امام حسین علیہ السلام، جعفر علیہ السلام یا فاطمہ الزہری علیہا السلام کہنا اہل سنت مذہب میں جائز ہے یا ناجائز، بعض علماء اسے شیعہ مذہب کہہ کر منع کرتے ہیں۔

دوسرا مسئلہ:- حدیث ”تَرَكْتُ فِيكُمْ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّتِي“ میں اور ”تَرَكْتُ فِيكُمْ كِتَابَ اللَّهِ وَعِثْرَتِي“ میں اگر تطبیق ممکن ہو اسے واضح کیا جائے۔ نیز یہ بھی بتایا جائے کہ سنت رسول اور عترۃ الرسول کو بھاری کیوں کہا گیا ہے؟

تیسرا مسئلہ:- کیا ایمان اہل بیت کو معصوم کہنا جائز ہے بعض علماء پیغمبروں کے سوا کسی اور کے لیے معصوم کہنے سے منع کرتے ہیں اور ایسا کہنے والوں کو شیعہ کہتے ہیں کیا اہل سنت مذہب میں اس کا جواز ممکن ہے؟

چوتھا مسئلہ:- بعض حضرات اہل سنت چہار درہ معصوموں کو وسیلہ بنا کر خدا سے سوال کرتے ہیں، یہ چہار درہ معصوم کون ہیں اور یہ بھی بتایا جائے کہ کیا اہل سنت میں مذہب میں ایسا کہنا جائز ہے؟

السائل:- صوفی فرمان اللہ قادری، مکان نمبر 9-4/C محلہ امین آباد انک شہر شمالی پنجاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پہلے مسئلہ کا جواب:- سوال نامہ میں حضرت علی اور دوسرے آئمہ اہل بیت نبوت کو علیہ السلام کہنے کو ناجائز قرار دینے والے حضرات کا یہ کردار نہ صرف ناجائز، قرآن و سنت اور بزرگان دین پر افتراء ہے بلکہ غلط محض ہونے کے ساتھ تعجب خیز اور افسوس ناک بھی ہے، تعجب خیز اس لیے ہے کہ فرقہ ضالہ خوارج





کے ماسواپورے اہل اسلام میں کوئی فرقہ آج تک ایسا دیکھنے میں نہیں آیا ہے۔ جس نے اہل بیت نبوت کی ان مقدس ہستیوں کو علیہ السلام کہنے سے منع کیا ہو یا اس کو ناجائز کہا ہو۔ تمام اہل قبلہ کا اُس سر سے لے کر اس سر تک متفقہ طور پر اس کو جائز سمجھنے کے باوجود ان حضرات کا اسے ناجائز قرار دینا باعث تعجب نہ ہوگا تو اور کیا ہوگا۔ باعث افسوس اس لیے ہے کہ اس کو مذہب شیعہ کے ساتھ خاص قرار دینا نہ صرف چاروں مذاہب اہلسنت کے خلاف ہے بلکہ مذہب اہل سنت سے مکمل غفلت کے ساتھ جملہ بزرگان دین کو مذہب اہل سنت سے نکلانے کے مترادف ہے۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ نور اللہ و جہۃ الانور و آفاض علینا من فیوضاتیہ و حشرنا یوم الحشر فی ذمّرتہ تحت لواء سید المرسلین علیہ و علی جمیع اہل بیت نبوتہ الصلوٰۃ والسلام سمیت اہل بیت نبوت کے ہر امام کو علیہ السلام کہنے کا جواز تمام اہل اسلام کے مابین متفقہ مسئلہ ہے۔ جس میں شیعہ سنی کی قطعاً کوئی تفریق نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں چاروں مذاہب اہل سنت کے مجتہدین، فقہاء کرام مفسرین و محدثین عظام اور صوفیاء کرام نے اپنی اپنی کتابوں میں علیؑ، فاطمہ الزہراء سلام اللہ علیہا، امام حسینؑ جس عقیدت و محبت کے ساتھ کہا ہوا ہے اُن کا اگر تفصیلاً ذکر کیا جائے تو ان حوالہ جات سے ہی ہزاروں صفحات بھر جائیں گے۔ اس کو ناجائز کہہ کر لوگوں کو منع کرنے والے حضرات اگر اپنے مکتبہ فکر کے بڑوں کی کتابوں کو دیکھتے تب بھی ایسی جرات نہ کرتے۔ مثلاً دیوبندی مکتب فکر کے اشرف علی تھانوی متوفی 1362ھ نے لکھا ہے:

”جب تک حضرت امام عالی مقام حسینؑ کی طرح مجاہدہ و بلا و صبر و تحمل بغامیں واقع نہ ہو چکا اور نفس کو ریاضت کا خوگر نہ بنا لو اُس وقت تک کہ بلا مقام عشق میں ناعاقبت اندیشی کے ساتھ قدم مت دھرو البتہ جس طرح حضرت امام حسینؑ نے اپنی ہمت کو قوی کر لیا تھا اور سب بلاؤں کو برداشت کرنے کے لیے مستعد ہو گئے تھے اور اُس وقت میدان کر بلا میں تشریف لے گئے تھے۔“ (1)

آئمہ اہل بیت نبوت کی ان مقدس ہستیوں پر سلام بھیجنے کو ناجائز کہنے والے حضرات کو اللہ تعالیٰ سمجھ کی توفیق نصیب فرمائے۔ یہ حضرات اپنے اس رویہ سے اپنے گھر کے بڑوں کو ہی لاشعوری میں اہل سنت سے خارج کر رہے ہیں جس کے لیے شعور و آگاہی کی دنیا میں شاید تیار نہ ہوں۔ آئمہ اطہار اہل بیت نبوت کی تو بڑی شان ہے جبکہ ہمارے اسلاف اہل سنت نے خاندان نبوت کی ان عظیم ہستیوں کے علاوہ دوسرے علماء حق پر سلام بھیجنے کو بھی جائز قرار دیا ہے اور یہ مسئلہ اتنا مشہور ہے کہ درسی کتابوں میں بھی لکھا ہوا موجود ہے۔ جیسے اصول شاشی میں حضرت امام ابوحنیفہ اور ان کے شاگردوں پر سلام پڑھتے ہوئے لکھا ہے ”وَالسَّلَامُ عَلٰی اَبِی حَنِیْفَةَ وَاجْبَابِهِ“ جب حضرت امام ابوحنیفہ نور اللہ مرقدہ اور ان کے شاگردوں پر سلام پڑھنے کے جواز کا یہ عالم ہے کہ درسی کتابوں کی حد تک مشہور ہے تو پھر آئمہ اطہار اہل بیت نبوت پر سلام پڑھنے سے منع کرنا کسی مسلمان کو ہرگز مناسب نہیں ہے کیوں کہ حضرت امام ابوحنیفہ مسلمانوں کی طرف سے اپنے اوپر سلام پڑھنے کا استحقاق محض اس وجہ سے پار ہے ہیں کہ انہوں نے اسلام کی خدمت کی ہے، باطل کے مقابلہ میں اسلام کو تحفظ دیا ہے اور علوم و معارف کی روشنی پھیلائی ہے اور اہل علم جانتے ہیں کہ یہ سب کچھ انہوں نے حضرت امام جعفر الصادق، امام محمد باقر العلوم والمعارف سَلَامُ اللّٰہِ تَعَالٰی عَلَیْہِمْ اَجْمَعِیْن کی صحبت سے حاصل کی ہیں جیسے فرمایا:

”لَوْ لَا السُّنَّتَانِ لَهَلَكَ نَعْمَانُ“

نعمان نے دو سال حضرت جعفر الصادق کی صحبت میں نہ گزارے ہوتے تو جہالت کی ہلاکت میں ہلاک ہو جاتا۔

ہمارے اہل سنت کے چاروں مذاہب میں وہ کون سا امام، مجتہد و محدث مفسر اور اہل عرفان ہو سکتا ہے جس کو آئمہ اطہار اہل بیت نبوت کے کمالات علمیہ و عملیہ کا اعتراف نہ ہو۔ اس اعتراف و احسان شناسی کا نتیجہ ہے کہ تمام قابل ذکر آئمہ اہل سنت نے ان مقدس حضرات کو اپنا پیشوا تسلیم کیا۔ ان کی امامت پر فخر کیا اور ان کے قرب و صحبت کو سعادت جان کر ان پر سلام پڑھا ایک اور درسی کتاب میں





ہمارے اہل سنت کے عظیم امام سعد الدین التفتازانی المتوفی 791ھ نے ان مقدس و مطہر ہستیوں پر سلام پڑھتے ہوئے ”المطول“ کے خطبہ کے اختتامی صفحہ پر لکھا ہے:

”بِالنَّبِيِّ وَاللَّهِ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ السَّلَامُ“

ہمارے علماء کو چاہئے کہ کسی مسئلہ کے جواز و عدم جواز پر گفتگو کرنے سے قبل کم از کم اپنے اسلاف کی کتابوں اور ان کے کردار پر غور کریں جس کے بغیر انجانے میں اپنے ہی گھر کے بزرگوں کو اسلام سے نکالنے کا جرم کیا جاسکتا ہے جو کسی بھی اعتبار سے قابل قبول نہیں ہے۔ اس موضوع سے متعلق ان حضرات کا یہ کہنا کہ علی عليه السلام یا فاطمہ الزہراء علیہا السلام اور امام حسین عليه السلام کہنا صرف شیعہ مذہب کے ساتھ خاص اور اہل سنت مذہب میں ناجائز و ممنوع ہے۔ کذب محض کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ کیا شیخ الحدیث امام بخاری متوفی 256ھ شیعہ تھا کہ انہوں نے سورۃ الذاریات کی تفسیر میں فرمایا ہے۔

”قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الذَّارِيَّاتُ الرِّيحُ“ (1)

جس کا مفہوم یہ ہے کہ علی عليه السلام نے الذاریات کی تفسیر ریح سے کی ہے۔

حنفی امام بدر الدین عینی نے امام بخاری کے اس قول ”قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الذَّارِيَّاتُ الرِّيحُ“ کو نقل کرنے کے بعد اُس کی توثیق کرتے ہوئے لکھا ہے:

”كَذَلِكَ فِي رِوَايَةِ الْأَكْثَرِينَ“ (2)

یعنی بخاری شریف کی روایت کرنے والے اکثر محدثین کے نسخوں میں قال علی علیہ السلام ہی واقع ہوا ہے۔

اسی طرح شارح کرمانی الشافعی المتوفی 786ھ نے کرمانی شرح بخاری، جلد 17، صفحہ 107 کے اس مقام پر اور امام الحدیث حافظ ابن حجر العسقلانی الشافعی المتوفی ۸۵۲ھ نے امام بخاری کے اس قول کو

(1) بخاری شریف، کتاب التفسیر، ج 2، ص 717۔

(2) عمدة القاری شرح بخاری، جلد 19، صفحہ 190۔

جزا نقل کرتے ہوئے لکھا ہے؛

”قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الذَّارِبَاتُ الرِّيَاحُ“ (1)

اسی طرح حضرت امام المحدثین والفقہاء فی الہند الشاہ عبدالعزیز الدہلوی الحنفی التونی 1239ھ اہل بیت نبوت کی ان مقدس ہستیوں کا نام اُن پر سلام پڑھے بغیر ہرگز نہیں لیتے۔ حضرت موصوف کی جملہ تصنیفات اس سے مزین ہیں۔ مثال کے طور پر فتاویٰ عزیزی میں لکھا ہے؛

”حضرت امام حسین علیہ السلام وقتیکہ در کربلا تشریف آورد

دند“ (2)

سوال نامہ ہذا کے مطابق آئمہ اطہار اہل بیت نبوت پر سلام پڑھنے کو ناجائز کہنے والے نیم خواندہ حضرات سے زیادہ قابل افسوس اُن دینی مدارس کے دارالافتاء والے حضرات ہیں جو خلاف حقیقت فتویٰ صادر کر کے التباس الحق بالباطل کر رہے ہیں۔ مسلمانوں کے مابین تفرقہ ڈال رہے ہیں اور انجانے میں چاروں مذاہب اہل سنت کے بزرگان دین کو مذہب سے خارج کر رہے ہیں۔ جہاں تک ان حضرات کا قرآن شریف کے اُن مقامات سے استدلال کرنے کا تعلق ہے جہاں ذوات قدسیہ انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والتسلیم پر سلام پڑھا گیا ہے۔ جیسے ”سَلَامٌ عَلٰی نُوحٍ فِی الْعَلَمِیْنَ، سَلَامٌ عَلٰی اِلٰی یٰسِیْنَ، سَلَامٌ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ“ وغیرہ آیات میں تو اُس سے آئمہ اطہار اہل بیت نبوت اور مقدس ہستیوں پر سلام پڑھنے کی ممانعت ہرگز ثابت نہیں ہوتی کیوں کہ ہر مستحق سلام کے لیے کوئی خصوصی وجہ استحقاق ضرور ہوتی ہے پھر یہ بھی ہے کہ قرآن شریف میں مذکور یہ مقامات خبر کے قبیل سے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ظالم جابر قوموں کی ہلاکت و بد انجامی کے مقابلہ میں ان ذوات قدسیہ انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کی سلامتی انجام سے دنیا کو آگاہ فرمایا ہے جبکہ علی علیہ السلام، فاطمہ الزہراء علیہا

(1) فتح الباری شرح بخاری، جلد 8، صفحہ 598۔

(2) فتاویٰ عزیزی، ج 1، ص 88۔





السلام، امام حسین علیہ السلام کہنے کے مواقع پر کلام خبری نہیں بلکہ دعائیہ ہوتا ہے کہ ان حضرات نے د  
اسلام کی خاطر اپنی جانوں پر جو تکلیفیں برداشت کیں، ظالم و جابر کی بے اعتدالیوں، بدعت کاریوں  
نا انصافیوں سے دنیا کو آگاہ کر کے دین اسلام کو تحفظ فراہم کیا اُس پر دُعائیہ کلمات کے طور پر ایسا کہا جا  
ہے جو اللہ کے فرمان ”هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ“ (1) کے مطابق ہو نیکی وجہ سے نہ قرآن  
وسنت کے منافی ہے نہ تقاضاء عقل کے، یہی وجہ ہے کہ قرونِ اولیٰ سے لے کر آج تک کسی بھی مسلمان  
جماعت و فرقہ نے اس کے عدم جواز کا قول نہیں کیا ہے۔ ایسے میں جو حضرات عدم جواز سے متعلق  
فتوؤں سے اگر مطمئن نہیں ہوتے تو یہ اُن کے ایماندار ہونے کی علامت ہے کہ فتویٰ کے نام سے خلاف  
حقیقت باتوں کو تسلیم نہیں کرتے ہیں۔ اللہ کے رسول سید عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”دَعُ مَا يَرْيُبُكَ  
إِلَى مَا لَا يَرْيِبُكَ“ حقیقی مومن مسلمان کی ایک پہچان یہ بھی ہے کہ اُس کی فراستِ ایمان جائز  
نا جائز کے حوالہ سے حقائق کا ادراک کر لیتی ہے جسکے متعلق اللہ کے حبیب رحمت عالم ﷺ نے فرمایا:

”اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ“ (2)

مومن کی فراست سے ڈرو کہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔

اس پر فتن دور میں ایسے حضرات کا وجود اسلام کی حقانیت کے دلائل میں سے ایک دلیل ہے  
ورنہ باطل کا ریلہ سب کچھ بہا کر لے جاسکتا ہے۔ جس سے حق کو بچانے کے لیے تاریخ کے ہر دور میں  
اللہ تعالیٰ نے حق شناسوں کا وجود مسعود قائم و دائم رکھا ہوا ہے جو قیامت تک باقی ہے۔ جن کے لیے اُن  
کا دل ہی مفتی ہوتا ہے۔ ایسوں کے متعلق اللہ کے حبیب سید عالم ﷺ نے فرمایا:

”وَأَسْتَفْتِ نَفْسَكَ وَإِنْ افْتَاكَ الْمُفْتُونَ“ (3)

اپنے دل سے پوچھا اگرچہ غیر معیاری مفتیوں نے تجھے فتویٰ دیا ہو۔

(1) الرحمن، 60 (2) ترمذی شریف، ج 2، ابواب التفسیر، ص 140

(3) جامع الصغیر مع فیض القدیر، ج 1، حدیث نمبر 991، ص 495۔

اس سلسلہ میں نیم خواندہ مفتیان کرام کے غیر معیاری فتوؤں سے بھی زیادہ قابل افسوس اس سوال نامہ کو ترتیب دینے والے حضرات کا آئمہ اطہار اہل بیت نبوت کو مذہب شیعہ کے ساتھ خاص قرار دینا ہے جس کا واضح مفہوم یہ ہے کہ اہل سنت کے امام نہیں ہیں (العیاذ باللہ)۔ میں سمجھتا ہوں کہ سوال نامہ ہذا کو ترتیب دینے والے حضرات کا یہ تاثر، یہ عقیدہ اور یہ انداز بیان جاہلانہ ماحول کا اثر ہے کہ جملہ عالم اسلام کے متفقہ اماموں کو صرف شیعہ مذہب کے ساتھ خاص قرار دے رہے ہیں جبکہ حقیقت یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت عقیدہ کے مطابق یہ مقدس و مطہر ذوات قدسیہ شیعہ کی طرح اہل سنت کے بھی متفقہ امام و پیشوا ہیں بلکہ ان کی محبت اور ان کو اپنا امام و پیشوا جاننا اہل سنت ہونے کے لیے شرط اور جزو ایمان ہے۔ جیسے امام ربانی مجدد الف ثانی نے فرمایا ہے کہ:

”آن محبت نزد ابن ہزدگواران جزو ایمان و سلامتی خانمہ راہر سوخ آن محبت مربوط ساخته اند“ (1)

اُن کے نقش قدم پر چلنا مذہب نجات ہے اور ان کے ساتھ محبت کرنا علامت ایمان ہے۔

جیسے اللہ کے حبیب رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي كَسَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا فَقَدْ نَجَا وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْهَا غَرِقَ“ اور قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے ان کی محبت کو تبلیغ کے احسان کا شکرانہ قرار دیا ”قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ“ (2) ایسے میں عالم اسلام کے بلا تفریق شیعہ و سنی ان مشرک اماموں کو اہل سنت کی امامت سے نکال کر شیعہ کے ساتھ خاص کرنا المیہ سے کم نہیں ہے جس پر جتنا افسوس کیا جائے کم ہے۔ (فَالِی اللّٰهِ الْمُسْتَعْلٰی)

قرآن و سنت کی روشنی میں جب کسی بھی مسلمان پر سلام پڑھنا اور اُس کی سلامتی کے لیے دُعا دینا جائز ہے چاہے حیات ہو یا وفات تو پھر حضرات اہل بیت نبوت پر سلام پڑھنے سے منع کرنا کسی مسلمان کا شیوہ نہیں ہو سکتا۔ نماز سے فارغ ہوتے ہوئے ہر نمازی ”السَّلَامُ عَلَیْکُمْ“ کہتا ہے جس میں



فرشتے بھی شامل ہوتے ہیں اور نمازی کے دائیں بائیں موجود مسلمان بھی اور مسلم اہل قبور پر ”السَّلَامُ عَلَیْکُمْ اَہْلُ الْقُبُورِ“ کہنے کی اللہ کے رسول سید عالم ﷺ نے تعلیم دی ہے جس سے کتب حدیث بھری پڑی ہیں نہ صرف دنیا میں بلکہ جنت میں بھی اور جنت میں داخل ہوتے وقت بھی مسلمانوں پر سلام پڑھا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”سَلِّمْ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِیْمٍ“ (1)

نیز فرمایا: ”سَلِّمْ عَلَیْکُمْ طِبْنُمْ فَاذْخُلُوْهَا خَالِدِیْنَ“ (2)

جب کسی بھی مسلمان، حیات، وفات پر دنیا میں آخرت میں ہر جگہ جائز ہے اور قرآن و سنت میں اس سے منع کہیں نہیں آیا تو پھر اہل بیت نبوت کے ان نفوس قدسیہ پر سلام پڑھنے کو منع کرنے کی جرات وہی کر سکتا ہے جو گستاخ اہل بیت اور ناصبی و خارجی ہو یا قرآن و سنت کی تعلیمات سے نا آشنا ہونے کے ساتھ اکابرین اہل سنت کے عمل سے بے خبر و جاہل ہو یہاں پر اگر ہم اہل سنت اسلاف کے حوالہ جات نقل کریں تو یہ سطور جواب بقدر جواب سے نکل کر سینکڑوں صفحات کی شکل اختیار کریں گی۔ متنبہ نمونہ از خروارے صحابی رسول انس ابن مالک ؓ نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کو علیہ السلام کہا ہے جو بخاری شریف کے الفاظ میں اس طرح ہے کہ:

”حَدَّثَنَا الْحَسَنُ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِیْزِ قَالَ حَدَّثَنَا یَحْیٰی ابْنُ حَسَّانٍ قَالَ حَدَّثَنَا قُرَیْشُ

هُوَ ابْنُ حِیَّانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ ابْنِ مَالِکٍ ؓ قَالَ دَخَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ

عَلٰی اَبٰی سَیْفِ الْقَیْنِ وَ كَانَ ظَنُرَ الْاِبْرٰهَیْمِ عَلَیْهِ السَّلَامُ“ (3)

ہمیں حسن ابن عبدالعزیز نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں یحییٰ ابن حسان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں ثابیت نے حدیث بیان کی وہ حیان کا بیٹا ہے ثابت سے

(1) یس، 58۔ (2) الزمر، 73۔

(3) بخاری شریف، کتاب الجنائز مع شرح عینی، ج 8، ص 101، مطبوعہ بیروت۔

انہوں نے انس ابن مالک رضی اللہ عنہ سے بیان کی ہے انہوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں ابوسیف لوہار کے پاس گئے جو حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کا رضاعی باپ تھا۔

اہل علم جانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم ابن رسول اللہ اہل بیت رسول تھے نبی اور رسول نہ تھے اس کے باوجود صحابی رسول حضرت انس ابن مالک سے لے کر امام بخاری تک ان تمام محدثین ورواۃ نے اسے جائز سمجھ کر ایک دوسرے کو پہنچاتے رہے یہاں تک کہ امام بخاری نے بھی اسے جوں کا توں اپنی کتاب میں لکھ دیا اگر ذوات قدسیہ انبیاء و مرسلین کے سوا کسی اور قابل احترام ہستی پر سلام پڑھنے کے جواز میں انہیں ذرہ برابر شک ہوتا تب بھی وہ اسے ایک دوسرے کو نہ پہنچاتے اور خاص کر امام بخاری جیسے محتاط محدث کبھی اسے اپنی کتاب کی زینت نہ بناتے۔

اسی طرح حضرت امام بخاری نے سورۃ الذاریات کی ابتدائی آیت کریمہ ”والذاریات ذروا“ کی تفسیر حضرت علی المرتضیٰ نور اللہ وجہہ الانور سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے:

”قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الذَّارِيَّاتُ الْرِيَّاحُ“ (1)

یعنی علی علیہ السلام نے کہا ہے کہ الذاریات سے مراد ہوائیں ہیں۔

اسی طرح بخاری شریف میں ہے:

”حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ

ابْنُ الْحُسَيْنِ أَنَّ حُسَيْنَ ابْنَ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ“ (2)

امام بخاری نے کہا کہ ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں عبد اللہ ابن مبارک نے خبر دی ہے انہوں نے کہا کہ ہمیں یونس ابن یزید نے خبر دی زہری سے انہوں نے کہا ہمیں خبر دی ہے حضرت امام زین العابدین علی ابن حسین نے کہ بے شک امام حسین ابن

(1) بخاری شریف، کتاب التفسیر مع شرح فتح الباری، ج 8، صفحہ 598، مطبوعہ بیروت۔

(2) بخاری شریف مع شرح العینی، کتاب الخمس، ج 15، ص 17۔





علی علیہا السلام نے انہیں خبر دی ہے۔

صرف اس حد تک محدود نہیں ہے بلکہ بخاری شریف مع المعنی، جلد 16 کے مندرجہ ذیل صفحات میں بھی اہل بیت نبوت کے حضرت علی سے لے کر حسین کریمین تک اور حضرت فاطمہ الزہری سے لے کر حضرت امام زین العابدین تک سب پر سلام پڑھنے کا ثبوت امام بخاری سے لے کر ان کے شیوخ حدیث اور شارحین بخاری سے بھی ثابت ہے۔ اس کے لیے یعنی علی البخاری جلد 16، صفحہ 217، 221، 222، 249، 305 کو دیکھا جائے۔ محدثین اور شارحین حدیث کی طرح مفسرین کرام سے بھی کثرت کے ساتھ اہل بیت نبوت پر سلام پڑھنے کا ثبوت موجود ہے۔ مثلاً نمونہ از خوارے تفسیر امام المحکمین فخر الدین الرازی کے صفحات اس سے بھرے پڑے ہیں بلکہ آیت کریمہ ”إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا“ (1) کے تحت ج 11، ص 30 کے دو مقام پر علی علیہ السلام لکھا ہوا موجود ہے۔ الغرض ذوات قدسیہ انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کے بغیر بھی دوسرے مسلمانوں پر سلام پڑھنے کے عدم جواز کا تصور اسلام میں نہیں ہے چہ جائیکہ اہل بیت نبوت پر سلام پڑھنے کو ناجائز کہا جائے۔

یہاں پر بھی امام بخاری سے لے کر ان کے سلسلہ سند کے پانچویں شیوخ حدیث نے حسین ابن علی علیہما السلام کہنے کے جواز کو ایک دوسرے تک پہنچاتے اور ایک دوسرے سے لیتے رہے ہیں جس کے بعد اب تک مختلف مکاتب فکر کے علماء اسلام بخاری شریف میں اسے پڑھتے، پڑھاتے اور باعث صواب ثواب سمجھتے آئے ہیں۔ کسی نے یہ نہیں سوچا کہ امام بخاری اور ان کے شیوخ حدیث نے یہ کیا ناجائز کیا ہے، اہل بیت نبوت پر سلام پڑھ کر شیعہ ہو گیا اور شیعہ کی علامت کو اپنایا ہے۔ اسی طرح بخاری شریف میں ہے؛

”حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَرَبَةَ عَنْ ابْنِ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ

شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ أُمَ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ أَتَتْ (۱)

حضرت امام بخاری کہتے ہیں کہ ہمیں عبدالعزیز ابن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں ابراہیم ابن سعد نے صالح سے انہوں نے ابن شہاب سے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ مجھے حضرت عروہ ابن زبیر نے خبر دی ہے کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے انہیں خبر دی ہے کہ بے شک حضرت فاطمہ علیہا السلام آگئی۔

### خلاصۃ الکلام:-

اہل سنت بزرگان دین اور سلف صالحین میں کوئی قابل ذکر ہستی ایسی نہیں گزری جس نے اہل بیت نبوت پر سلام پڑھنے سے منع کیا ہو تو پھر ایسے منکرین کو نہ صرف منکر بلکہ معاند کہا جائے بہتر ہوگا جو شیعہ کی مخالفت میں اندھے ہو کر اسلام کے مسلمات سے ہی انکار کر رہے ہیں اس کے باوجود خود کو اہل سنت بھی کہتے ہیں حالانکہ اہل سنت اکابرین کے نزدیک نہ صرف اہل سنت ہونے کے لیے بلکہ صحیح مومن مسلمان ہونے کے لیے بھی حب اہل بیت نبوت شرط ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اولادِ پیغمبر کی محبت کو بطور معاوضہ تبلیغ سب پر لازم قرار دیا ہے۔ فرمایا:

”قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى“ (۲)

یعنی تم تم فرماؤ کہ میں تم سے اس پر کچھ اجرت نہیں مانگتا مگر قربت کی محبت۔

آیت کریمہ کے عین مطابق ہمارے اہل سنت کے متفقہ امام اور الف ثانی کے مجدد شیخ احمد سرہندی (نور اللہ مرقدہ الشریف) نے بھی لکھا ہے:

”بُنْصُ قَطْعَى مَحَبَّتِ أَهْلِ قَرَابَتِ أَنْ سُرُودِ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ الصَّلَوَاتُ

(۱) بخاری کتاب الجنائز مع شرح العینی، ج ۱۵، ص ۱۹۔

(۲) الشوری، ۲۳۔





والتسليمات ثابت شدہ واجرت دعوت دامحبت اينشان سناخته“ (1)

ليكن افسوس اور صدفوس کہ خود کو اہل سنت کہنے والے کچھ علماء و ادباء قس مشائخ انجانے میں اپنے ان بزرگوں سے برعکس روش اختیار کر رہے ہیں، قرآن و سنت کی تعلیمات کو پامال کر رہے ہیں اور فرمان نبوی ﷺ ”مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي كَسَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا نَجَا وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ“ (2) یعنی میرے اہل بیت کی مثال کشتی نوح کی طرح ہے جو اس پر سوار ہونجات پائے اور جو اُس سے پیچھے ہٹے ہلاک ہو جائے۔ کو پس پشت ڈال رہے ہیں۔

حدیث نبوی ﷺ ”فَاطِمَةُ بُضْعَةٌ مِنِّي فَمَنْ أَعْصَبَهَا أَعْصَبَنِي“ (3) یعنی فاطمہ میرے بدن کا ٹکڑا ہے جس نے اُسے ناراض کیا اُس نے مجھے ناراض کیا۔ سے روگردانی کر رہے ہیں۔

اور ارشاد نبوی ﷺ ”أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى“ (4) یعنی تیرا مرتبہ مجھ سے ایسا ہے جیسا ہارون کا موسیٰ سے تھا، کو بھی ذہن سے نکال رہے ہیں۔ نیز حدیث رسول اللہ ﷺ ”مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ“ سے بھی انحراف کر رہے ہیں۔ نیز حدیث رسول اللہ ﷺ ”مَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَ عَلِيًّا فَقَدْ أَبْغَضَنِي“ (5) جس نے علی کو محبوب جانا اُس نے مجھے مبغوض جانا۔ سے بھی روگردانی کر رہے ہیں۔ جبکہ اہل سنت اکابرین کے مطابق اہل بیت کے ان نفوس قدسیہ کے ساتھ محبت کرنا شرط ایمان ہے، مدار نجات ہے اور اہل سنت ہونے کا حقیقی معیار ہے۔ ایسے

(1) مکتوبات امام ربانی، حصہ چہارم، دفتر اول، مکتوب 266، بنام خواجہ عبید اللہ و خواجہ عبد اللہ برخورداران خواجہ باقی باللہ رحمہم اللہ اجمعین۔

(2) جامع الصغیر شریف، حدیث نمبر 8162۔

(3) بخاری شریف، ج 2، کتاب المناقب۔

(4) مسلم شریف، ج 2، باب فضائل علی۔

(5) جامع الصغیر، ج 6، ص 32، حدیث نمبر 8319۔



میں جو علماء و مشائخ شیعہ کی مخالفت میں ان حضرات کی تعظیم سے لوگوں کو روک رہے ہیں، انہیں شیعہ کے ساتھ خاص بتا رہے ہیں اور ان پر سلام پڑھنے کو ناجائز قرار دے رہے ہیں وہ خود قابل اصلاح ہیں۔ حقیقی اہل سنت والے علماء و مشائخ کو چاہئے کہ ان کی اصلاح کریں۔

اہل سنت اکابرین کی تعلیمات ان کے سامنے رکھ کر محراب و منبر کے ذریعہ انہیں تنبیہ کریں کہ اہل بیت نبوت کے یہ حضرات صرف شیعہ کے ہی نہیں بلکہ کسی تخصیص کے بغیر تمام مسلمانوں کے لیے قابل احترام، سب کے محسن اور سب کے لیے قابل تعظیم ہیں اور ان پر سلام پڑھنا سب کے لیے باعث ثواب ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اہل بیت نبوی ﷺ کی یہ مقدس و متبرک حضرات خصوصیت مسلک سے قطع نظر تمام مسلمانوں کے لیے قابل تعظیم ہیں، ان کی محبت سب پر لازم ہے اور ان کی عداوت اور ان سے دوری اور ان کے فضائل سے انکار کرنا ایمان کے لیے نقصان ہے بلکہ اکابرین اہل سنت کے مطابق ان کی محبت کو خاتمہ بالخیر ہونے میں بڑا دخل ہے اس کے علاوہ یہ بھی ہے کہ بنو امیہ اور بنو عباسیہ کے کج کامیابیوں کی بے اعتدالیوں سے بچا کر دین اسلام کی حقیقی تعلیمات کو ہم تک پہنچانے میں ان حضرات کی قربانیوں کو بڑا دخل ہے جس وجہ سے حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا:

”لَوْلَا السُّنَّتَانِ لَهْلَكِ نِعْمَانُ“ (1)

یعنی اگر دو سال حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں نہ رہتا تو جہالت کی ہلاکت میں ہلاک ہو جاتا۔

حضرت امام شافعی نے فرمایا:

لَوْ كَانَ رِفْضًا حُبُّ آلِ مُحَمَّدٍ فَلَيْسَ هَدَى الثَّقَلَانِ عَلَيَّ بَائِي رَافِضٍ

(دیوان امام الشافعی)





حضرت امام مصلح الدین سعدی شیرازی نے اللہ تعالیٰ سے التجا کرتے ہوئے فرمایا:

مگر دعوت مرد دکنی و رد قبول  
من و دست دامن آل رسول  
(بوستان شیخ سعدی)

الفرض اہل سنت و جماعت کا وہ کون سا قائل ذکر امام و مجتہد ہوگا جس نے اہل بیت نبوت کے ان عظیم اماموں کے قرب اور ان کی محبت کو سعادتِ ابدی کا سامان نہ سمجھا ہو لیکن اہل سنت کو بدنام کرنے والے کچھ ناقص مشائخ اور علماء سنی کی وجہ سے دین اسلام کے دیگر شعبوں میں اشتباہ پیدا کرنے کی طرح اہل بیت نبوت کی ان عظیم ہستیوں کو بھی صرف شیعہ کے ساتھ خاص ہونے کی بے مصرف بدگمانی پیدا کی جا رہی ہے جو تعصب و جہل کا نتیجہ ہے۔ اللہ تعالیٰ سب کو تعصب کی لعنت سے بچنے اور حق کو سمجھ کر اس پر عمل کرنے کی توفیق دے۔

دوسرے مسئلہ کا جواب:- جہاں تک حدیث ثقلین میں تطبیق کا مسئلہ ہے وہ اس طرح ہے کہ ان میں تعارض قطعاً نہیں ہے بلکہ سنتِ رسول اور عترۃ الرسول، یہ دونوں تقاضائے ایمان میں شامل ہیں جس کے مطابق ایک میں ایمان کے ایک مقتضاء کو اپنانے کا حکم دیا گیا ہے اور دوسرے میں ایمان کے دوسرے مقتضاء کو اپنانے کا حکم دیا گیا ہے۔ جس کی تفصیل اس طرح ہے کہ شریعت مقدسہ کی زبان میں ایمان جو اقرار باللسان و تصدیق بالقلب سے عبارت ہے کتاب اللہ کے بغیر متصور نہیں ہے جو جامع ہے اسلام کے ان تمام احکام کو جن کا نظام مصطفیٰ ﷺ کا حصہ ہونا سب کو بدابہت معلوم ہے جیسا کتاب اللہ کے بغیر ایمان کا تصور نہیں ہے ویسا ہی تقاضائے ایمان کے بغیر تکمیل ایمان نہیں ہے۔ مقتضیاتِ ایمان کی طویل فہرست میں سنتِ رسول اور عترتِ رسول ﷺ کو اولیت حاصل ہے جس کی بنا پر مسلم و بخاری کی حدیثوں میں مذکور ”تَرَكْتُ فِيْكُمْ“ امرین میں ان دونوں چیزوں کے ثبوت کے وسائل و ذرائع کو بیان کیا گیا ہے جس کے بعد دونوں روایتوں کی روشنی میں ”كَيْسَبُ اللّٰهِ وَ مَسْبِي“ بھی اور ”كَيْسَبُ اللّٰهِ وَ عَتَرَتِي“ بھی ان دونوں کی تفصیل ہیں جس کے مطابق لفظ ”كَيْسَبُ اللّٰهِ“ میں ماہ



الایمان کے ثبوت کے لیے بنیادی وسیلہ کو بیان کیا گیا ہے کہ وہ قرآن شریف ہے اور لفظ ”سُنَّی“، ”عِصْرَتِی“ دونوں میں تقاضائے ایمان کی بنیادی مثالیں بتائی گئی ہیں کہ انکے ساتھ محبت اور وابستگی اور ان سے روشنی لینا جملہ مقتضیات ایمان کی تکمیل کی ضمانت ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وَلَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ (1) جس میں سنت رسول ﷺ کیساتھ وابستگی کو مقتضائے ایمان بتایا گیا ہے۔ اسی طرح عترت نبوی ﷺ کے ساتھ وابستگی اور ان کے ساتھ محبت کو مقتضائے ایمان قرار

دیتے ہوئے فرمایا ”قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ“ (2) مفسرین کرام کے ایک طبقہ کے مطابق اس کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کو حکم دیا ہے کہ اپنے ذوی القرباء کے ساتھ محبت کو تبلیغ نبوت کا اجر ہونے کا اعلان فرمادے۔ جس کا لازمی نتیجہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ جس نیک بخت نے بھی خاندان نبوت کے ذوی القرباء کے ساتھ محبت کی گویا اس نے تبلیغ نبوت کا اجر ادا کیا، احسان شناسی کی اور تقاضائے ایمان کی تکمیل کی اسی فلسفہ کی روشنی میں مفسرین کرام نے بھی لکھا ہے۔ مثلاً نمونہ از خروارے روح المعانی میں ہے:

”وَالْحَقُّ وَجُوبٌ مَحَبَّةٌ قَرَابَتُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ حَيْثُ اقْرَابَتُهُ عَلَيْهِ“ (3)  
یعنی حق یہ ہے کہ اہل بیت نبوت کے ساتھ اس حیثیت سے کہ وہ رسول ﷺ کے ذوی القرباء ہیں محبت کرنا واجب ہے جس کے بغیر ایمان مکمل نہیں ہوتا۔

حضرت امام شافعی رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ نے فرمایا:

يَا آلَ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ هَبْكُمْ  
فَرَضَ مِنَ اللَّهِ فِي الْقُرْآنِ أَنْزَلَهُ  
يُغْفِرُكُمْ مِنْ عَظِيمِ الْفَخْرِ أَنْكُمْ  
مَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَيْكُمْ لَا صَلَوةَ لَهُ  
جس کا مفہوم یہ ہے کہ اے اہل بیت رسالت تمہاری محبت اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُمت پر فرض

(2) الشوری، 23۔

(1) الاحزاب، 21۔

(3) تفسیر روح المعانی، ج 25، ص 32۔





ہے جسے قرآن میں نازل کیا ہے عظمتِ فخر کے حوالہ سے تمہارے لیے یہی کافی ہے کہ جس نے تم پر درود نہ پڑھا اُس کی نماز ہی نہیں ہے۔ (1)

مقتضیاتِ ایمان کی فہرست اگرچہ طویل ہے، اس کے مندرجات کثیر ہیں اور حسب مراتب سب کی اہمیت کو کسی نہ کسی انداز سے قرآن و سنت میں بیان کیا گیا ہے تاہم سنتِ نبوی ﷺ اور عترتِ نبوی ﷺ کو سب سے زیادہ اہمیت بلکہ اولیت کا درجہ حاصل ہے کیوں کہ کتاب اللہ کی تفسیر و شارح ہونے کی حیثیت سے جو امتیازی اہمیت ان کو حاصل ہے وہ اپنی مثال آپ ہے۔ مثال کے طور پر سنتِ نبوی ﷺ کی امتیازی اہمیت سے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”لَتَبِينَ لِلنَّاسِ مَأْزِلَ الْيَوْمِ“ (2)

حدیث شریف میں فرمایا:

”أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ“ (3)

بے شک مجھے قرآن دیا گیا ہے اور اُس جتنا اُس کے ساتھ دیا گیا ہے۔

ظاہر ہے کہ اللہ کے رسول سید عالم ﷺ کو قرآن شریف کے ساتھ اُس جتنا جو کچھ دیا گیا ہے اُس کی حیثیت قرآن شریف کی تفسیر و تشریح اور اُس کے الفاظ کے رُسوز میں چھپے ہوئے احکام و معارف کے انکشاف کے سوا اور کچھ نہیں ہے جو بجائے خود نا پیدا کننا سمندر ہے۔ جس کی اہمیت بتانے کے لیے کلمہ تنبیہ ”آلا“ استعمال کر کے قرآن شریف کے ساتھ اُس کے تلازم، عدم انفکاک اور اُس کے بغیر قرآن فہمی کے ناممکن ہونے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو بعض روایتوں میں صراحتاً بھی آیا ہے۔ جیسا حدیث ”لَنْ يَفْهَمَ قَاسِحِي يَوْمَ ذَا عُلَى الْخَوْضِ“ کے الفاظ سے معلوم ہو رہا ہے یعنی یہ دونوں ایک دوسرے سے کبھی جدا نہیں ہوں گے یہاں تک کہ آخرت میں حوضِ کوثر کے نزدیک میرے پاس

(1) دیوان امام محمد ابن ادریس الشافعی، ص 142۔ (2) النحل، 44۔

(3) مسند احمد بن حنبل، ج 4، ص 130۔

آپ نہیں گے۔ حدیث رسول اللہ ﷺ کے بغیر قرآن نہیں ناممکن ہونے کی ان دلائل کی طرح عترت رسول ﷺ کے بغیر قرآن نہیں ناممکن ہونے کے سلسلہ میں اللہ کے رسول سید عالم ﷺ نے فرمایا:

”مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي مَثَلُ سَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا نَجَا، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرِقَ“ (1)

اہل علم جانتے ہیں کہ یہاں پر جس بات میں اہل بیت نبوت کو کشتی نوح کی مثل قرار دیا گیا ہے وہ ذریعہ نجات ہونے کے سوا اور کچھ نہیں ہے جیسا طوفانِ نوح کے عذاب سے نجات پانے کے لیے کشتی نوح واحد ذریعہ تھی اسی طرح جملہ مسائل و مصائب سے خلاصی پانے کے لیے اہل بیت نبوت کا واحد ذریعہ ہے۔ یعنی فہم قرآن، فہم ایمان اور تشریح و تعبیر اسلام کے حوالہ سے ان کا سہارا لینا اور ان کو پیشوا بنانا اور ان کی تعلیمات کے مطابق زندگی گزارنا عذاب سے نجات پانے کی ضمانت ہے جبکہ ان سے بے اعتنائی و دوری ہلاکت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پیشروانِ اسلام کے ہر طبقہ نے ان کی اہمیت کو محسوس کیا ہے، سب نے ان کے قرب اور ان کے ساتھ حسن عقیدت رکھنے کو مقتضائے ایمان سمجھا ہے۔ متھے نمونہ از خردارے امام شافعی نے اپنے دیوان، صفحہ 55 پر فرمایا:

آلِ النَّبِيِّ ذُرِّيَّتِي وَهُمْ إِلَهِهِ وَبَيْتِي

إِرْجُوْهُمْ بِهَمْ أُعْطِيَ غَدَا بِيَدِي الْيَمِينِ صَحِيفَتِي

حضرت مصلح الدین السعدی الشیرازی نے بوستانِ سعدی کے دیباچہ میں فرمایا:

خدا ہا بحق بنی فاطمہ کہ ہر قولِ ایمان کنر خانمہ

گر دعوں مرد کنی و رد قبول من دست و دامن آل رسول

حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد الفاروقی السربندی نے فرمایا:

”پیشوائے واصلانِ امین دلا و سر کردہ اینہا و منبع فیض این

ہزد گواران حضرت علی مرتضیٰ است کرم اللہ تعالیٰ وجہہ

(1) جامع الصغیر مع فیض القدیر، ج 5، ص 517، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔





الکریم و این منصب عظیم الشان بایشان تعلق دارد درین مقام  
 گویا هر دو قدم مبارک آن سرور علیه و علی اله الصلوٰۃ والسلام  
 بر فرق مبارک اوست کرم الله تعالی وجه حضرت فاطمه و  
 حضرات حسنین درین مقام بایشان شریک اند انگار که  
 حضرت امیر قبل از نشاء عنصری نیز ملاذ و ملجاء این مقام بوده  
 اند چنانچه بعد از نشاء عنصری و هر گرا فیض و هدایت اذین راه  
 می رسید بتوسط ایشان می رسید چه ایشان نزد نقطه انتهائی این  
 راه اند و مرکز این مقام بایشان تعلق دارد و چون دوره حضرت  
 امیر تمام شد این منصب عظیم القدر بحضرات حسنین ترتیباً  
 مفوض و مسلم گشت و بعد از ایشان همان منصب بهریکی از ائمه  
 اثنا عشر علی الترتیب والتفصیل قرار گرفت و در اعصار این  
 بزرگواران و همچنین بعد از آن حال ایشان هر گرا فیض و هدایت  
 میر رسید بتوسط این بزرگواران بوده (۱)

اس کا مفہوم یہ ہے کہ راہ حق تک پہنچنے والے اہل حق کا پیشوا سر کردہ اور ان بزرگوں کے فیض کا  
 منبع حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام و جنہ الکرم ہیں اور روحانیت کے مرکز ہونے کا یہ عظیم الشان  
 منصب ان کے ساتھ متعلق ہے گویا روحانیت کے اس مقام پر سرور کائنات ﷺ کے دونوں  
 قدم مبارک حضرت علی علیہ السلام و جنہ الکرم کے سر پر ہیں اور اس مقام عظمت میں حضرت  
 فاطمہ اور حضرات حسنین کریمین علیہم السلام بھی ان کے ساتھ شریک ہیں اور میں سمجھتا ہوں کہ حضرت  
 امیر المومنین (علی) اپنے جد عنصری کی پیدائش سے پہلے بھی مقام روحانیت کے اس رتبے

(۱) مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی، حصہ نہم، دفتر سوم، مکتوب نمبر ۱۲۳۔



پرایے ہی فائز تھے جیسے جد غصری میں آنے کے بعد تھے اور جس کو روحانیت کا فیض ملتا ہے ان ہی کے واسطے ملتا ہے کیوں کہ یہ دنیائے روحانیت کے نقطہ منہا ہیں اور مقام روحانیت کے مرکز کا تعلق ان کے ساتھ ہے اور حضرت امیر المومنین کی ظاہری حیات کا دورانیہ ختم ہونے کے بعد روحانیت کا یہ عظیم القدر منصب بالترتیب حضرات حسنین کریمین کو سپرد ہوا اور ان کے بعد ائمہ اہل بیت نبوت کے بارہ اماموں کو بالترتیب سپرد ہوتا رہا اور ان حضرات کی حیات ظاہری میں بھی اور وفات کے بعد بھی جس کو بھی کوئی روحانیت و فیض ملا ہے وہ سب کچھ ان مقدس حضرات کے واسطے سے ہے۔

خاندان نبوت کے ان مقدس حضرات کی اہمیت کے سلسلہ میں یہ کیا کم ہے کہ اہل سنت و جماعت کی چار دیواری کے بانی و مبنی ائمہ اربعہ سے لے کر امام بخاری تک عظماء اسلام نے بھی کسی نہ کسی طریقے سے ان حضرات سے فیض پانے کو ضروری سمجھا ہے، مسائل فقہ کی ان سے تصحیح کی ہے، روایات حدیث کی تمیز و توثیق کی ہے اور راہ سلوک کی رہنمائی لی ہے۔ حضرت عمر ثانی (عمر بن عبد العزیز) کا امام باقر سے رہنمائی لینے اور ان سے نیاز مندی رکھنے کا کس کو علم نہیں ہے یا حضرت یازید بسطامی اور فضیل ابن عیاض جیسے پاکان اُمت کا حضرت امام جعفر صادق سے سلوک کی تربیت لینا کس سے پوشیدہ ہے یا حضرت سفیان ثوری، امام اوزاعی، امام ابن جریج، یحییٰ ابن معین، امام احمد بن حنبل اور امام ابن اسحاق جیسے ائمہ وقت کی ان کی طرف محتاجی کس سے مخفی ہے۔ الغرض پوری اُمت مسلمہ میں کوئی قابل ذکر مسلک یا کوئی قابل فخر ہستی ایسی نہیں گزری ہے جس نے عمرت رسول ﷺ کے ان مقدس اماموں کی اہمیت سے بے اعتنائی کی ہو یا انہیں سنت رسول ﷺ سے جدا سمجھا ہو۔

ان حقائق کی روشنی میں مسلم و بخاری کی مذکورہ حدیثوں میں تطبیق کے سلسلہ میں یہ کہے بغیر چارہ نہیں ہے کہ سبت رسول اور عمرت رسول ﷺ ایک دوسرے کی ضد نہیں ہیں، ایک دوسرے سے خلاف نہیں ہیں اور ایک دوسرے سے جدا نہیں ہے بلکہ دونوں اولین مقتضائے ایمان ہیں اور آپس





میں ظاہر و مظہر ہیں کیوں کہ ان حضرات کا وجود مسعود زندگی کے کسی بھی شعبہ میں موجود سنت رسول ﷺ کی دلیل اور اُس کا مظہر ہے آپس میں ایک دوسرے کے لیے ظاہر و مظہر اور لازم و ملزوم ہونے کے ساتھ قرآن شریف سے بھی جدا نہیں ہیں۔ جیسا حدیث شریف کے الفاظ ”لَنْ يَفْتَرِ قَاحَتِي يَوْمَ اَعْلَى الْخَوْضِ“ (1) سے معلوم ہو رہا ہے۔

اسی طرح حدیث شریف کے دوسرے الفاظ ”اَحَدُهُمَا الْكَبْرُ مِنَ الْاٰخِرِ“ (2) سے بھی یہی کچھ مفہوم ہو رہا ہے کہ سنت رسول اور عترت رسول ﷺ آپس میں لازم و ملزوم اور ظاہر و مظہر ہوتے ہوئے بھی کتاب اللہ سے جدا نہیں ہیں اور کتاب اللہ کا ان دونوں سے اعظم و اکبر ہونے کا فلسفہ بھی ان میں قدر مشترک ہے کہ یہ دونوں اُس کی تفسیر و تشریح ہیں اور ظاہر ہے کہ تفسیر و تشریح اصل کی فرع اور اُس کی تابع ہوتی ہے جبکہ تابع کے مقابلہ میں اصل اور متبوع ہمیشہ رتبہ اعظم و اکبر ہوتا ہے۔

الغرض کتاب اللہ کی عملی تفسیر ہونا، اُس سے جدا نہ ہونا، اُس کا تابع ہونا اُس کے احکام و معارف اور رموز و اسرار کی فہم میں اُمت کا ان کی طرف محتاج ہونا اور ان کی تعظیم و محبت کا اولین مقتضائے ایمان ہونا ان دونوں میں ایسے مشترک اقدار ہیں کہ اس حوالہ سے ان میں ذرہ برابر تفریق نہیں کی جاسکتی۔ ایسے میں حدیث مبارک ”اِنِّى نَارِكُ فِىكُمْ تَقْلِيْنِ“ اور حدیث مبارک ”اِنِّى نَارِكُ فِىكُمْ اَمْرِيْنِ“ کو ایک دوسرے کے خلاف کہا جاسکتا ہے نہ اس کے دوسرے حصے ”يَكْتُبُ اللّٰهُ وَعِزَّتِيْ“ اور ”يَكْتُبُ اللّٰهُ وَسُنَّتِيْ“ کو ایک دوسرے کے منافی کہا جاسکتا ہے بلکہ اول حصے کے دونوں الفاظ ایمان کے اصل الاصول یعنی قرآن شریف کی مختلف تعبیر ہیں۔

اسی طرح دوسرے حصے کے یہ دونوں الفاظ بھی اولین مقتضائے ایمان کی مختلف شکلیں ہیں۔ نیز قرآن شریف کے بغیر ماہ الايمان یعنی مومن بہ کا تصور ممکن نہیں ہے جبکہ سنت رسول اور عترت رسول ﷺ کے بغیر قرآن کی پہچان ممکن نہیں ہے حالانکہ ایمان کے لیے یہ دونوں ضروری

ہیں۔ اسی فلسفہ کے مطابق اللہ کے رسول سید عالم ﷺ نے اپنی حیات ظاہری کے آخری حصہ ”حجۃ الوداع“ کے موقع پر بالخصوص ان دونوں کو پیش نظر رکھنے کی تاکید فرمائی ہے۔ جیسا حضرت جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی مندرجہ ذیل روایت سے معلوم ہو رہا ہے:

”إِنِّي تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنِ اخَذْتُمْ بِهِ لَنْ تَصْلُوا كِتَابَ اللَّهِ وَعِزَّتِي أَهْلِي بَيْتِي“ (1)

جس کا مفہوم یہ ہے کہ میں تم میں ایسی چیز چھوڑ کر جا رہا ہوں کہ جب تک اُنکے مطابق زندگی گزارو گے کبھی گمراہ نہیں ہو گے۔

پیغمبری وصیت کے یہ الفاظ جتنے مختصر ہیں اتنے جامع اور اہم ہیں خرابی بسیار کے بعد آج بھی اگر امت مسلمہ اپنی عملی زندگی کو اس کے مطابق بنائے تو بالیقین جملہ اقوام عالم پر انہیں بالادستی میسر آ سکتی ہے گو یا حدیث نبوی ﷺ کے یہ الفاظ ضابطہ حیات کی حیثیت رکھتے ہیں جبکہ اسوۂ حسنہ سید الانام ﷺ کی جملہ قسمیں بشمول حدیث نبوی ﷺ ”مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي كَمَثَلِ سَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا نَجَا، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ“ اس کی تشریح و تفسیر ہیں۔

حقائق کی اس روشنی میں مسلم و بخاری کی پیش نظر حدیثوں کو ایک دوسرے سے متضاد کہنا یا سنت رسول ﷺ اور عمرت رسول ﷺ کو ایک دوسرے سے جُدا قرار دینا کج فہمی کے سوا اور کچھ نہیں ہے جو مسلم استعمار کی پیداوار ہے چاہے شیعہ استعمار ہو یا سنی استعمار حقیقت یہ ہے کہ امت مسلمہ کے فقہی مسالک کے مابین کوئی اختلاف ایسا نہیں ہے جو لانا بخل ہو بشرطیکہ تعصب سے پاک ذہن سے سوچا جائے، حقیقت تک پہنچنے کی کوشش کی جائے اور ایک دوسرے کو نیچا دکھانے کے گناہ سے اجتناب کیا جائے لیکن اے کاش بسا آرزو کہ خاک شدہ کیوں کہ دو طرفہ استعمار اس راہ کی وہ چٹان ہے جسے ہٹانے کی استطاعت ہمارے پاس نہیں ہے۔ (فَالِیَ اللَّهِ الْمُشْتَكِی)

(1) ترمذی شریف، فضائل اہل بیت، ج 2، ص 219، مطبوعہ مرکز علم و ادب کراچی۔



باقی رہا یہ سوال کہ اس حوالہ سے بعض روایات کے مطابق ”قرآن و سنت اور آئمہ اطہار کو قتل کہنے کا کیا مطلب ہے؟“ جبکہ ثقیل لفظ خفیف کے مقابلہ میں استعمال ہوتا ہے جن کے مفہوم بالترتیب بھاری پن اور ہلکا پن کے ہیں حالانکہ کتاب اللہ کلمات طہیات سے عبارت ہے اور طیب و پاکیزہ کلمات اپنی لطافت کی بناء پر کثافت و بھاری پن اور ثقیل سے متضاد ہوتے ہیں جس وجہ سے اُن کی حرکت بھی سفل اور زمین کی طرف نہیں بلکہ اُوپر آسمان کی طرف ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

یعنی طیب و پاک کلمات کی حرکت اُوپر اللہ تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے۔

یہی حال سنتِ رسول اور عترتِ رسول کے نفوسِ قدسیہ کا بھی ہے کہ سنتِ رسول ﷺ اعمالِ صالحہ سے عبارت ہے اور عترتِ رسول ﷺ کی عملی زندگی بھی اعمالِ صالحہ کے سوا اور کچھ نہیں ہے کیوں کہ اس سے مراد جمہورِ اسلاف کے مطابق حضرت فاطمہ الزہرا کی اولاد میں حسنین کریمین سے لے کر حضرت امام المہدی المنتظر تک وہ تمام ائمہ

اطہار ہیں جو بزرگانِ دین کی تصریحات کے مطابق نہ صرف محفوظ عن المعاصی والسیّات ہیں بلکہ ولایت کے اعلیٰ مقام پر بھی فائز ہیں۔ ایسے میں لفظ ثقیل یعنی بھاری کا اطلاق قرآن شریف پر درست ہے نہ سنتِ رسول پر اور نہ عترتِ رسول پر کیوں کہ یہ پاکیزہ کلمات طہیات اور اعمالِ صالحہ و روحانیت سے عبارت ہونے کی بناء پر حرکت صعودی یعنی اُوپر بارگاہِ قدسی کی طرف حرکت کرتے ہیں۔ جبکہ بھاری چیز کی حرکت ہبوطی ہوتی ہے یعنی سفل اور زمین کی طرف ہوتی ہے جن کی بالترتیب مثالیں مندرجہ ذیل آیات قرآنیہ سے واضح ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اُسی کی طرف چڑھتا ہے پاکیزہ کلام اور جو صالح عمل ہے وہ اُسے بلند کرتا ہے۔



اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَمْ أَلَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَعَّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اثَّاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ“ (1)

اے ایمان والو! تمہیں کیا ہوا جب تم سے کہا جائے کہ خدا کی راہ میں کوچ کرو تم بوجھ کے مارے زمین پر بیٹھ جاتے ہو۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اشتباہ لفظ ”ثقل“ کو بھاری پن اور بوجھل کے مفہوم میں لینے سے لازم آ رہا ہے جو غلط ہے کیوں کہ اُردو محاورہ کے مطابق اس کا ترجمہ بوجھل اور بھاری پن ہرگز نہیں بلکہ بھاری کے مفہوم میں ہے جو کبھی مدحت و مذمت دونوں سے خالی بلکہ صرف بھاری کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”فَلَمَّا أَثْقَلْتُ دُعَوُا اللَّهَ رَهْمًا لَّيْنٍ أَتَيْنَا صَالِحًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ“ (2)

پھر جب وہ بوجھل ہو گئی دونوں نے اپنے رب سے دعا کی اگر تو نے ہمیں ولد صالح عطا فرمایا تو ہم ضرور تیرے شکر گزار ہو جائیں گے۔

اور کبھی مذمت کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَمْ أَلَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَعَّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اثَّاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ“ (3)

اے ایمان والو! تمہیں کیا ہوا جب تم سے کہا جائے کہ خدا کی راہ میں کوچ کرو تم بوجھ کے مارے زمین پر بیٹھ جاتے ہو۔

اور کبھی مدحت کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ“ (4)

پھر جن کے (نیکی کے) پلڑے بھاری ہوئے تو وہی کامیاب ہیں۔

(2) الاعراف، 189۔

(1) التوبہ، 38۔

(4) الاعراف، 8۔

(3) التوبہ، 38۔

اور کبھی اس انداز سے استعمال ہوتا ہے کہ مذمت و مذمت دونوں کو شامل ہو سکے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:  
 ”سَفَرُكُمْ لَكُمْ أَثْمَرُ الثَّقَلَيْنِ“ (1)

ہم بھی قصد فرماتے ہیں تمہارے (حساب کے) لیے اے دو بھاری گرو۔

یہاں پر جمہور مفسرین کرام کے مطابق ”ثقلین“ سے مراد جن و انس ہیں اور انہیں ”ثقلین“ کہنے سے مقصد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ اپنی بے اعتدالیوں کی وجہ سے زمین پر بوجھ ہیں جس کے مطابق اس کا استعمال یہاں پر ان کی مذمت کے لیے ہوا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ثواب کے مستحق ہونے کے اعتبار سے ان کی تعریف کی جا رہی ہو کہ جملہ خلائق میں ثواب کے مستحق تم ہی ہو سکتے ہو کیوں کہ ثواب ہمیشہ اختیاری عبادات پر ہی ملتا ہے جبکہ اختیاری عبادت جن و انس کے نام سے موجود ان دو صنفوں کے سوا کسی اور میں نہیں پائی جاتی۔

یہی وجہ ہے کہ ان کے سوا تمام خلائق زمین و آسمان اور پہاڑ و سمندر اور معصوم ملائکہ ہر وقت اور ہر لحظہ راکع و ساجد اور مطیع و عابد ہونے کے باوجود استحقاق ثواب نہیں رکھتے کیوں کہ ان کی یہ جاری و ساری اور دائم و مستمر عبادت اختیاری نہیں ہے یعنی ایسی نہیں ہے کہ چاہے کریں اور چاہے نہ کریں یعنی نہ کرنیکی طاقت کے باوجود کرنے کو ترجیح دیں اور نہ کرنے سے قصد و ارادۂ اجتناب کریں جیسا انسانوں کی عبادت میں ہوتا ہے۔ اس صورت میں پیش نظر آیت کریمہ میں جن و انس کو ”ثقلین“ کہنے سے مقصد انہیں قابل ستائش بنانا ہو سکتا ہے کہ اختیار کے مالک ہونے کی بناء پر افضل مخلوق ہیں اسی بنیاد پر اللہ تعالیٰ نے ان کے احکام کو بھی دوسرے خلائق کے احکام سے جدا رکھا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔ اللہ کے حبیب سید عالم ﷺ نے منافق اور کافر کو قبر میں ہو نیوالے عذاب کے بارے میں فرمایا:

”يُسْمَعُهَا مَبِينُ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ“ (2)

یعنی جن و انس سے اللہ تعالیٰ نے اُسے پوشیدہ رکھا ہوا ہے کہ مشرق سے لے کر مغرب تک تمام

خلاق اُسے سن سکتے ہیں لیکن یہ دونوں نہیں سن سکتے ہیں۔

الغرض جن وائس کی تحسین کے لیے آیت کریمہ میں انہیں ثقلین کہنے کی ایسی مثال ہے جیسا اُردو محاورہ میں کسی کو بھاری بھر کم شخصیت کہا جاتا ہے۔ قرآن شریف سے اس کے مواقع استعمال اور سورۃ الرحمن کی اس آیت کریمہ میں دو احتمالات کے علاوہ لسانِ قرآنی کی لغت میں بھی مدحت و مذمت دونوں کے لیے اس کے مستعمل ہونے کی مثالیں موجود ہیں۔ مفردات القرآن امام الراغب الاصفہانی میں ہے:

”الثَّقَلُ وَالْخِفَةُ مُتَقَابِلَانِ فَكُلُّ مَا يَتَرَجَّحُ عَلَى مَا يُوزَنُ بِهِ أَوْ يُقَدَّرُ بِهِ يُقَالُ هُوَ ثَقِيلٌ وَأَصْلُهُ فِي الْأَجْسَامِ ثُمَّ يُقَالُ فِي الْمَعَانِي“

اس کے بعد لکھا ہے:

”وَالثَّقِيلُ فِي الْإِنْسَانِ يُسْتَعْمَلُ تَارَةً فِي الدِّمِّ وَهُوَ أَكْثَرُ فِي التَّعَارُفِ وَتَارَةً فِي الْمَدْحِ“

لسان العرب میں ہے:

”وَأَصْلُ الثَّقَلِ أَنَّ الْعَرَبَ تَقُولُ لِكُلِّ شَيْءٍ نَفِيسٍ خَطِيرٍ مَصُونٍ ثَقْلٌ فَسَمَّاهُمَا ثَقْلَيْنِ إِعْظَامًا لِقَدْرِهِمَا وَتَفْخِيمًا لِسَانَهُمَا“ (1)

اس کا مفہوم یہ ہے کہ عرب والے ہر نفیس و عظیم اور محفوظ چیز کو ثقل کہتے ہیں اس محاورہ کے مطابق حدیث ثقلین میں کتاب اللہ کو اور عترت رسول ﷺ کو ثقلین کے نام سے موسوم کیا گیا ہے جس سے مقصد ان کی قدر و منزلت کی عظمت بتانا ہے اور ان کی شان کی تعظیم کا اظہار کرنا ہے۔

حقائق کی اس روشنی میں حدیث ”ثَقْلَيْنِ يَعْنِي إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ ثَقْلَيْنِ كَتَبَ اللَّهُ وَسُئِنِي“ اور ”كَتَبَ اللَّهُ وَعِترَتِي“ جیسی روایات کے مطابق قرآن شریف اور سنت رسول ﷺ کے ساتھ

(1) لسان العرب، ج 11، ص 88۔





عترت رسول ﷺ کو بھی ثقیل کہنے کا فلسفہ آپ ہی واضح ہو رہا ہے کہ یہاں پر لفظ ”ثقیل“ مدحت و تعظیم کے مفہوم میں مستعمل ہوا ہے جس کی تعبیر اُردو و محاورہ کے مطابق بھاری بھر کم میں کی جاسکتی ہے جو سہلان قرآنی کے بھی مطابق ہے اور عقل و محاورہ کے بھی اس لیے کہ قرآن شریف کو جملہ ایمانیات کے ثبوت کے لیے اصل الاصول ہونے کی بنا پر ثقیل یعنی بھاری بھر کم کہا گیا ہے جبکہ سنت رسول ﷺ اور عترت رسول ﷺ کو قرآن شریف کی تفسیر و تشریح اور اولین مقتضائے ایمان ہونے کی بنا پر بھاری بھر کم کہا گیا ہے جو ان کی مدحت اور قابل تعظیم ہونے کی سند ہے۔

باقی رہا یہ تصور کہ ہر بھاری چیز کا جھکاؤ اور اُس کی حرکت جانب سفل اور زمین کی طرف ہوتی ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اصول ہر اُس بھاری چیز کے لیے ہے جو کثیف ہو یعنی دنیائے اجسام کے لیے ہے اور روحانیت و لطافت کے لیے نہیں۔ یا کم از کم اُن چیزوں میں جاری و ساری ہو سکتا ہے جن کی روحانیت پر جسمانیت اور لطافت پر کثافت غالب ہو جیسا دنیوی اجسام کے وزن میں ہوتا ہے کہ جو بھاری ہوتا ہے اُس کی کشش زمین کی طرف ہوتی ہے جبکہ حدیث شریف ”تَرَكْتُ فِيْكُمْ ثَقَلَيْنِ“ کا مسئلہ دنیائے اجسام سے برعکس ہے کیوں کہ قرآن و سنت کی حقیقت ہی روحانیت ہے جبکہ عترت رسول ﷺ کے آئمہ اطہار و ولایت کے اعلیٰ مقام پر فائز ہونے کی بنا پر اُن کی روحانیت جسمانیت پر غالب اور لطافت بشری کمزوریوں کی کثافت پر بھاری ہے اور روحانیت و لطافت کے اعتبار سے جو جتنا بھاری ہوتا ہے اتنا اُوپر کی طرف متحرک ہوتا ہے۔ جس پر اللہ کا فرمان ”اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ“ (۱) کافی و ثانی دلیل ہے۔

مختصر یہ کہ سوال کرنے والے کو اشتباہ محض اس وجہ سے ہوا کہ اُس نے لطافت و روحانیت میں بھاری چیزوں کو دنیائے کثافت و اجسام کی بھاری چیزوں پر قیاس کیا ہے جو قیاس مع الفارق و غلط ہے۔

**حاشیہ افادہ:-** تبلیغی جماعت ریکورڈ کے ساتھ مربوط علماء و ائمہ کلمہ طیبہ کی فضیلت بیان

کرتے ہوئے کہا کرتے تھے کہ قیامت کے دن جب مسلمان کے تمام گناہوں کو اس کلمہ کے ساتھ موازنہ کیا جائے گا تو یہ اُن پر اتنا بھاری ہوگا کہ زمین سے بھی نہیں اٹھے گا جبکہ گناہوں کا پلڑا آسمان تک پہنچے گا۔

اللہ تعالیٰ کی توفیق سے تحدیثِ نعمت کے طور پر لکھ رہا ہوں کہ اس کے خلاف تبلیغ کرتے ہوئے جب میں نے اصل صورتحال واضح کی اور ان حضرات کو بتا دیا کہ کلمہ طیبہ کو زمین کے ساتھ چپٹا کر اُس کے مقابلہ میں گناہوں کو آسمان تک پہنچانا حقیقت کے خلاف ہے، کلمہ طیبہ کی عظمت کے منافی ہے اور روحانیت و لطافت کی کشش کو کثیف اجسام کی کشش پر قیاس کرنے کا وسوسہ ہے جو آیت کریمہ ”إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ“ (1) سے برعکس ہونے کی وجہ سے ناقابلِ قبول و مردود ہے۔ میں نے اگرچہ تبلیغ کا حق ادا کیا تاہم راینیوڈی تبلیغی جماعت میں موجود اسلام کے ساتھ لگاؤ رکھنے والے اور دینِ اسلام کے نادان دوستوں کی غالب اکثریت سے یہ اُمید نہیں تھی کہ وہ اس پر عمل بھی کریں گے لیکن معلوم ہوا کہ اُن میں جو اکاؤنڈ کا گزارہ حال اہل علم موجود ہیں وہ میری اس تبلیغ و تنبیہ پر سر جوڑ کر بیٹھ گئے۔ انجام کار اپنی غلطی کا احساس کیا اور میرا شکر یہ ادا کرنے کے ساتھ راینیوڈی تبلیغی جماعت کے جمہور کو بھی سمجھا دیا۔ (وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى ذَلِكَ)

اسی طرح ایک اور معرکہ میرا تبلیغ جماعت کے مرکزی امیر مفتی زین العابدین کے ساتھ بھی ہوا جس کی روئیداد ”الاستفتاء“ کے نام سے مطبوعہ اور دستیاب ہے جو کلمہ طیبہ سے مقصد کے حوالہ سے تھا اس میں بھی وہ فراخ دلی کے ساتھ میری تبلیغ سے مستفعل ہوئے۔ میں ان حضرات کا شکر گزار ہوں کہ علماء کرام کی عمومی روش ”ضد پکڑنے“ کے بجائے رجوع الی الحق کیا، میرا شکر ادا کیا اور سابقہ معکوسی اندازِ تبلیغ کو چھوڑ کر کلمہ طیبہ کی حقیقی شان بیان کرنے لگیں، ان کی جگہ اگر کوئی ناقص مشائخ اور جعلی پیروں ہوتا تو میرے ساتھ خدا جانے عداوت کے کون کون سے طوفان کھڑے کر دیتا۔ اہل علم جانتے ہیں کہ ایک اسلامی مبلغ



اور عالم دین کے لیے اس سے زیادہ خوشی اور کیا ہو سکتی ہے کہ اُس کی تبلیغی اور علمی کاوش رنگ لائے اور لوگ اُس سے مستفیض ہو کر اصلاح احوال کریں۔ (وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی ذٰلِكَ اَوَّلًا وَّآخِرًا، ظَاهِرًا وَبَاطِنًا) حقائق کی اس روشنی میں قرآن و سنت اور عمرتِ الرسول ﷺ کے آئمہ اطہار کو ثقل کہنے میں ذرہ برابر تردد کی گنجائش نہیں رہتی۔

تیسرے اور چوتھے مسئلہ کا جواب:- چہارہ معصوم کون ہیں اور انہیں معصوم کہنے کو قرآن و سنت سے خلاف کہہ کر منع کرنے والوں کی کیا حیثیت ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ لسانِ قرآنی کے مطابق معصوم بمعنی محفوظ عن الذنوب والسیات ہے۔ مفردات الراغب الاصفہانی میں ہے:

”العصم الامساک“ یعنی ”عصم“ روکنے کو کہتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ نفسِ امارہ کی بے اعتدالیوں سے خود کو بچانے والے کاملین محفوظ عن الذنوب والسیات ہی کہلاتے ہیں اور ولایت کا معیار بھی یہی کچھ ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات اسماء، افعال اور اُس کے احکام کو تسلیم کرنے کے بعد ان کی معرفت حاصل کرے اور نفسِ امارہ کی بے اعتدالیوں سے بچ کر صراطِ مستقیم پر استقامت کی زندگی اختیار کرے۔ شرح عقائد میں اولیاء اللہ کا تعارف کرتے ہوئے لکھا ہے:

”الْوَلِيُّ هُوَ الْعَارِفُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی وَصِفَاتِهِ حَسِبَ مَا يُمَكِّنُ الْمَوَاطِبَ عَلٰی الطَّاعَاتِ الْمُجْتَنِبِ عَنِ الْمَعَاصِي الْمُعْرِضِ عَنِ الْاِنْهِمَاكِ فِي اللَّذَّاتِ وَالشَّهَوَاتِ“

جس کا حاصل مفہوم اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قرب پانے، اُس کی محبت و رضا کا استحقاق پانے اور اُس کے دوست کہلانے والے ان حضرات کا محفوظ عن الذنوب والسیات ہونا ضروری ہے اور گناہوں سے محفوظ شخص کا دوسرا نام لسانِ قرآنی کے محاورہ میں معصوم ہی



ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے:

”الْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ“ (1)

یعنی گناہوں سے محفوظ وہی ہو سکتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ بچائے۔

اس حدیث کے مطابق معصوم و مذنب خاص ضدین ہیں اور اہل علم جانتے ہیں کہ جن دو چیزوں کے مابین خاص تضاد کی نسبت ہو ان کا اجتماع بھی ناممکن ہوتا ہے ارتقاع بھی۔ مثال کے

طور پر دن رات آپس میں خاص ضدین ہیں کیوں کہ ان کے مابین کسی اور قسم کا واسطہ نہیں ہے جس وجہ سے زمانہ کا ان سے خالی ہونا ممکن نہیں ہے اور ان کا جمع ہونا بھی ممکن نہیں ہے۔ اسی طرح عمل صالح اور

عمل طالح بھی خاص ضدین ہیں کہ ان کے مابین کسی اور شکل کا واسطہ نہیں ہے، اسی طرح کفر اور اسلام بھی خاص ضدین ہیں کہ ان کے مابین کسی اور چیز کا واسطہ نہیں ہے جس وجہ سے ایسا نہیں ہو سکتا کہ ایک

وقت میں ایک ہی عمل، ایک ہی جہت سے صالح بھی ہو، طالح بھی ہو یا یہ کہ ان دونوں سے خالی ہو۔

اسی طرح ایک وقت میں ایک شخص مسلم بھی ہو اور غیر مسلم بھی ہو یا دونوں سے خالی ہو بلکہ

خاص ضدین کی اس قسم کی تمام صورتوں میں ایک کا ہونا ضروری ہوتا ہے جو دوسرے کے نہ ہونے پر

آپ ہی دلیل ہے۔ خاص ضدین میں سے ایک کا وجود آپ ہی دوسرے کی نفی پر دلیل ہونا ایسا ہی ہے

جیسا نقیضین میں سے ایک کا صدق آپ ہی دوسرے کے کذب پر دلیل ہوتا ہے جس کے بعد اس کے

کذب اور منفی ہونے پر کوئی اور دلیل تلاش کرنے کی قطعاً ضرورت نہیں ہے۔

بخاری شریف کی یہ حدیث اس بات پر نص اور خاص دلیل ہے کہ جن کا ملین کو اللہ تعالیٰ

گناہوں سے بچاتا ہے وہ مذنب اور گناہ گار نہیں ہو سکتے ورنہ اجتماع ضدین ہوگا جو محال ہے۔ نیز اس

بات پر بھی دلالت کر رہی ہے کہ جن مقدس ہستیوں کو اللہ تعالیٰ گناہوں سے بچاتا ہے انہیں لغوی مفہوم

میں معصوم کہنے سے کترانے والے حضرات انجانے میں انہیں مذنب و گنہگار کہہ رہے ہیں جو انہیں

(1) السنن الکبریٰ، ج 10، ص 111، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔



سب و دشنام دینے کے مترادف ہے اور مقبولانِ بارگاہِ ایزدی کی توہین ہونے کے ساتھ فرما کر  
نبی ﷺ ”الْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ“ (1) کے بھی منافی ہے۔

### ایک اشتباہ کا ازالہ:-

یہاں پر شاید کسی قاری کے ذہن میں یہ سوال اُٹھے کہ لفظ ”معصوم“ کے اطلاق میں وسعت  
کی یہ گنجائش اُس کے صرف ایک معنی ”لغوی مفہوم“ پر مبنی ہے جبکہ اسلاف کے ذخیرہ کتب میں اس  
کا ایک معنی یہ بھی لکھا ہوا پایا جاتا ہے کہ عصمت اُس ملکہ یعنی قوتِ راسخہ سے عبارت ہے جو انسان کو  
گناہوں سے منع کرے۔ نیز اس علی شرح العقائد میں ہے؛

”وَأَعْلَمُ أَنْ تَحْقِيقَ مَا هِيَ الْعِصْمَةُ مِنَ الْمَزَالِقِ وَمُلْخَصُهُ إِنَّهُمْ ذَكَرُوا لِلْعِصْمَةِ  
تَعْرِيفَيْنِ أَحَدُهُمَا عَدَمُ خَلْقِ اللَّهِ الذَّنْبَ فِي الْعَبْدِ فَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْمَعْصُومُ  
مَنْ لَا يَخْلُقُ فِيهِ ذَنْبٌ وَغَيْرُ الْمَعْصُومِ مَنْ خُلِقَ فِيهِ الذَّنْبُ فَيَكُونُ  
مَسَاوِيًا لِلْمُذْنِبِ بِالضَّرُورَةِ وَثَانِيَهُمَا مَلَكَ نَفْسَانِيَّةٍ تَمْنَعُ عَنِ الْمَعَاصِي“ (2)  
اس کا مفہوم یہ ہے کہ سمجھنا چاہئے کہ لفظ ”عصمت“ کی ماہیت کی تحقیق اُن مسائل میں سے  
ہے جن میں قدم پھسلتے ہیں اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اسلاف نے عصمت کی دو تعریفیں بیان کی  
ہیں؛

پہلی:- اللہ تعالیٰ کا بندے میں گناہ پیدا نہ کرنا اس تعریف کے مطابق معصوم وہی ہوگا جس میں  
گناہ کی تخلیق نہ ہو اور غیر معصوم وہی ہوگا جس میں گناہ کی تخلیق ہو (گنہگار) اس صورت میں  
غیر معصوم اور گنہگار کا مساوی ہونا بدیہیات میں سے ہے۔

دوسری:- وہ نفسانی ملکہ یعنی ایسی قوتِ راسخہ ہے جو گناہوں سے منع کرے۔

(1) السنن الکبریٰ، ج 10، ص 111، مطبوعہ دارالمعرفة بیروت۔

(2) النبراس علی شرح العقائد، ص 532۔

ایسے میں لفظ معصوم کو دوسرے مفہوم پر محمول کر کے اس کے دائرہ استعمال کو محدود کیوں نہ کیا جائے؟  
اس کا جواب یہ ہے کہ دوسرا مفہوم اگر چہ فی الجملہ درست ہے تاہم پہلے کے مقابلہ میں چند وجوہ سے  
مردوح ہے:

پہلی وجہ:- پہلا اُس کا لغوی مفہوم ہے جس کو بلا کم وکاست شریعت نے بھی استعمال کیا ہے جیسا  
حدیث شریف کی مذکورہ روایت ”الْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ“ (2) کے عموم سے واضح ہے  
جبکہ دوسرا مفہوم لغوی ہے نہ شرعی بلکہ تاویل ہے۔

اہل علم جانتے ہیں کہ کسی لفظ کے واضح لغوی مفہوم میں تاویل کرنے کو معقول بھی نہیں کہا جاسکتا چہ  
جائیکہ رائج ہو سکے۔

دوسری وجہ:- دوسرے مفہوم کے اصل قائل ہی معلوم نہیں ہے کہ سب سے پہلے یہ تاویل کس نے  
کی ہے کتابوں میں صرف اتنا لکھا ہوا ملتا ہے کہ یہ حکماء کا قول ہے جیسا النمر اس علی شرح العقائد  
میں محولہ بالا کے مطابق لکھا ہے:

”وَأَصْلُ هَذَا مَنْقُولٌ عَنِ الْحُكَمَاءِ“

اہل علم جانتے ہیں کہ اسلاف کی عبارات میں لفظ ”حُكَمَاءُ“ فلاسفہ کے لیے استعمال کیا  
جاتا ہے اور فلاسفہ جمع ہے فیلسوف اور فلسفی کی جو علمی مشغلہ کرنے والے کو کہا جاتا ہے اور یہ بھی اہل علم  
سے مخفی نہیں ہے کہ فلسفہ کی چار قسمیں ہیں ”منطق، ریاضی، طبعیات، الہیات“ جن میں سے اول الذکر  
مختصر اور محدود ہے جبکہ باقی تینوں لامحدود ہیں۔ جبکہ یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ عصمت کی دوسری تعریف  
فلسفہ کی کس قسم کی طرف سے آئی ہے اور اس کے قائل کون سے فلاسفر ہیں جبکہ الہیات اور خاص کر علم  
کلام سے بحث کرنے والے حضرات نے اس کو قائل الحکماء، ومن الحکماء اور عند الحکماء جیسے مختلف الفاظ  
کے ساتھ نقل کیا ہے اور ظاہر ہے کہ مجہول القائل قول کے مقابلہ میں واضح لغوی مفہوم کو ترجیح ہوتی ہے۔





تیسری وجہ:- ہمارے اہل سنت اکابرین قدما سے اور خاص کر اشاعرہ سے اول تعریف منقول ہے جس کے بعد متاخرین نے حکماء کے حوالہ سے دوسری تعریف کو بھی مختلف انداز میں ذکر کیا ہے اور بعض نے دوسری تعریف کو صرف ذکر کرنے پر ہی اکتفا کیا ہے جبکہ بعض نے اسے قابل عمل بھی سمجھا ہے یہاں تک کہ امام سعد الدین قناتزانی نے شرح عقائد میں پہلی تعریف کو لیا۔ جبکہ اپنی دوسری تصنیف ”شرح مقاصد“ میں دوسری تعریف کو لیا ہے۔

الغرض لفظ ”معصوم“ کا پہلا مفہوم لغوی اور شریعت کی زبان سے تائید یافتہ اور ہر دور کے اہل علم کو قابل تسلیم ہونے کی بنا پر دوسرے سے رائج قرار پاتا ہے۔ مقام تعجب ہے کہ چھوٹے سے لے کر قابل رحم جانوروں جیسے بے گناہ خلائق کو معصوم کہہ کر پکارنے کو ہر قوم، ہر مذہب میں مسلمانوں کے تمام فرقوں میں جائز سمجھا جاتا ہے۔ جبکہ بزرگان دین پر اس کے اطلاق کو قرآن و کلام کے خلاف کہہ کر اشتباہ پیدا کیا جاتا ہے جس پر جتنا افسوس کیا جائے کم ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ لفظ ”معصوم“ کا اطلاق اس کے لغوی مفہوم کے اعتبار سے ہر اس ہستی پر جائز ہے انسانی بے اعتدالیوں سے دور اور گناہوں سے محفوظ ہوتے ہیں اور اس کے مصداق ذوات قدسیہ و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام سے لے کر جملہ اولیاء کاملین ہو سکتے ہیں ایسے میں ہم سمجھتے ہیں کہ اسے الانبیاء اہل بیت اطہار کے مقدس اماموں کے ساتھ مختص کہہ کر دوسرے کاملین سے نفی کرنے کا کوئی حق نہیں ہے نہ انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام کی صفت خاصہ کہہ کر اہل بیت نبوت کے آئمہ کاملین سے نفی کرنے کا، کیوں کہ یہ دونوں متضاد روایات حدیث نبوی ﷺ ”الْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ“ (1) عموم کے منافی ہیں جس کے پس منظر میں مذہبی استعمار کا فرما ہے جہاں سنی استعمار اسے انبیاء و مرسلین کی صفت خاصہ کہہ کر دوسرے کاملین کو انجانے میں گنہگار قرار دے رہا ہے وہاں شیعہ استعمار بھی آئمہ اہل بیت کے ساتھ خاص کہہ کر انجانے میں دوسرے کاملین کو مذہب و گناہ گار قرار دے رہا ہے۔

(1) السنن الکبری، ج 10، ص 111، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

نہ صرف حدیث نبوی سے سراسر خلاف ہے بلکہ انصاف سے بھی بعید ہے۔ ہم کر ہی کیا سکتے ہیں جبکہ مذہبی اقدار کو اپنی خواہشات کا تابع بنا کر ہر فریق نے استعمار کے زیر اثر کر دیا ہے۔ (وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ)

باقی رہا یہ تصور کہ چودہ معصومین کے مظہر و مصداق کون حضرات ہیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ مسلمانوں کے تمام قابل ذکر مذاہب کے مطابق اس سلسلہ کی اولین اور معصوم علی الاطلاق ذات اقدس نبی اکرم سید عالم ﷺ کی ہے، ازاں بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ذات ہے اُس کے بعد حضرت خاتونِ جنت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ذات پاک ہے۔ بعد ازاں بالترتیب ان کے دونوں شہزادے حضرت حسن مجتبیٰ اور ابو عبد اللہ الحسین ہیں، اُن کے بعد حضرت امام حسین کے شہزادے زین العابدین علی ابن الحسین ہیں، اُن کے بعد اُن کے شہزادے امام محمد باقر ہیں، اُن کے بعد اُن کے شہزادے امام جعفر صادق ہیں، اُن کے بعد ان کے شہزادے امام موسیٰ ابن جعفر ہیں، اُن کے بعد اُن کے شہزادے امام رضا علی ابن موسیٰ ہیں، اُن کے بعد امام محمد ابن علی الجواد ہیں، اُن کے بعد اُن کے شہزادے امام حسن عسکری ہیں، اُن کے بعد حضرت الامام المہدی المنتظر ہیں۔ جو اہل سنت کے مطابق ابھی پیدا نہیں ہوئے بلکہ قرب قیامت میں پیدا ہوں گے اور پوری دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے، تمام روئے زمین پر نظام مصطفیٰ ﷺ کے مطابق قرآن شریف کی حکومت قائم کریں گے۔ جبکہ شیعہ عقیدہ کے مطابق وہ اپنے والد گرامی (حسن عسکری) کی زندگی میں ہی پیدا ہو کر سات سال کی عمر میں اللہ تعالیٰ کی خصوصی حکمت کے تحت غائب ہوئے ہیں۔ اہل سنت اور اہل تشیع کے مابین ان کے حوالہ سے جو اختلاف ہو سکتا ہے وہ صرف اس حد تک ہے کہ آیا وہ پہلے سے پیدا ہو کر غائب ہوئے ہیں یا آئندہ قرب قیامت میں پیدا ہوں گے، اس کے سوا کوئی بنیادی اختلاف نہیں ہے۔

باقی رہا یہ سوال کہ بارگاہ ایزدی کے مقربین و کاملین ان چہارہ مقدسین و مطہرین کی عظمت شان اور عصمت جان کو صلوة و سلام سے یاد کرنے کے حوالہ سے اہل سنت اکابرین کی کیا رائے ہے؟



اس کے جواب کے لیے مختلف طبقاتِ اہل سنت اکابرین کی طویل فہرست نقل کرنے کے بجائے مناسب سمجھتا ہوں کہ چاروں مذاہبِ اہل سنت اور چاروں سلاسلِ طریقت کے نزدیک ایک مسئلہ ہستی کی اس کتاب کو ہی من و عن یہاں پر درج کروں جو انہوں نے اسی موضوع سے متعلق لکھی ہے وہ ہیں حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی نور اللہ مرقدہ الشریف جس کے کمال عرفان اور بے مثال کشف و تحقیق پر تمام مذاہب کے اہل علم کو اعتراف ہے خاص کر طریقت کے چاروں سلاسل کے اولیاء کا ملین کا اجماع ہے۔

مناقب کے نام سے لکھی گئی اس کتاب میں حضرت شیخ اکبر نور اللہ مرقدہ الشریف نے حمد بارگاہِ تعالیٰ کی بجا آوری کرنے کے بعد سید الانبیاء والمرسلین علیہ السلام سے لے کر حضرت امام المہدی المنتظر تک صرف ان ہی حضرات کے مناقب کا بیان کیا ہے جن کو بزرگانِ دین چہارہ معصومین کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ مناقب نام سے اس خزائنہ الحقائق کا حجم جتنا چھوٹا ہے اس کے معارف کا سمندر اتنا وسیع ہے کہ اگر اس کی شرح بالتفصیل لکھی جائے ہزاروں جلدوں میں ہو۔ لیکن ہم یہاں پر تقاضائے وقت کے مطابق اصل کتاب کو بلا کم و کاست قارئین کی نذر کر رہے ہیں کیوں کہ ہم سمجھتے ہیں کہ اس کی تشریح کا حق ادا کرنا ہمارے لیے ممکن نہیں ہے چہ جائیکہ اس کے ترجمہ کا حق ادا کرنا ممکن ہو یعنی یہاں پر مشرِ اصول ”مالاید رک کلمہ لایترک کلمہ“ پر عمل ممکن نہیں ہے بلکہ دوسرا اصول ”مالاید رک و اشاید ترک راء سا“ پر عمل متعین ہے۔ آج سے تقریباً 6 سال قبل جب ہم اس کتاب کے معارف پر غور کر رہے تھے اور حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی کی دوسری کتابوں کی مدد سے اسکے مندرجہ بالا تک پہنچنے کی کوشش کر رہے تھے ان دنوں میں میرے ایک قابلِ فخر شاگرد مولانا پیر سید محمد فاروق قادری مدظلہ نے مجھے اس کا ترجمہ کرنے کی فرمائش کی، جواب میں ہم نے کہا کہ اس کے ترجمہ کا حق ادا کرنا ہمارے لیے ممکن نہیں ہے اگر امام احمد رضا ہوتے شاید وہی اس کا حق ادا کرتے کیوں کہ کمرِ با معنی کتاب کا معیاری ترجمہ وجود میں لانا اس کی شرح لکھنے سے زیادہ مشکل ہے۔



## اصل كتاب

”الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ حَمْدًا أَزَلِيًّا بِأَبْدِيَّتِهِ وَأَبَدِيًّا بِأَزَلِيَّتِهِ سَرْمَدًا بِإِطْلَاقِهِ مُتَجَلِّيًا مَرَايَا أَفَاقِهِ حَمْدَ الْحَامِدِينَ دَهْرَ الدَّاهِرِينَ“

”صَلَوْتُ اللَّهَ وَمَلَائِكَتِهِ وَحَمَلَةَ عَرْشِهِ وَجَمِيعَ خَلْقِهِ مِنْ أَرْضِهِ وَسَمَائِهِ عَلَى سَيِّدِنَا وَنَبِيِّنَا أَصْلِي الْوُجُودِ وَعَيْنِ الشَّاهِدِ وَالْمَشْهُودِ أَوَّلِ الْأَوَائِلِ وَآدِلِ الدَّلَائِلِ وَمَبْدِئِ الْأَنْوَارِ الْأَزَلِيِّ وَمُنْتَهَى الْعُرُوجِ الْكَمَالِي غَايَةِ الْغَايَاتِ الْمُتَعَيَّنِ بِالنِّشَاطِ أَبِ الْأَكْوَانِ بِفَاعِلِيَّةٍ وَأُمِّ الْإِمْكَانِ بِقَابِلِيَّةٍ، الْمَثَلِ الْأَعْلَى الْإِلَهِيِّ، هَيُولَى الْعَوَالِمِ الْغَيْرِ الْمُتَنَاهِي، رُوحَ الْأَرْوَاحِ وَنُورَ الْأَشْبَاحِ فَالِقِي إِصْبَاحِ الْغَيْبِ، دَافِعِ ظُلْمَةِ الرَّبِّ، مَحْتِدِ التَّسْعَةِ وَالتَّسْعِينَ، رَحْمَةِ لِلْعَالَمِينَ، سَيِّدِنَا فِي الْوُجُودِ، صَاحِبِ لَوْاءِ الْحَمْدِ وَالْمَقَامِ الْمَحْمُودِ، الْمُبْرَقِعِ بِالْعَمَاءِ، حَبِيبِ اللَّهِ مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى ﷺ“

”وَعَلَى سِرِّ الْأَسْرَارِ وَمَشْرِقِ الْأَنْوَارِ الْمُهَنْدِسِ فِي الْغُيُوبِ اللَّاهُوتِيَّةِ السَّيَّاحِ فِي الْقِيَامِ فِي الْجَبَرُوتِيَّةِ الْمُصَوِّرِ لِلْهَيُولَى الْمَلَكُوتِيَّةِ الْوَالِي لِلْوِلَايَةِ النَّاسُوتِيَّةِ أَنْمُودِجِ الْوَاقِعِ وَشَخْصِ الْإِطْلَاقِ الْمُنْطَبِعِ فِي مَرَايَا الْأَنْفُسِ وَالْآفَاقِ سِرِّ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ سَيِّدِ الْأَوْصِيَاءِ وَالصَّدِيقِينَ صُورَةَ الْأَمَانَةِ الْإِلَهِيَّةِ مَادَّةِ الْعُلُومِ الْغَيْرِ الْمُتَنَاهِيَةِ الظَّاهِرِ بِالْبُرْهَانِ الْبَاطِنِ بِالْقُدْرِ وَالشَّانِ بِسَمَلَةِ كِتَابِ الْمَوْجُودِ فَاتِحَةِ مُصْحَفِ الْوُجُودِ حَقِيقَةِ النِّقْطَةِ الْبَائِيَّةِ (الْمُتَحَقِّقِ) بِالْمَرَاتِبِ الْإِنْسَانِيَّةِ حَيْدَرِ أَجَامِ الْإِنْدَاعِ الْكَرَّارِ فِي مَعَارِكِ الْإِخْتِرَاعِ السِّرِّ الْجَلِيِّ وَالنَّجْمِ الثَّاقِبِ عَلَيَّ بِنِ أَبِي طَالِبٍ (عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ)“

”وَعَلَى الْجَوْهَرَةِ الْقُدْسِيَّةِ فِي تَعْيِينِ الْإِنْسِيَّةِ صُورَةَ النَّفْسِ الْكُلِّيَّةِ جَوَادِ الْعَالَمِ“



الْعَقْلِيَّةُ بِضَعَةِ الْحَقِيقَةِ النَّبَوِيَّةِ مَطْلَعِ الْأَنْوَارِ الْعُلَوِيَّةِ عَيْنِ عُيُونِ الْأَسْرَارِ  
الْفَاطِمِيَّةِ النَّاجِيَةِ الْمُنْجِيَةِ لِمُحِبِّهَا عَنِ النَّارِ ثَمَرَةِ شَجَرَةِ الْيَقِينِ سَيِّدَةِ نِسَاءِ  
الْعَالَمِينَ الْمَعْرُوفَةِ بِالْقُدْرِ الْمَجْهُولَةِ بِالْقَبْرِ قَرَّةِ عَيْنِ الرَّسُولِ الزَّهْرَاءِ الْبَتُولِ  
عَلَيْهَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ“

”وَعَلَى الثَّانِي مِنْ شُرُوطِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رُحْنَانَةُ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ رَأْسِ  
الْخُمْسَةِ الْعَبَائِيَّةِ عَارِفِ الْأَسْرَارِ الْعِمَائِيَّةِ مَوْضِعِ سِرِّ الرَّسُولِ حَاوِي كُلِّهَا  
الْأُصُولِ حَافِظِ الدِّينِ وَعَيْبَةِ الْعِلْمِ وَمَعْدِنِ الْفَضَائِلِ وَبَابِ السَّلَامِ وَكَهْفِ  
الْمَعَارِفِ وَعَيْنِ الشُّهُودِ رُوحِ الْمَرَاتِبِ وَقَلْبِ الْوُجُودِ فِيهِرِسِ الْعُلُومِ اللَّذِي  
لَوْلَوْ صَدَفَ أَنْتَ مِنْهُ، النُّورِ الْأَمِعِ مِنْ شَجَرَةِ الْإِيمَانِ جَامِعِ الْكَمَالَيْنِ أَبِي  
مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ (عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ)“

”وَعَلَى الْمُتَوَحِّدِ بِالْهَمَّةِ الْعُلْيَا الْمُتَوَسِّدِ بِالشُّهُودِ وَالرِّضَا مَرْكَزِ عَالَمِ الْوُجُودِ  
سِرِّ الْوَاحِدِ الْمَوْجُودِ شَخْصِ الْعِرْفَانِ عَيْنِ الْعَيَانِ نُورِ اللَّهِ وَسِرِّهِ الْأَعْيَانِ  
الْمُتَحَقِّقِ بِالْكَمَالِ الْأَعْظَمِ نُقْطَةِ دَائِرَةِ الْأَزَلِ وَالْأَبَدِ الْمُتَشَخِّصِ بِالْإِلَهِ الْأَحَدِ  
فَاتِحَةِ كِتَابِ الشَّهَادَةِ وَالْيَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ السِّيَادَةِ الْأَحَدِيَّةِ الْجَمْعِ الْوُجُودِي الْحَقِيقِ  
الْكُلِّيَّةِ الشُّهُودِي كَهْفِ الْإِمَامَةِ صَاحِبِ الْعَلَامَةِ كَفِيلِ الدِّينِ الْوَارِثِ  
لِخُصُوصِيَّاتِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ الْخَارِجِ عَنْ مُحِيطِ الْإِيمَانِ وَالْوُجُودِ إِنْسَانِ الْعَالَمِ  
لُغَزِ الْإِنشَاءِ مَضْمُونِ الْإِبْدَاعِ مَذْرُوقِ الْأَذْوَاقِ وَمُشْرِقِ الْأَشْوَاقِ مَطْلَعِ  
الْمُجِيبِينَ وَمَقْصِدِ الْعُشَّاقِ الْمُقَدَّسِ عَنْ كُلِّ الشُّيْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحَسَنِ  
صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ“

”وَعَلَى آدَمَ أَهْلِ الْبَيْتِ الْمُنَزَّهِ عَنْ كَيْتٍ وَمَا كَيْتَ رُوحِ جَسَدِ الْإِمَامِ

شَمْسِ الشَّهَامَةِ مَضْمُونِ كِتَابِ الْإِيْدَاعِ حَلِّ تَعْمِيَةِ الْإِخْتِرَاعِ سِرِّ اللَّهِ فِي  
الْوُجُودِ أَنْسَانِ عَيْنِ الشُّهُودِ خَازِنِ كُنُوزِ الْغَيْبِ مَطْلَعِ نُورِ الْإِيمَانِ كَاشِفِ  
مُسْتُورِ الْعِرْقَانِ الْحُجَّةِ الْقَاطِعَةِ وَالذَّرَّةِ اللَّامِيعَةِ ثَمَرَةِ شَجَرَةِ طُوبَى الْقُدْسِيَّةِ  
أَزَلِ الْغَيْبِ وَأَبَدِ الشَّهَادَةِ السِّرِّ الْكُلِّ فِي سِرِّ الْعِبَادَةِ وَتَدَاوُلِ وَزْنِ الْعِبَادِ  
إِمَامِ الْعَالَمِينَ وَمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ زَيْنِ الْعَابِدِينَ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

”وَعَلَى بَاقِرِ الْعُلُومِ شَخْصِ الْعِلْمِ وَالْمَعْلُومِ نَاطِقَةِ الْوُجُودِ ضَرْعَامِ أَجَامِ  
الْمَعَارِفِ الْمُتَكَشِّفِ لِكُلِّ كَاشِفِ الْحَيَاةِ السَّارِيَةِ فِي الْمَجَارِي، النُّورِ  
الْمُبْسِطِ عَلَى الدَّرَارِي، حَافِظِ مَعَارِجِ الْيَقِينِ، وَارِثِ عُلُومِ الْمُرْسَلِينَ، حَقِيقَةِ  
الْحَقَائِقِ الظُّهُورِيَّةِ، دَقِيقَةِ الدَّقَائِقِ النُّورِيَّةِ، أَلْفُكِ الْجَارِيَةِ فِي الْجَحْجِ  
الْعَامِرَةِ، الْمُحِيطِ عِلْمُهُ بِالزُّبُرِ الْغَابِرَةِ، النَّبَاءِ الْعَظِيمِ وَالصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ،  
الْمُسْتَدِّ لِكُلِّ وَلِيِّ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

”وَعَلَى أَسْتَاذِ الْعَالَمِ وَسَنَدِ الْوُجُودِ مُرْتَقِي الْمَعَارِجِ وَمُنْتَهَى الصُّعُودِ، الْبَحْرِ  
السَّمَوِيِّ الْأَزَلِيِّ وَالسِّرَاجِ الْوَهَّاجِ الْأَبَدِيِّ، نَاقِدِ خَزَائِنِ الْمَعَارِفِ وَالْعُلُومِ  
مُحَدِّثِ الْعُقُولِ وَنَهَايَةِ الْفُهُومِ، عَالِمِ الْأَسْمَاءِ ذَلِيلِ طُرُقِ السَّمَاءِ، الْكَوْنِ الْجَامِعِ  
الْحَقِيقِيِّ وَالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى الْوُثْقَى بِرُزْخِ الْبَرَازِخِ وَجَامِعِ الْأَضْدَادِ نُورِ اللَّهِ  
بِالْهِدَايَةِ وَالْإِرْشَادِ، الْمُسْتَمِعِ الْقُرْآنِ مِنْ قَائِلِهِ الْكَاشِفِ لِأَسْرَارِهِ وَمَسَائِلِهِ،  
مَطْلَعِ شَمْسِ الْأَبَدِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ الْمَلِكِ الْأَحَدِ

”وَعَلَى شَجَرَةِ الطُّورِ وَالْكِتَابِ الْمُسْطُورِ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ وَالسِّرِّ الْمُسْتُورِ  
وآيَةِ النُّورِ، كَلِيمِ أَيْمَنِ الْإِمَامَةِ مَنْشَأِ الشَّرَفِ وَالْكَرَامَةِ، نُورِ مِصْبَاحِ  
الْأَرْوَاحِ، جَلَاءِ رُجَاةِ الْأَشْبَاحِ، مَاءِ التَّخْمِيرِ الْأَرْبَعِينَ غَايَةِ مَعَارِجِ الْيَقِينِ،





إِكْسِيرِ فِلَزَاتِ الْعُرَفَاءِ، مِعْيَارِ نُقُودِ الْأَصْفِيَاءِ، مَرْكَزِ الْآيَةِ الْعَلَوِيَّةِ، مَحَوْرِ  
الْفَلَكِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ، أَمِيرِ لِلصُّورِ وَالْأَشْكَالِ بِقَبُولِ الْإِصْطِبَارِ وَالْإِنْتِقَالِ  
النُّورِ الْأَنْوَرِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عَلَيْهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ الْعَلِيِّ الْأَكْبَرِ“  
”وَعَلَى سِرِّ الْإِلَهِيِّ وَالرَّأْيِ لِلْحَقَائِقِ كَمَا هِيَ، النُّورِ اللَّاهُوتِيِّ وَالْإِنْسَانِ  
الْجَبْرُوتِيِّ وَالْأَصْلِ الْمَلَكُوتِيِّ وَالْعَالَمِ النَّاسُوتِيِّ مُصْداقِ الْعِلْمِ الْمُطْلُوقِ  
وَالشَّاهِدِ الْغَيْبِيِّ الْمُحَقِّقِ، رُوحِ الْأَرْوَاحِ، حَيَاةِ الْأَشْبَاحِ، هِنْدَسَةِ الْمَوْجُودِ  
الْتِيَارِ فِي نَشْأَتِ الْوُجُودِ كَهْفِ النُّفُوسِ الْقُدْسِيَّةِ، غَوِيَةِ الْأَقْطَابِ الْإِنْسِيَّةِ  
الْحُجَّةِ الْقَاطِعَةِ الرَّبَّانِيَّةِ، مُحَقِّقِ الْحَقَائِقِ الْإِمْكَانِيَّةِ، أَزَلِ الْإِبْدِيَّاتِ وَأَبَدِ  
الْأَزَلِيَّاتِ الْكَتْرِ الْغَيْبِيِّ وَالْكِتَابِ اللَّارِيِيِّ، قُرْآنِ الْمُجْمَلَاتِ الْإِحْدِيَّةِ، قُرْآنِ  
الْمُفَصَّلَاتِ الْوَاحِدِيَّةِ، أُمِّ الْوَرَى بَذْرِ الدُّجَى عَلِيَّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا عَلَيْهِ وَعَلَى  
آبَائِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ“

”وَعَلَى بَابِ اللَّهِ الْمَفْتُوحِ وَكِتَابِهِ الْمَشْرُوحِ مَا هِيَ الْمَاهِيَّاتِ مُطْلَقِ  
الْمُقَيَّدَاتِ سِرِّ السَّرِّيَّاتِ الْمَوْجُودِ فِي ظِلِّ اللَّهِ الْمَمْدُودِ، الْمُنْطَبِعِ فِي مِرْآةِ  
الْعِرْقَانِ، الْمُنْقَطِعِ مِنْ نَيْلِهِ جَبَلِ الْوُجْدَانِ، غَوَاصِ بَحْرِ الْقَدَمِ، مَهْبِطِ الْفَضْلِ  
وَالْكَرَمِ، حَامِلِ سِرِّ الرَّسُولِ، مَهْنَدِسِ الْأَرْوَاحِ وَالْعُقُولِ، أَدِيبِ مَعْلَمَةِ الْأَسْمَاءِ  
وَالشُّنُونِ، قَهْرَمَانِ الْكَافِ وَالشُّونِ غَايَةِ الظُّهُورِ وَالْإِبْجَادِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ  
الْجَوَادِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ“

”وَعَلَى الدَّاعِي إِلَى الْحَقِّ أَمِينِ اللَّهِ عَلَى الْخَلْقِ، لِسَانِ الصِّدْقِ، بَابِ السِّلْدِ  
أَصْلِ الْمَعَارِفِ وَعَيْنِ مَنبِتِ الْعِلْمِ، مُنْجِي أَرْبَابِ الْمَعَادَاتِ مُنْقِذِ أَصْحَابِ  
الضَّلَالَاتِ وَالْبِدْعَاتِ، عَيْنِ الْإِهْدَاعِ، أُنْمُودَجِ أَصْلِ الْإِخْتِرَاعِ، مُهْجَةِ



الْكُرْنَيْنِ وَمُحْجَةِ الْقَلْبَيْنِ، مُفْتَا حَزَائِنِ الْوُجُوبِ، حَافِظِ مَكَامِنِ الْغُيُوبِ،  
طَيَّارِ جَوِ الْأَزَلِ وَالْأَبَدِ عَلَيَّ بِنِ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ  
”وَعَلَى الْبَحْرِ الزَّائِرِ، زَيْنِ الْمَفَاخِرِ، الشَّاهِدِ الْأَرْبَابِ الشُّهُودِ، الْحُجَّةِ عَلَى  
ذَوِي الْجُحُودِ، مُعْرِفِ حُدُودِ حَقَائِقِ الرِّبَايَةِ، مُنَوِّعِ أَجْنَاسِ الْعَالَمِ السُّبْحَانِيَّةِ،  
عَنْقَاءَ قَافِ الْقِدَمِ، الْعَالِي عَنْ مَرْقَاةِ الْهَمَمِ، وَغَاءِ الْأَمَانَةِ مُعْجِطِ الْإِمَامَةِ، مُطْلَعِ  
الْأَنْوَارِ الْمُصْطَفَوِيِّ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْعَسْكَرِيِّ عَلَيْهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ الْمَلِكِ  
الْأَكْبَرِ“

مقتدائے اہل عرفان، امام الکاشفین، قدوة السالکین حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی  
نور اللہ مرقدہ الشریف کی اس تحریر کو پڑھنے والا ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اہل عرفان کی زبان میں استعمال  
ہونے والے چارہ دعو معصومین سے کون مراد ہیں جن کی بدایت ختمی مرتبت سید عالم علیہ السلام اور نہایت  
حضرت الامام المہدی المنتظر ہیں جبکہ درمیان میں لافقی الاعلیٰ کی ذات گرامی سے لے کر لامتووع  
لاجناس العالم السبحانی الاحسن ابن علی العسکری جیسی ذوات قدسیہ کا وجود مسعود ہے جن میں سے ہر  
ایک کی عملی زندگی اُن کی طہارت و عصمت بمعنی محفوظ عن السیات ہونے کی دلیل و شاہد ہے۔ اور فرمان  
خداوندی ”اِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا“ (1) کی  
مظہر ہے یہی وجہ ہے کہ پیشروان اسلام کے مابین ہزار ہا مسائل میں اختلافات پائے جانے کے باوجود  
اہل بیت تطہیر کے ان حضرات سے اختلاف کسی نے بھی نہیں کیا ہے اہل سنت کے چاروں مشہور  
مذہب سے لے کر دوسرے مسالک کے ذمہ دار حضرات تک سب ہی نے ان کی پیشوایت کو تسلیم کیا  
ہے، ان کی محبت کو ذریعہ نجات اور ان کی عداوت کو ایمان کیلئے خطرہ قرار دیا ہے امام بخاری جیسے  
ہزاروں محدثین نے حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تصحیح کے سلسلہ میں ان کی طرف رجوع کیا ہے، ان سے



سندیں لیں ہیں اور ان پر اعتماد کیا ہے امام الفقہاء ابوحنیفہ جیسے مجتہدین نے اجتہادی مسائل کی تصحیح کے لیے انہیں اپنا ماؤی و طباء بنایا اور شبلی نعمانی کی تصریح کے مطابق یہاں تک کہہ دیا ہے کہ:

”لَوْلَا السُّنَّتَانِ لَهَلَكَ نُعْمَانُ“

اگر حضرت امام جعفر صادق کے پاس دو سال نہ گزارے ہوتا جہالت میں ہلاک ہوتا۔

اہل اسلام کے طبقہ محدثین سے لے کر فقہاء کرام تک اور طبقہ مفسرین سے لے کر متکلمین تک، اصول فقہ کے ماہرین سے لے کر طبقہ صوفیاء و اہل عرفان تک وہ کون ہو سکتا ہے جو اہل بیت نبوت کی ان ذوات قدسیہ کے خرمین علم و عرفان کے خوشہ چین نہ ہو۔ ان کی عزت و احترام اور ان کے ساتھ عقیدت و محبت کو حرز جان نہ بنایا ہو یا ان پر صلوٰۃ و سلام بھیجنے سے انکاری ہو۔ حضرت شیخ اکبر نور اللہ مرقۃ الشریف کی اس تحریر سے مستفیض ہونے والوں پر یہ بھی واضح ہونا چاہئے کہ بزرگان دین اور پیشروان اسلام کے نزدیک یہ حضرات نہ صرف صلوٰۃ و سلام بھیجنے کے مستحق ہیں بلکہ عالم لاہوت سے مربوط، عالم جبروت کے رازدان، عالم ملکوت پر مطلع اور عالم ناسوت کے لیے قابلِ فخر بھی ہیں یہ سب کچھ حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی کی تحقیق کے مطابق ہے جس کے ساتھ چاروں سلاسل کے اولیاء کا ملین و بزرگان دین بھی متفق ہیں جبکہ اہل سنت کہلانے والوں کی لامتناہی فہرست میں شامل بعض حضرات نے خاندان نبوت کی ان ذوات قدسیہ کی اس حد تک عظمتِ شان بیان کی ہیں کہ انہیں امورِ تکوینیہ میں بھی ذخیل قرار دیا ہے۔ مثلاً شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا پوتا اور شاہ عبدالغنی کا بیٹا تقویۃ الایمان کتاب کے مصنف شاہ اسماعیل دہلوی اور ان کے پیرومرشد سعید احمد رائے بریلوی ہندی نے باہمی تعاون سے جو کتاب صراطِ مستقیم کے نام سے لکھی ہیں اُس کے اول باب کی ہدایت چہارم میں لکھا ہے:

”ائمہ ابن طریق و اکابر ابن فریق در ذمہ ملائکہ مدبرات الامر کہ در قدس امور از جانب ملائع اعلیٰ ملہر شدہ در اجرائے آن می کوشند معدودند پس احوالِ ابن کرام بر احوالِ ملائکہ عظام



قیاس باید کرد“ (1)

یعنی اس راہ کے آئمہ کرام اور اس جماعت کے یہ مقدس حضرات ملائکہ کی اُس عظیم جماعت میں شمار ہوتے ہیں جو ملاء الاعلیٰ سے الہام ہونے والے امور تکوینیہ کی تدبیر اور اُن کی تکمیل کرنے میں کوشاں ہوتے ہیں پھر چاہئے کہ ان بزرگوں کے احوال کو عظیم فرشتوں کے حالات پر قیاس کیا جائے۔

اس کے بعد لکھا ہے؛

”قطبیت و غوثیت و ابدالیت و غیر ما مہ از عہد کرامت حضرت مرتضیٰ تا انقراض دنیا مہ بواسطہ ایشان است و در سلطنت سلاطین و امارت امراء ہر ممت ایشان را داخل است کہ ہر سیاحین عالم ملکوت مخفی نیست“ (2)

یعنی غوث و قطب اور ابدال جیسے روحانی مراتب پر فائز ہونے کا سلسلہ بھی حضرت علی مرتضیٰ کے مبارک دور سے لے کر دنیا کے ختم ہونے تک خاندان نبوت کے ان مقدس حضرات کے واسطے سے ہے اور بادشاہیوں کی بادشاہی و امراء کی امارت میں بھی ان مقدس حضرات کو دخل ہے جو عالم ملکوت کے سیر کرنے والے کالمین سے پوشیدہ نہیں ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز نور اللہ مرقذہ الشریف نے تحفۂ اثنا عشریہ میں اپنے مشاہدہ کے مطابق آئمہ اہل بیت نبوت کی ان ذوات قدسیہ سے متعلق مسلمانوں کا عقیدہ بتاتے ہوئے لکھا ہے؛

”حضرت امیر و ذریت طاہرہ و اودانما امر امت ہر مثال مریدان و مرشدان می ہرستند و امور تکوینیہ را بایشان وابستہ می دانند

(1) صراط مستقیم، ص 32، مطبوعہ المکتبہ السلفیہ لاہور۔

(2) صراط مستقیم، ص 58، مطبوعہ المکتبہ السلفیہ لاہور۔



وفانحه و درود و صدقات و نذر بنام ایشان رائج و معمول مگردید،

چنانچه با جمیع اولیاء اللہ ہمیں معاملہ است“ (1)

یعنی حضرت امیر المؤمنین علی المرتضیٰ اور ان کی پاک اولاد کو تمام مسلمان بیرومرشد کی طرح سمجھتے ہیں کہ خود کو ان کے مرید سمجھ کر ان کے بارے میں بیرومرشد جیسا عقیدہ رکھتے ہیں اور تکوینی امور کو ان کے ساتھ وابستہ سمجھتے ہیں اور ان کے نام فاتحہ درود اور صدقہ و نذر کرنا بھی مردوج ہے جیسا کہ دوسرے تمام اولیاء اللہ کے بارے میں بھی مسلمانوں کا معاملہ اسی طرح ہوتا ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی نور اللہ مرقدہ الشریف نے خواجہ عبداللہ اور خواجہ عبید اللہ پسران خواجہ باقی باللہ نور اللہ تعالیٰ مرقدہم کے نام لکھے گئے مکتوب میں عقائد اہل سنت کی تفصیل لکھتے ہوئے آئمہ اہل بیت تطہیر کی محبت کو شرط ایمان اور پیغمبری تبلیغ کی واجبی اجرت ہونے کے عقیدہ کو قطعی بتاتے ہوئے لکھا ہے:

”بہ نص قطعی محبت اہل فراہت آنسرو در علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التسلیما ت ثابت شدہ است و اجرت دعوت را محبت ایشان ساختہ کمافال تعالیٰ ”قُلْ لَا اَسْأَلُکُمْ عَلَیْہِ اَجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبٰی وَمَنْ یَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَہُ فِیْہَا سُنًّا (الشوری، 23)“ (2)

اور مکتوب نمبر 123 میں اہل بیت نبوت کی ان مقدس ہستیوں کو اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کا ناگزیر واسطہ اور اغواث و اقطاب اور ابدال و نجباء کو ملنے والے فیوضات و کمالات کے لیے نقطہ منتہا قرار دیتے ہوئے لکھا ہے:

”ویشوائے واصلان ابن راہ و سرگردہ اینہا و منبع فیض ابن ہزد گوادان حضرت علی مرتضیٰ ست کرم اللہ تعالیٰ وجہہ

(1) تحفہ اثنا عشریہ، ص 214، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، باب ہفتم در بارہ امامت۔

(2) مکتوبات امام ربانی دفتر اول حصہ، چہارم، مکتوب نمبر 266۔



الکریم و این منصب عظیم الشان بایشان تعلق دارد درین مقام  
گوئیامرد و قد مر مبارک آنسرو در علیه و علی آله الصلوٰۃ والسلام بر  
فرق سر مبارک اوست کرم الله تعالی وجهه و حضرت فاطمه و  
حضرات حسنین ص درین مقام بایشان شریک اند انگار که  
حضرت امیر قبل از نشاء عنصری نیز ملا ذوملجاء این مقام بوده  
اند چنانچه بعد از نشاء عنصری و هر گز اقباض و هدایت ازین راه می  
رسید بتوسط ایشان میر سید چه ایشان نزد نقطه منتهای این راه  
اند و مرکز این مقام بایشان تعلق دارد و چون دوره حضرت امیر  
تمام شد این منصب عظیم القدر بحضرات حسنین ترتیباً مفوض  
و مسلمر گشت و بعد از ایشان همان منصب بهریکی از آئمه اثنا  
عشر علی الترتیب والتفصیل قرار گرفت و در اعصار این  
بزرگواران و همچنین بعد از احوال ایشان هر گز اقباض و هدایت  
میر سید بتوسط این بزرگواران بوده

ذات نبوی ﷺ کے بعد جن ذوات قدسیہ و کالمین کے واسطہ سے فیوضات و کمالات کسی کو  
حاصل ہوتے ہیں اُن سب کا سر کردہ منبع حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ذات گرامی ہے اور فیض رسانی کا  
یہ عظیم منصب ان کے ساتھ متعلق ہے اور نبی اکرم سید عالم ﷺ کے دونوں قدم مبارک اُن  
کے سر پر ہیں اور اس عظیم منصب میں حضرت فاطمہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) اور حضرات حسنین  
کریمین (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) بھی اُن کے ساتھ شریک ہیں اور میں دیکھ رہا ہوں کہ حضرت  
امیر المومنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ جب عنصری کے ساتھ اس دنیا میں تشریف لانے سے قبل بھی فیض  
رسانی کے اس منصب پر فائز تھے جیسا کہ جب عنصری میں آنے کے بعد تھے اور جس کو بھی





کوئی فیض ملتا ہے ان ہی کے واسطے ملتا ہے کیوں کہ ان کی ذات گرامی فیض رسانی کی اس راہ کے نقطہ منہجاء ہیں اور روحانیت کے اس عظیم مقام کے مرکز ہیں اور جب حضرت امیر المومنین علیؑ کی ظاہری امامت کا دور ختم ہوا تو یہ منصب بالترتیب اُنکے دونوں شہزادوں امام حسن و امام حسین (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کے سپرد ہوا اور اُنکے بعد منصب امامت کا یہ منصب اُن کی اولاد میں بارہ اماموں کو بالترتیب سپرد ہوتا رہا اور ان مقدس حضرات کی زندگی میں بھی اور بعد میں بھی جس کو بھی روحانی فیوضات و برکات کا بہرہ نصیب ہوتا ہے ان ہی کے واسطے ہوتا ہے۔

واقعہ کر بلا سے متعلق حضرت امام الشافعی نے فرمایا:

تَاوَهُ قَلْبِي وَالْفُؤَادُ كَنِيْبُ  
فَمَنْ مَبْلَغَ عَنِي الْحُسَيْنِ رِسَالَةً  
ذَبِيْحُ بِلَا جُرْمٍ كَانَ قَمِيْصُهُ  
فَلَيْسَ فِيْهِ اَعْوَالٌ وَلِلرَّمْعِ رَنَّةٌ  
تَزْلُزَلِ الدُّنْيَا لِآلِ مُحَمَّدٍ  
وَعَارَتْ نُجُومٌ وَاقْشَعَرَتْ كَوَاكِبُ  
يُصَلِّيْ عَلَى الْمُبْعُوْثِ مِنْ آلِ هَاشِمٍ  
لَيْنٌ كَانَ ذَنْبِيْ حُبُّ آلِ مُحَمَّدٍ  
هُمْ شُفَعَائِيْ يَوْمَ حَشْرِىْ وَمَوْقِفِيْ  
اِنْ كَا بِالْتَرْتِيْبِ مُحْصَلُ مَفْهُومِ اس طَرَحِ هِىَ كَہِ

وَأَرْقُ نَوْمِيْ فَالْشَّهَادُ عَجِيْبُ  
وَإِنْ كَرِهَتْهَا أَنْفُسٌ وَقُلُوبُ  
صَبِيْعٌ بِمَاءِ الْأَرْجَوَانِ خَضِيْبُ  
وَلِلْخَيْلِ مِنْ بَعْدِ الصَّهِيْلِ نَحِيْبُ  
وَكَادَتْ لَهُمْ صُمُ الْجِبَالِ تَذَوُّبُ  
وَهْتِكَ اسْتَارٌ وَشَقُّ جُيُوبُ  
وَيُغْزِي بَنُوهُ إِنْ ذَا لَعَجِيْبُ  
فَذَلِكَ ذَنْبٌ لَمْ تُعْ عَنْهُ اتُّوْبُ  
إِذَا مَا بَدَتْ لِلنَّاطِرِ بَيْنَ خُطُوْبُ

○ امام حسین کی مظلومیت پر جان بیقرار اور دل میرا غم سے بھرا ہوا ہے، نیند میری پر اکندہ اور بے خوابی میری عجیب ہے۔

○ میرا یہ پیغام امام حسین کو پہنچانے والا کون ہو سکتا ہے اگرچہ بہت سے لوگ اور اُن کے

دل اسے ناپسند کریں گے۔

♡ جسے کسی جرم کے بغیر ذبح کیا گیا جس سے اُن کی قمیص اور جوان کے پانی کی طرح رنگین ہو گئی۔

♡ جن تلواریں کو اس ظلم میں استعمال کیا گیا ہے اُن کے لیے ہلاکت ہے اور جن نیزوں کو استعمال کیا گیا ہے اُن کے لیے رونا ہے اور جن گھوڑوں کو اس میں استعمال کیا گیا ہے اُن کے لیے ہنہانے کے بعد رونا ہے۔

♡ آلِ محمد ﷺ پر ڈھائے گئے مظالم پر دنیا ہی گئی اور بلند و بالا پہاڑ پگھلنے لگے۔

♡ اور ستارے ڈوبنے لگے اور کواکب تھر تھرانے لگے اور پردے ہٹائے گئے اور گریبان چاک کیے گئے۔

♡ اور آلِ ہاشم میں سے دنیائے کائنات کے لیے مبعوث کیے گئے پیغمبر پر درود و سلام بھی پڑھا جاتا ہے اُن کی اولاد کو بھی ظلم کا نشانہ بنایا جاتا ہے بے شک یہ عجیبہ واقعہ ہے۔

♡ اگر آلِ محمد ﷺ کے ساتھ محبت کو میرا گناہ کہا جاتا ہے تو یہ ایسا گناہ ہے کہ جس سے توبہ نہیں کروں گا۔

♡ روزِ محشر میں اور موقفِ عرصات میں یہی حضرات میری شفاعت کرنے والے ہیں جب

دیکھنے والوں کو خطرات کا سامنا ہوگا۔ (1)

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا یہ کلام اہل بیت نبوت کے ساتھ اظہارِ عقیدت کے سلسلہ میں تاریخی دستاویز ہے دل چاہتا ہے کہ اس کے ایک ایک جملہ اور ایک ایک مصرع کی پوری تشریح اور اُس کا پس منظر پیش کروں لیکن خلطِ بحث کی پراکندگی سے بچنے کے لیے اسی اجمال پر اکتفا کرتا ہوں۔ جب سلطنت بنو عباسیہ کے کچھ درباریوں کی طرف سے حضرت امام شافعی کی حُبِ اہل بیت کو نفی قرار دے

(1) دیوان امام الشافعی، ص 229، مطبوعہ دار الفکر الحدید منصورہ مصر۔



کر اُن کے خلاف ناپاک سازشیں شروع ہوئی تب اصل صورتحال ظاہر کرتے ہوئے لکھا ہے:

يَا رَاكِبَا قِفْ بِالْمُحْصَبِ مِنْ مِثْنِي وَاهْتِفْ بِقَاعِدِ خَيْفَهَا وَالنَّاهِضِ

سِحْرِ اِذَا فَاَضَ الْحَجَجِجُ إِلَى مِثْنِي فَيَضَا كَمُلْتَطِمِ الْفَرَاتِ الْفَانِضِ

إِنْ كَانَ رَفُضًا حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ فَلَيْسَ هَذَا الشُّقْلَانِ اِنِّي رَاْفِضِي

جب مزدلفہ کی صبح حاجی مثنیٰ کی طرف جارہے ہوں اُن کا ریلا دریا فرات کی طرح ٹھاٹھیں

مار رہا ہو اُس وقت اے راکب محصب میں کھڑے ہو کر مقام خیف میں بیٹھے اور کھڑے ہوئے

حجاج سمیت سب کو میرا یہ اعلان سنا دے کہ اگر آلِ محمد ﷺ کے ساتھ محبت کرنا رفض ہے تو پھر

تمام جن و انس میرے خلاف گواہی دیں کہ میں رافضی ہوں۔ (1)

حضرت مجتہد الف ثانی نور اللہ مرقدہ الشریف نے مکتوب نمبر 36 میں اہل بیت نبوت کے ان مقدس

حضرات کے ساتھ محبت کو جزو ایمان قرار دینے کے بعد ان حضرات کے فضائل میں وارد کچھ احادیث

نقل فرمائی ہیں، ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ انہیں بھی نمبر وار بیان کریں:

رَوَى ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ أَنَّهُ قَالَ عَلَيْهِ وَعَلَى إِلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ

أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَ عَلِيًّا فَقَدْ أَبْغَضَنِي وَمَنْ أَذَى عَلِيًّا فَقَدْ أَذَانِي وَمَنْ أَذَانِي فَقَدْ

أَذَى اللَّهِ.

ترجمہ:- حضرت ابن عبدالبر نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے علی کے

ساتھ محبت کی بیشک اُس نے میرے ساتھ محبت کی اور جس نے علی کے ساتھ بغض رکھا اُس نے

میرے ساتھ بغض کیا اور جس نے علی کو اذیت دی بیشک اُس نے مجھے اذیت دی اور جس نے

مجھے اذیت دی بیشک اُس نے اللہ تعالیٰ کو اذیت دی۔

وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ ؓ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

(1) دیوان امام محمد ابن ادریس الشافعی، ص 130۔



وَعَلَى إِلَهٍ وَسَلَّمَ قَالَ النَّظَرُ إِلَى عَلِيٍّ عِبَادَةٌ إِسْنَادُهُ حَسَنٌ.

طبرانی اور حاکم نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے تخریج کی ہیں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”علی کو دیکھنا عبادت ہے۔“

وَأَخْرَجَ الشَّيْخَانِ عَنِ الْبَرَاءِ زَيْدٌ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى إِلَهٍ وَسَلَّمَ وَالْحَسَنُ عَلَى عَاتِقِهِ وَهُوَ يَقُولُ عَلَيْهِ وَعَلَى إِلَهٍ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُ فَاجِبْهُ.

امام مسلم و بخاری نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت سے تخریج کی ہیں انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا دراصل حال کہ امام حسن اُنکے کاندھے پر تھے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہہ رہے تھے کہ اے اللہ میں اُسکے ساتھ محبت کرتا ہوں تو بھی اُسکے ساتھ محبت کرے۔

وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى إِلَهٍ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَالْحَسَنُ إِلَى جَنْبِهِ يَنْظُرُ إِلَى النَّاسِ مَرَّةً وَإِلَيْهِ مَرَّةً وَيَقُولُ إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ.

امام بخاری نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی روایت سے تخریج کی ہے انہوں نے فرمایا کہ ”میں نے رسول اللہ کو منبر پر سنا جبکہ امام حسن اُن کے پاس تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی اُن کی طرف اور کبھی لوگوں کی طرف دیکھ رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ میرا یہ بیٹا سردار ہے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ہاتھ سے مسلمانوں کی دو متحارب جماعتوں کے درمیان صلح کرادے۔“

وَأَخْرَجَ الْيَرْمُذِيُّ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى إِلَهٍ وَسَلَّمَ وَحَسَنٌ وَحُسَيْنٌ عَلَى وَرَكَيْهِ فَقَالَ هَذَا ابْنُ ابْنَيْ وَابْنَا بَنِي اللَّهِمَّ إِنِّي أَحِبُّهُمَا فَاجِبْهُمَا وَاجِبٌ مَنْ يُجِبُّهُمَا.

امام ترمذی نے حضرت اُسامہ ابن زید رضی اللہ عنہ کی روایت سے تخریج کی ہے انہوں نے فرمایا

کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جبکہ حضرت امام حسن و امام حسین اُن کے مبارک رانوں پر بیٹھے ہوئے تھے پس فرمایا یہ دونوں میرے اور میری بیٹی کے بیٹے ہیں، اے اللہ! میں ان کے ساتھ محبت کرتا ہوں تو بھی ان کے ساتھ محبت کرے اور جو ان کو محبوب رکھے تو مجھے اُسے محبوب رکھ۔

وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ أَيْ أَهْلَ بَيْتِكَ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ.

امام ترمذی نے حضرت انس ابن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت سے تخریج کی ہے انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ ”آپ ﷺ کے اہل بیت میں کون آپ ﷺ کو زیادہ محبوب ہے“، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”حسن و حسین مجھے زیادہ محبوب ہیں۔

وَرَوَى الْمُسَوِّدُ بْنُ مَخْرَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي فَمَنْ أَعْصَبَهَا أَعْصَبَنِي وَفِي رِوَايَةٍ يُرِينِي مَا أَرَاهَا وَيُؤْذِنُنِي مَا آذَاهَا.

حضرت مسور ابن مخرمہ نے روایت کی ہے بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”فاطمہ میرے بدن کی ٹکڑا ہے جس نے اُسے ناراض کیا اُس نے مجھے ناراض کیا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جس نے اُسے اذیت پہنچائی اُس نے مجھے اذیت پہنچائی اور جس بات سے اُس کو تکلیف ہوتی ہے اُس سے مجھے بھی تکلیف ہوتی ہے۔

وَأَخْرَجَ الدِّلْمِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَيَّ مَنْ آذَانِي فِي عَتْرَتِي.

محدث دلمی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے تخریج کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اللہ کا سخت قہر و غضب ہو اُس پر جو میری اولاد کے بارے میں مجھے اذیت دے۔



وَاُخْرِجَ الْحَاكِمُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى  
الْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي مِنْ بَعْدِي.

حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضي الله عنه کی روایت سے تخریج کی ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
”تم سب میں بہتر وہ ہوگا جو میرے بعد میرے اہل کے ساتھ اچھا ہو۔

اُخْرِجَ ابْنُ عَسَاكِرَ عَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى وَجْهَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى الْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَنَعَ إِلَى أَهْلِ بَيْتِي بَرًّا كَأَفَاتِهِ عَلَيْهَا يَوْمَ  
الْقِيَمَةِ.

محدث ابن عساکر نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت سے تخریج کی ہے بیشک رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جس نے بھی میرے اہل کیساتھ اچھا سلوک کیا میں اُس کو قیامت میں  
اُس کا بدلہ دوں گا۔

اُخْرِجَ ابْنُ عَدِيٍّ وَالدَّيْلَمِيُّ عَنْ عَلِيٍّ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ  
وَعَلَى الْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتْبَعُكُمْ عَلَى الصِّرَاطِ أَشَدُّكُمْ حُبًّا لِأَهْلِ بَيْتِي وَلِأَصْحَابِي.  
محدث ابن عدی اور دیلمی نے حضرت علی رضي الله عنه کی روایت سے تخریج کی ہیں، بیشک رسول اللہ  
نے فرمایا کہ ”تم سب سے زیادہ بل صراط پر سے ثابت قدم گزرنے والا (یا دنیا میں صراط مستقیم  
پر زیادہ ثابت قدم رہنے والا) وہی ہوگا جو میرے اہل اور میرے اصحاب کے ساتھ زیادہ محبت  
کرنے والا ہو۔“

ان گیارہ حدیثوں کو ذکر کرنے کے بعد حضرت مجتہد الف ثانی نے اہل بیت نبوت کو خاتمہ بالخیر کے لیے  
وسیلہ بناتے ہوئے کہا؛

اللہی بحق بنی فاطمہ کہہ بر قولہ ایمان کنر خانمہ  
گسر دعوت مرد کنی و در قبول من دست و دامان آل رسول





اس کے ساتھ ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ اسی تسلسل میں ان روایات کو بھی یہاں پر ذکر کریں جن کی تخریج جامع الصغیر وغیرہ کتب حدیث میں کی گئی ہے؛

حضرت زید ابن ارقم کی روایت سے ترمذی و نسائی نے تخریج کی ہے؛

”اَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَذْكُرْكُمْ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَهْلِ بَيْتِي“ (1)

میں تمہیں اپنے اہل بیت کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی یاد دلاتا ہوں۔

روح المعانی میں ابن حبان و حاکم کی تخریج کے حوالہ سے حضرت ابوسعید خدری کی روایت ہے کہ؛

”عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ

لَا يَبْعُضُنَا أَهْلُ الْبَيْتِ رَجُلٌ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى النَّارَ“ (2)

مجھے اُس ذات کی قسم ہے جس کے دست قدرت میں میری جان ہے ہم اہل بیت نبوت کے ساتھ کوئی آدمی عداوت نہیں رکھے گا مگر اللہ تعالیٰ اُسے آگ میں ڈالے گا۔

حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت سے جامع الصغیر میں ہے؛

”قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْهِ مَوْلَاهُ“ (3)

جس کا میں مولیٰ ہوں اُس کا علی بھی مولا ہے۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے جامع صغیر میں حدیث ہے؛

”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كُنْتُ وَلِيَهُ فَعَلَيْهِ وَلِيَهُ“ (4)

جس کا میں ولی ہوں علی بھی اُس کا ولی ہے۔

(1) روح المعانی، ج 25، ص 32، بحوالہ مسلم، ترمذی، نسائی عن زید ابن ارقم۔

(2) بروایت ابن حبان و حاکم، روح المعانی، ج 25، ص 32۔

(3) جامع صغیر، حدیث نمبر 9000، ج 6، ص 218، بروایت براء ابن عازب۔

(4) حدیث نمبر 9001، ج 6، ص 218، بروایت بریدہ۔

حضرت جابر ابن عبد اللہ کی روایت سے جامع الصغیر میں حدیث نمبر 5591 مروی ہے:

”عَلَى إِمَامِ الْبِرَّةِ وَقَاتِلِ الْفَجْرَةَ مَنْصُورٌ مَنْ نَصَرَهُ مَخْذُولٌ مَنْ خَذَلَهُ“

علیٰ نیکوں کا امام ہے اور فاجروں کے قاتل ہیں جو ان کا ساتھ دے گا وہ منصور ہوگا اور جو ان کا ساتھ نہ دے گا مخذول ورسوا ہوگا۔

حضرت ابن عباس (رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا) کی روایت سے حدیث نمبر 5592 مروی ہے:

”عَلَى بَابِ حِطَّةٍ مَنْ دَخَلَ مِنْهُ كَانَ مُؤْمِنًا وَمَنْ خَرَجَ مِنْهُ كَانَ كَافِرًا“

علیٰ بابِ حطّ ہے جو اُس میں سے داخل ہوگا مومن ہوگا اور جو اُس سے خارج رہے گا، کافر ہوگا۔

حدیث مسلسل میں 5593 حضرت ابن عباس سے ہی مروی ہے، فرمایا رسول اللہ ﷺ نے:

”عَلَى غَنِيَّةٍ عَلِيٌّ“ علی میرے علم کی گہرائی ہے۔

حضرت اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت سے حدیث مسلسل نمبر 5594 میں ہے:

”عَلَى مَعَ الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ لَنْ يَفْتَرَا حَتَّى يَرِدَا عَلَى الْخَوْضِ“

علیٰ قرآن کے ساتھ ہے اور قرآن علی کے ساتھ یہ دونوں کبھی جدا نہیں ہوں گے یہاں تک کہ خوض کوثر میں میرے پاس آئیں گے۔

حدیث مسلسل نمبر 5595 میں ہے:

”عَلَى مِنِّي وَأَنَا مِنْ عَلِيٍّ“ (1) علی میرا جزو ہے اور میں علی کا جزو ہوں۔

حدیث مسلسل نمبر 5597 میں ہے:

”عَلَى مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي“

علیٰ کی مجھ سے نسبت ایسی ہے جیسی حضرت ہارون کی نسبت موسیٰ (علیہما السلام) سے۔

(1) حدیث نمبر 5595، ج 4، جامع الصغیر مع فیض القدیر۔



❖ حدیث مسلسل نمبر 3586 میں ہے؛

”عَلَى يَغْسُوبُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَالُ يَغْسُوبُ الْمُتَنَفِّقِينَ“ (1)

علی مومنوں کا سردار اُن کا مرجع و ماویٰ ہیں جبکہ منافقوں کا مرجع و ماویٰ مال ہے۔

تفسیر روح المعانی میں حدیث نمبر 13، 14 کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے؛

”وَالْحَقُّ وَجُوبٌ مَحَبَّةٌ قَرَابَتُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُمْ قَرَابَتُهُ

ﷺ كَيْفَ كَانُوا“ (2)

ان روایات کے علاوہ ایک روایت کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ کے گھر کو بیوت الانبیاء میں شمار کیا گیا ہے۔ آیت کریمہ ”فِي بُيُوتٍ اُذِنَ اللّٰهُ اَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيْهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيْهَا بِالْعُدُوِّ وَالْاَصَالِ“ رجال لا تُلْهِهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَاَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَاءَ الزَّكَاةَ يَخَافُوْنَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيْهِ الْقُلُوبُ وَالْاَبْصَارُ“ (3) اس میں مذکور بیت کی تفسیر میں متعدد اقوال نقل کرتے ہوئے مفسرین کرام نے ایک حدیث کے مطابق ”بیت علی“ کو اس کا افضل ترین مظہر قرار دیا ہے۔ مثال کے طور پر تفسیر روح المعانی میں ہے؛

”وَاٰخِرَاجِ ابْنِ مَرْدَوَيْهِ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَبُرَيْدَةَ قَالَ قَرَأَ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ

هَذِهِ الْاَيَةَ (فِي بُيُوتٍ..... اِلَى الْاٰخِرِ) فَقَامَ اِلَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَجُلٌ

فَقَالَ اَيُّ بُيُوتٍ هَذِهِ يَا رَسُولَ اللّٰهِ فَقَالَ ﷺ بُيُوتَ الْاَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

فَقَامَ اِلَيْهِ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه فَقَالَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ هَذَا الْبَيْتُ مِنْهَا لِبَيْتِ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ

رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا. قَالَ نَعَمْ مِنْ اَفْضَلِهَا“

(1) حدیث نمبر 5006، جامع صغیر مع فیض القدیر، ج 4، ص 3568۔

(2) روح المعانی، ج 25، ص 32

(3) النور، 36 تا 37



رسول اللہ ﷺ نے اس آیت کریمہ کو آخر تک پڑھا تو ایک آدمی نے کھڑے ہو کر پوچھا کہ: ”آیت کریمہ میں مذکور اس بیت سے مراد کون سے گھر ہیں“۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: ”اس سے مراد انبیاء علیہم السلام کے گھر ہیں“۔ پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کر کے پوچھا کہ ”کیا یہ گھر بھی اُن میں شامل ہے؟“۔ رسول اللہ نے فرمایا کہ ”ہاں یہ اُن میں شامل اور اُن میں افضل ترین گھر ہے۔“

اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد مصنف تفسیر روح المعانی کے مصنف نے لکھا ہے:

”وَهَذَا اِنْ صَحَّ لَا يَنْبَغِي الْعُدُولُ عَنْهُ“ (1)

اس روایت کی صحت کی صورت میں اس سے تجاوز کرنا مناسب نہیں ہوگا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے صحابہ کرام نے پوچھا کہ آپ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سب سے زیادہ تعظیم کرتے ہیں اس کا کیا فلسفہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا:

”قَالَ اِنَّهُ مُؤَلَّاهِي“ (2) اس لیے کہ وہ میرے مولیٰ ہیں۔

حضرت امام علی ابن حسین ابن علی زین العابدین کا اسرار الہیہ و رموز تکوینیہ کے مرکز ہونے کی ایک مثال اُن کے اس منظوم کلام سے ظاہر ہو رہی ہے جس میں انہوں نے فرمایا ہے:

اِنِّی لَا کُتْمُ مِنْ عَلَمِیْ جَوَاهِرَہِ      کِیلا یَرٰی الْحَقُّ ذُو جَہْلٍ فِیْقِنِنَا

وَقَدْ تَقَدَّمُ فِیْ هَذَا أَبُو حَسَنِ      اِلٰی الْحُسَيْنِ وَ اَوْ صَاقِبِلَہِ الْحَسَنَا

فَرَبِّ جَوْہَرِ عَلَمٍ لِّوَأَبُو حَبِہِ      لِقَبْلِ لِّیْ اَنْتَ مِمَّنْ یَعْبُدُ الْوُثْنَا

وَلَا سَحْلَ رِجَالٍ مُّسْلِمُوْنَ دَمِی      یُرُوْنَ اَقْبَحَ مَا یَاْتُوْنَہِ حَسَنَا

”حضرت امام زین العابدین کے اس سبق آموز کلام کا مفہوم یہ ہے کہ میں اپنے علوم و معارف میں سے کچھ جواہر پاروں کو ظاہر نہیں کرتا تاکہ اُس کی حقیقت کو پانے سے ناواقف

(1) تفسیر روح المعانی، ج 18، ص 174۔ (2) فیض القدیر، ج 6، ص 218۔

شخص فتنہ میں مبتلا نہ ہو اور ان پوشیدہ رموز کو اپنے تک محدود رکھنا حضرت ابوالحسن (علی المرتضیٰ) سے لے کر امام حسین تک ہمارے بزرگوں کی سنت ہے جس کی وصیت حضرت علی نے امام حسین سے پہلے امام حسن کو بھی کی تھی۔ علم و اسرار کی وراثت میں میرے پاس ایسے جواہر پارے ہیں کہ اگر وہ ظاہر کر دوں لوگ مجھے بت پرست کہیں گے اور اچھے خاصے مسلمان بھی مجھے مباح الدم سمجھیں گے حالانکہ وہ ناسمجھی کی وجہ سے اپنے قبیح عمل کو بھی اچھا سمجھتے ہیں۔“ (1)

علم الباطن والاسرار کے حوالہ سے حضرت کے اس کلام کو روح المعانی میں اہل بیت اطہار کی روحانی خلافت اور علوم و اسرار کے حامل ہونے کی حیثیت سے بیان کیا گیا ہے۔ جو اہل بیت نبوت کی ان پاک ہستیوں کی عظمتِ شان کی اعلیٰ مثال ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کے فیوضات و برکات سے مستفیض ہونے کی ہم سب کو توفیق نصیب کرے۔ حضرت امام زین العابدین نے یہاں پر جن نگوینی رموز کا اشارہ دیا ہے یہ ویسے ہی ہیں جیسا اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہما السلام کے مشہور واقعہ کی ایک جھلک بتاتے ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے رد عمل سے متعلق فرمایا:

”اَقْتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتُ شَيْئًا تُنْكِرُ“ (2)

یہاں پر ہم قارئین کو یہ بھی بتانا چاہیں گے کہ اہل بیت نبوت کی ان مقدس ہستیوں کی عملی زندگی کا آئینہ شریعت ہونے میں نہ کسی کو شک ہے نہ اعتراض بلکہ خوارج و نواصب کو چھوڑ کر باقی تمام مذاہب اسلام کو اعتراف ہے کہ ان کی پوری زندگی قرآن و سنت پر عمل سے عبارت تھی، معیارِ حق تھی اور اسوۂ حسنہ سید الانام علیہ السلام کی مظہر تھی جبکہ ارباب اقتدار و حکومتوں کے حوالہ سے ان حضرات کے کردار پر بہت کم توجہ دی گئی ہے حالانکہ اس حوالہ سے ان حضرات کی عظمتِ شان سب سے اعلیٰ سب سے نمایاں اور عظیم سے عظیم تر نظر آ رہی ہے۔ مثال کے طور پر حضرت علی علیہ السلام خلیفہ اول سے لے کر خلیفہ سوم تک سب کے

(1) تفسیر روح المعانی، ج 18، ص 190، مطبوعہ بیروت۔ (2) الکہف، 74۔

دل اسے ناپسند کریں گے۔

○ جسے کسی جرم کے بغیر ذبح کیا گیا جس سے اُن کی قمیص اور جوان کے پانی کی طرح رنگین ہوگئی۔

○ جن تلواروں کو اس ظلم میں استعمال کیا گیا ہے اُن کے لیے ہلاکت ہے اور جن نیزوں کو استعمال کیا گیا ہے اُن کے لیے رونا ہے اور جن گھوڑوں کو اس میں استعمال کیا گیا ہے اُن کے لیے ہنہانے کے بعد رونا ہے۔

○ آل محمد ﷺ پر ڈھائے گئے مظالم پر دُنیاہل گئی اور بلند و بالا پہاڑ پگھلنے لگے۔

○ اور ستارے ڈوبنے لگے اور کوکب تھر تھرانے لگے اور پردے ہٹائے گئے اور گریبان چاک کیے گئے۔

○ اور آل ہاشم میں سے دُنیاے کائنات کے لیے مبعوث کیے گئے پیغمبر پر درود و سلام بھی پڑھا جاتا ہے اُن کی اولاد کو بھی ظلم کا نشانہ بنایا جاتا ہے بے شک یہ عجیبہ واقعہ ہے۔

○ اگر آل محمد ﷺ کے ساتھ محبت کو میرا گناہ کہا جاتا ہے تو یہ ایسا گناہ ہے کہ جس سے توبہ نہیں کروں گا۔

○ روزِ محشر میں اور موقفِ عرصات میں یہی حضرات میری شفاعت کرنے والے ہیں جب دیکھنے والوں کو خطرات کا سامنا ہوگا۔ (1)

حضرت امام شافعی رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی عَلَیْہِ کَاوِیہ کلامِ اہل بیت نبوت کے ساتھ اظہارِ عقیدت کے سلسلہ میں تاریخی دستاویز ہے دل چاہتا ہے کہ اس کے ایک ایک جملہ اور ایک ایک مصرع کی پوری تشریح اور اُس کا پس منظر پیش کروں لیکن غلط بحث کی پراکندگی سے بچنے کے لیے اسی اجمال پر اکتفا کرتا ہوں۔ جب سلطنت بنو عباسیہ کے کچھ درباریوں کی طرف سے حضرت امام شافعی کی حُبِ اہل بیت کو رفض قرار دے

(1) دیوان امام الشافعی، ص 229، مطبوعہ دار الفد جدید منصورہ مصر۔





حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد ریاست کے حوالہ سے مسلمانوں کے دوسرے چیلر  
حضرت امام حسنؓ بھی مشہور اصول فطرت ”الْوَلَدُ بِسِرِّ لَابِيهِ“ سے مختلف نہیں ہیں جیسا اُن کے والد  
”لَا فَنَسِيْ إِلَّا عَلٰى“ نے بیعتہ الاسلام کے تحفظ کی خاطر ہمیشہ قربانی و ایثار سے کام لیا۔ اُسی طرز  
انہوں نے بھی اُمت کو تشقت و انزاق اور خوریزی سے بچانے کی خاطر خلافت کی قربانی دی جو اُن کی  
عظمتِ شان پر سب سے بڑی دلیل ہے اُن کی شہادت کے بعد اُن کے چھوٹے بھائی اور مسلمانوں  
کے تیسرے پیشوا حضرت امام حسینؓ نے ریاست کے حوالہ سے جو کردار انجام دیا اور اقتدار کے  
راستے سے گراہیوں کی در آمد سے اسلام کو بچانے کی خاطر جو قربانی دی اُس کی مثال تاریخِ عالم میں  
کہیں نہیں ملتی جو اُن کی عظمتِ شان پر ناقابل انکار دلیل ہے ان کی شہادت کے بعد حضرت امام زین  
العابدین سے لے کر امام محمد الحسنؑ عسکری تک ذریتِ طاہرہ کی ان مقدس ہستیوں نے جس انداز سے  
اپنے دامنِ تقدس کو بچائے رکھا اُس کا اجمالی خاکہ اس طرح ہے کہ:

حضرت امام زین العابدین امیر معاویہ سے لے کر ولید ابن عبد الملک کے دور تک کا زمانہ پایا بنو امیہ  
کے مروان ابن الحکم، عبد الملک ابن مروان اور ولید ابن عبد الملک ابن مروان کا تسلسل کے ساتھ  
خاندانِ نبوت میں نقص جوئی کے کوشاں رہنے کے باوجود ان کی ذات میں کوئی عیب نہیں پایا جو اُن کی  
عظمت و طہارت اور کرامت و کمال کی دلیل ہے۔

یہی حال حضرت امام محمد باقرؑ کا بھی ہے کہ انہوں نے بالترتیب یزید ابن عبد الملک اور ہشام ابن  
عبد الملک کی بادشاہی میں طرح طرح کے مظالم برداشت کیے اور بادشاہی کی طرف سے ان میں عیب  
یابی کی ہزاروں کوششوں کے باوجود کچھ نہیں پایا گیا۔

اسی طرح حضرت امام جعفر الصادقؑ بھی ہشام ابن عبد الملک، ولید ابن یزید ابن عبد الملک، یزید  
الناتق، ابراہیم ابن ولید، اور بنو امیہ کے آخری بادشاہ مروان الحمار تک اور بنو عباسیہ کے دوم بادشاہ  
منصور تک کا زمانہ پایا جس میں بالترتیب کج کلاہان بنو امیہ سے لے کر ظالمان بنو عباسیہ تک ہر ایک نے



اُن کی عیب جوئی کرنے میں کسی قسم کی کمی نہیں چھوڑی پھر بھی اُن کے ہاتھ کچھ نہیں آیا۔

اسی طرح حضرت امام موسیٰ کاظم نے بھی منصور عباسی سے لے کر ہارون الرشید تک چار سلاطین بنو عباسیہ کا دور پایا جس میں سب نے حسب المقدور اُن کی ذات گرامی میں خلاف شرع کوئی نامناسب کردار معلوم کرنے کی کوشش کی لیکن عیب ہاتھ آنے کے بجائے اُن کے تقویٰ و پرہیزگاری اور عظمت کردار کے معترف ہوئے بغیر نہ رہ سکے جو آیت کریمہ ”وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا“ (1) کے مظہر بنے رہے۔

اسی طرح حضرت امام علی رضا نے بھی بنو عباسیہ کے تین مشہور بادشاہ ہارون الرشید اور اُس کے بیٹے امین رشید، مامون رشید کا عہد پایا اور مامون رشید نے انہیں اپنا ولی عہد بھی بنایا، انجام کار غداری کر کے زہر دیکر شہید کرایا لیکن دنیا کی نگاہ میں ان کی قدر و منزلت کو کم کرانے کی ناپاک کوششوں میں کبھی کامیاب نہ ہو سکے، ورنہ زہر دیکر شہید کرانے کی ضرورت ہی نہ ہوتی کیوں کہ ایسے مقدس حضرات کے لیے شریعت سے خلاف مشہور ہونے کی موت زہر ہلاہل کی موت سے زیادہ موثر ہوتی ہے تو پھر ان کے کردار کو حق کا ترازو کے بغیر کون رہ سکتا ہے۔

یہی حال حضرت امام محمد تقی کا بھی ہے کہ انہوں نے بنو عباسیہ کے دو بادشاہ مامون رشید اور معتصم عباسی کے دور میں رشد و ہدایت کا چراغ جلانے رکھا حکومت کی طرف سے ان کے خلاف ہر طرح کی ریشہ دوانیوں کے باوجود کتاب و سنت اور شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے تسلیم کے خلاف کوئی نکتہ ہاتھ نہیں آیا۔ اگر کچھ کمزوری ہوتی ضرور اُن کے ہاتھ آتی کیوں کہ وہ ان حضرات کو بدنام کرانے کی کوششوں میں اپنی مثال آپ تھے۔ جب مامون رشید نے دیکھا کہ یہ گوہر نایاب یگانہ روزگار ہے تب اپنی بیٹی ”ام الفضل“ کے ساتھ آپ کی شادی کرا کر حضرت کو اپنا داماد بنادیا اور عمر بھر اُن کی عقیدت مندی میں گزاری جو مشہور اصولِ فطرت ”الفضل ماشہدت به الاعداء“ کا مظہر ہے۔



یہی حال حضرت امام محمد تقی کا بھی ہے کہ بالترتیب مندرجہ ذیل پانچ بادشاہان بنو عباسیہ (معتصم باللہ، واثق ابن معتصم، متوکل، مستنصر ابن متوکل، زیر ابن المتوکل المشہور فی العرف ”معتز باللہ“) کے مختلف ادوار کی بے اعتدالیوں میں اپنے دامن کو بچا کر رُشد و ہدایت کا سلسلہ جاری رکھا اور ان کا کلاہوں کے مظالم اور قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں لیکن صراطِ مستقیم سے عدول کبھی نہیں کیا جو آیت کریمہ ”إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ“ (۱) کا مظہر ہے۔

یہی حال حضرت امام ابو محمد حسن عسکری کا بھی ہے کہ انہوں نے تین عباسی کج کلاہوں (متوکل باللہ، مستنصر باللہ، معتز باللہ) جیسے بادشاہوں کے مظالم برداشت کیے لیکن انابت الی اللہ کے جادہ مستقیم سے ہٹنے کا کوئی ثبوت انہیں نہیں ملا۔

اہل بیت نبوت میں روحانی امامت کی مرکزیت کی آخری کڑی حضرت امام محمد المہدی المنتظر کی بے مثل روحانیت و کمال کے لیے نبی اکرم سید عالم ﷺ کی وہ پیش گوئی حجتِ تام و دلیل کافی ہے کہ وہ پوری دُنیا میں قرآن شریف کی حکومت قائم کریں گے، پوری دُنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے اور نظامِ مصطفیٰ ﷺ کی ضیاء پاشیوں سے پوری دُنیا کو منور کریں گے۔

اہل بیت نبوت کے اس آخری امامِ برحق کی آمد کا قیامت کی سب سے بڑی علامت ہونے پر تمام مسلمانوں کا متفقہ عقیدہ ہونے کی طرح اُن کے فضائل و کمالات کے بارے میں بھی سب کو اتفاق ہے اگر کچھ اختلاف ہے تو صرف اتنا کہ آیا وہ پیدا ہونے کے بعد غائب ہو چکے ہیں یا ابھی پیدا نہیں ہوئے بلکہ قربِ قیامت میں اپنے وقت مقررہ کے مطابق پیدا ہوں گے اور جوان ہونے کے بعد ظہور فرمائیں گے تو اپنے جدِ امجد سید عالم ﷺ کی شریعت کو اصل شکل میں نافذ کریں گے۔ اس حوالہ سے اہل تشیع پہلی صورت کے قائل ہیں بلکہ یہ اُن کے نزدیک ضروریاتِ مذہبیہ کے زمرہ میں شامل ہے جبکہ اہل سنت و جماعت دوسری صورت کے قائل ہیں جس کا لازمی نتیجہ یہی ہے کہ اُن کا وجودِ مسعود اور اُن کی آمد و ظہور



ورآن کے فضائل و کمالات دونوں فریقوں کے نزدیک مسلم ہیں۔

## ایک اشتباہ کا ازالہ:-

یہاں پر کسی کو یہ اشتباہ نہ ہونا چاہئے کہ ہم حضرت علیؓ اور اُن کی ذریت طیبہ کے سوا دوسرے حضرات کے فضائل کو تسلیم نہیں کرتے ہیں (حاشا و کلاً) ایسا تصور ہی ناجائز ہے بلکہ ہم یہاں پر پیش آمدہ سوال کا جواب دینے کے سلسلہ میں صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اہل بیت نبوتؑ کے یہ حضرات بلا تفریق مسلک تمام مسلمانوں کے مسلمہ پیشوا ہیں اور عصمت بمعنی حفاظت میں ہمارے اہل سنت اکابرین نے بھی انہیں معصوم کہا ہے جبکہ دوسرے خلفاء راشدین اور صحابہ رسول ﷺ کے فضائل اپنی جگہ ناقابل انکار ہیں کسی ایک سے بھی انحراف کی گنجائش اسلام میں نہیں ہے یہ الگ بات ہے کہ بعض کی بابت شیعہ استعمار نے اور بعض کے حوالہ سے سُنی استعمار نے انکار کی ایسی ایسی مثالیں قائم کی ہیں جن کا تصور ہی اسلام میں نہیں ہے۔

حضرات شیخین کریمین کی عظمتِ شان سے متعلق حضرت علیؓ کا وہ اعتراف جو کوند کے منبر پر بیٹھ کر علیؓ رؤس الاشباہ کہا کرتے تھے ”خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُو“ (2) ناقابل انکار دلیل ہے۔ اللہ تعالیٰ کی شان ربوبیت کا کرشمہ ہے کہ عام صحابہ رسول سے لے کر خواص اہل بیت نبوت کے ان ذوات قدسیہ تک ہر شخص کو اُس کی ازلی استعداد کے مطابق ایسے ایسے فضائل و کمالات سے نوازا ہے کہ بعض میں سب شریک ہیں جبکہ بعض میں ایسی انفرادیت ہے کہ اُس کے سوا کسی اور کو نہیں ملایم یعنی ”مهر گلے دارِ رنگ و بودِ مہگر است“ تو پھر مقبولانِ بارگاہِ اہل بیت نبوت کی ان سعادت مندوں سے متعلق منفی سوچ رکھنے والوں کا پس منظر شقاوت کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے۔

**ایک اور اشتباہ کا ازالہ:-** اہل بیت نبوتؑ اور خاص کر حضرت علیؓ کے فضائل سے متعلق جامع صغیر وغیرہ کتب حدیث سے ہم نے جو روایات یہاں پر بیان کی اُن سے متعلق شاید کوئی یہ

(1) مختصر التحفة الاثنی عشریة شاہ عبدالعزیز، ص 310، مطبوعہ المکتبة الحقیقیہ استنبول ترکیہ۔



کہے کہ یہ ضعیف ہیں یا موضوع ہیں جن سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ان میں کوئی ایسی روایت نہیں ہے جسے محدثین نے ناقابل استدلال کہہ کر مسترد کیا ہو یا سب نے موضوع ومن گھڑت کہہ کر رد کیا ہو بلکہ امر واقع اس طرح ہے کہ کسی ایک نے اپنی سمجھ کے مطابق اُسے مسترد کیا ہے تو دوسرے نے اُس سے برعکس اپنی تحقیق کے مطابق قابل عمل سمجھ کر تخریج کی ہے یہاں پر ہمارے بیان کردہ تمام روایات کا یہی حال ہے کہ حضرت مجدد الف ثانی جیسے جامع الشریعہ والحقیقہ عارف نے اور امام سیوطی جیسے حاذق الحدیث ہستیوں نے ان پر اعتقاد کیا ہے جبکہ کسی موضوع اور من گھڑت بات کو حدیث نبوی ﷺ کہنا یا اُسے حدیث نبوی ﷺ کے عنوان سے نقل کرنا بجائے خود گناہ و معصیت ہے اور حدیث نبوی ﷺ ”مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ“ کی وعید میں شمار ہوتا ہے جس کی نسبت ان پاک ہستیوں کی طرف نہیں کی جاسکتی۔ اور یہ بھی ہے کہ اس قسم تنازعہ روایات سے متعلق احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ انہیں شک کے درجہ میں رکھ کر ”اِنْ ثَبَتَ عَنْهُ ﷺ فَكَذًا“ کہا جائے ہم نے بھی یہاں پر انہیں اسی انداز پر درج کیا ہے۔ (واللہ اعلم بحقیقۃ الحال و علمہ سبحانہ و تعالیٰ اتم)

اس پوری تفصیل سے ہمارا مقصد پیش آمدہ مسئلہ کا جواب پیش کرنے کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ حضرت علی علیہ السلام سے لے کر امام محمد الحسن العسکری تک یہ تمام آئمہ اسلام رشد و ہدایت کے سرچشمہ ہیں بلا تخصیص مسلک جملہ مسلمانان عالم کے پیشوا ہیں، سب کے لیے قابل عزت و احترام ہیں جن کے بغیر سلسلہ طریقت کا تسلسل ممکن ہے نہ روحانی نکلشن کا اتصال، ان کے توسل سے انکار کی گنجائش ہے نہ ان کی عظمت مقام سے، اُن کی عصمت بمعنی محفوظ عن الذنوب ہونے میں شک کی مجال ہے نہ اُن کی پیشوائیت میں اور ان کے فضائل کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کی احادیث طیبہ سے لے کر بزرگان دین کے اقوال تک بڑا ذخیرہ موجود ہے اور پیشروان اسلام کے سلسلہ دراز میں بعض نے اُن کی سیرت طیبہ کا ایک پہلو بیان کیا ہے تو بعض نے دوسرا بیان کیا، ایک طبقہ نے ان کی روحانیت کی وسعت کا تذکرہ کیا تو دوسرے

طبقہ نے ان کی پیشوائیت و امامت کا چرچا کیا، ایک نے ان کی محبت کو مقتضائے ایمان قرار دیا تو دوسرے نے ان کے ساتھ عقیدت رکھنے کو خاتمہ بالا ایمان کی ضمانت کہا۔ سلسلہ اسلاف میں بعض اہل کشف نے یہ صرف انہی ذوات قدسیہ کو ہی بلکہ ان کے ناموں کو بھی حل مشکلات کے لیے اکسیر اعظم قرار دیا وہ کون سا صاحب طریقت ہو سکتا ہے جو ”ناو علی“ کی مشکل کشائی سے نا آشنا ہو یعنی شہرہ آفاق نسخہ کمال؛

نَادِ عَلِيًّا فَظْهَرِ الْعَجَائِبِ      تجده عوناً لك في النوائِبِ  
كُلِّ هَمٍّ وَغَمٍّ لَكَ سِنُّجَلِي      بَوْلَانِيكَ يَا عَلِيَّ يَا عَلِيَّ يَا عَلِيَّ

اس کا مفہوم یہ ہے کہ تو ندا کر حضرت علیؑ کو جن کی ذات گرامی عجائبات کی مظہر ہے انہیں ناگہانی آفتوں اور مصیبتوں میں اپنا مددگار پائے گا ہر رنج و غم دور ہو جائے گا آپ کی ولایت سے، اے علی، اے علی، اے علی۔

وہ کون سا محدث ایسا ہو سکتا ہے جسے مندرجہ ذیل سند حدیث کی معنوی تاثیر کی خبر نہ ہو؛

”حَدَّثَنِي الْإِمَامُ عَلِيُّ الرِّضَا عَنْ أَبِيهِ مُوسَى الْكَاطِمِ عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ عَنْ أَبِيهِ الْإِمَامِ مُحَمَّدٍ بَاقِرٍ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ ابْنِ حُسَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ الْإِمَامِ حُسَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ“

جس کے متعلق محدثین نے لکھا ہے کہ ”لَوْ قُرِئَ عَلَى الْمَجْنُونِ لَبُرَأَ“ (1)

اس کا مفہوم یہ ہے کہ ان مقدس ناموں پر مشتمل سند کو پڑھ کر مجنون پر دم کیا جائے اُس کے شفا یاب ہونے میں شک نہیں رہے گا۔

اسی طرح وہ کون سا صاحب نسبت ایسا ہو سکتا ہے جسے مندرجہ ذیل نسخہ کمال کی تاثیر کا تجربہ نہ ہو؛

لِيْ خُمْسَةَ أَطْفِيْ بِهَآ خَرَّ الْوَبَاءُ الْحَاطِمَةُ  
الْمُصْطَفَى وَالْمُرْتَضَى وَأَبْنَاهُمَا وَالْفَاطِمَةُ

(1) ابن ماجہ شریف، حدیث نمبر 56، باب فی الایمان، ص 102، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور۔





اہل بیت نبوت کی ان مقدس ہستیوں کے حوالہ سے بزرگانِ دین کے یہ تجربات، مشاہدات اور نغمائے کمال کے یہ اثرات ہر اُس جگہ پائے جاسکتے ہیں جہاں پر ہر دو طرف سے عقیدت و یقین ہو، پڑے والا اللہ فی اللہ مخلص ہونے کے ساتھ اتصالِ سندر رکھتا ہو اور قوتِ فکری و عملی کی امانتوں کو ان حضرات کی رضا کے مطابق صرف کرتا ہو۔ اسلاف کے فرمودہ ”سَلِّ الْمُجَرَّبَ وَلَا تَسْلِ الْحَكِيمَ“ کے مطابق تحدیثِ نعمت کے طور پر سپردِ قلم کر رہا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی توفیق، نبی اکرم سید عالم ﷺ کی ناکِ عنایت اور ان پاک ہستیوں کے ساتھ روحانی اتصالِ نسبت کی بدولت ہمیں بھی اِس کا عملی تجربہ ہے۔ (فَلِلَّهِ الْحَمْدُ أَوَّلًا وَآخِرًا، ظَاهِرًا وَبَاطِنًا)

اہلِ نبوة کے ان مقدس حضرات کی برکات و فیوضات کے ان مشاہدات کی روشنی میں وہ کون سا مسلمان ہو سکتا ہے جو ان کی پیشوائیت و امامت پر فخر نہ کرے، یا ان کے باطنی اثرات و افاضات میں شک کرے۔ یہ الگ بات ہے کہ جو شخص اسلاف کی وساطت سے ہی انکار کرے اور جن کی روایت و کردار اور عمل و قربانیوں کے نتیجہ میں اصل دین اسلام قرناً بعد قرن آئندہ نسلوں کو منتقل ہوتے ہوتے ہم تک پہنچا ہے اُن کی اہمیت و حقوق سے منہ پھیر کر بلا واسطہ صاحبِ رسالت ﷺ سے مربوط ہونے کے زعم میں مبتلا ہو۔ ایسے نامعقول شخص کو سمجھانے کا طریقہ ہی جدا ہے جبکہ پیشِ نظر سوالنامہ کسی ایسے نامعقول شخص کی طرف سے نہیں بلکہ سوادِ اعظمِ اہلسنت و جماعت کی چار دیواری والوں کی طرف سے ہے جن کی فہمائش کے لیے اسی چار دیواری کے بزرگوں کا قول و عمل سامنے لانا کافی ہے اِس تحریر میں ہم نے ایسا ہی کیا ہے۔

والسلام

عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالْتِزَمَ مُتَابِعَةُ الْمُصْطَفَى ﷺ

وَأَنَا الْعَبْدُ الضَّعِيفُ

پیر محمد چشتی ..... 13 اکتوبر 2012ء

## ایک اہم شرعی فیصلہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

آغازِ سخن یہ کہ نبی الانبیاء والمرسلین رحمۃ اللعالمین سید الاولین والاخرین حبیب رب العالمین ﷺ کی ذاتِ اقدس کو موضوعِ بحث بنا کر علماء پنجاب اور برادرِ محترم شیخ الحدیث مولانا محمد اشرف سیالوی کے مابین کئی سالوں سے جو تنازعہ چلا آ رہا تھا۔ اُس سلسلہ میں کچھ میرے ساتھ نسبتِ تلمذ رکھنے والے اور کچھ دوسرے علماء کرام نے متعدد بار مجھ سے رابطہ کر کے ماہنامہ آوازِ حق میں اظہارِ خیال کرنے کو کہا اور بعض نے اس حوالہ سے جانبِ حق کی نشان دہی کرنے پر زور دیا اور بعض پر خلوص حضرات نے فریقین کو بیٹھا کر اس کے اسناد و تصفیہ کرانے کو کہا لیکن ہمیں اُس وقت مسئلہ کی نزاکت کا کوئی علم تھا اور نہ مافیہ النزاع کی تشخیص کی طرف کسی نے توجہ دلائی تھی۔ ہم نے یہ سمجھ کر ہمیشہ اس سے کنارہ کش رہنے کی کوشش کی کہ یہ ارضِ پنجاب کی درخیزی کا نتیجہ ہے جس میں تعمیری فکر و عمل کے بجائے غیر ضروری مسائل میں ایک دوسرے کی ٹانگیں کھینچنے کا تسلسل جاری رہتا ہے۔ تقریباً دو تین سال قبل ہمارے مرحوم اُستاد مولانا عطاء محمد (نور اللہ مرقدہ الشریف) کے سالانہ عرس کے موقع پر بھی اس حوالہ سے شور شرابہ کی فضا دیکھ کر ہمیں افسوس ہوا پھر بھی ہم نے اسے پنجاب کی مخصوص عادت کے سوا اور کچھ نہیں سمجھا۔ مجھے اس کی نزاکت و حساسیت کا احساس تب ہوا جب میں نے برادرِ محترم شیخ الحدیث محمد اشرف سیالوی کی اس موضوع پر لکھی ہوئی ”تحقیقات“ کے نام سے کتاب کو پڑھا اور اسے پڑھنے کا اتفاق بھی اس لیے ہوا کہ وہ میرے قابلِ احترام رفیقِ درس اور قابلِ فخر ساتھی کی تحریر تھی۔ نیز انہوں نے اسے پڑھ کر تقریظ لکھنے کی فرمائش بھی کی تھی۔ کتاب کو پڑھنے کے بعد دل میں جو تاثر پیدا ہوا اُس کی کیفیت سے علیم بذات الصدور وحدہ لا شریک جل جلالہ و علم نوالہ کو ہی علم ہے کہ مجھ پر کیا گزری۔



انجام کار مسئلہ کی نزاکت کا احساس ہوا، مافیہ النزاع نکھر کر سامنے آ گیا اور اپنی مسئولیت سے معذور  
 شرح صدر کی توفیق نصیب ہوئی۔ دل ہی دل میں اس نزاع کو سمیٹنے کا فیصلہ کیا سب سے پہلے براہ  
 محترم فضاء ہندیال کے سالار قافلہ صاحبزادہ والا شان مولانا عبدالحق سجادہ نشین ہندیال شریف کی  
 خدمت میں حاضر ہو کر ان کا تعاون حاصل کرنے کی کوشش کی اس کے دوسرے دن حضرت اُستاد  
 الکریم مولانا عطاء محمد (نور اللہ مرقدہ الشریف) کے عرس کے موقع پر اس نزاع کو سمیٹ کر ماہوالحج  
 دُنیا کے سامنے لانے کا اعلان کیا جسے فریقین نے سراہا اور ہمیں دعاؤں سے نوازا۔ نمازِ ظہر اور اجتماعِ  
 طعام سے فارغ ہونے کے بعد رفیق محترم حضرت مولانا محمد اشرف سیالوی کے ساتھ تنہائی میں مجلس  
 کی۔ حضرت کا شکر گزار ہوں کہ انہوں نے حمیم قلب سے مجھ پر اعتماد کیا اور قال اللہ وقال الرسول کی  
 روشنی میں ہر شرعی فیصلہ کو تسلیم کرنے کا کہا جس پر استقامت دکھاتے ہوئے بعد میں دستخط تحریر بھی  
 دی۔ جس کے بعد دوسرے فریق کے متفرق حضرات سے رابطہ کرتا رہا جن کی بے مصروفیت و لعل کی  
 وجہ سے کافی وقت ضائع ہوا آخر کار کچھ درود لکھنے والے مخلصین نے باہمی مشورہ کرنے کے بعد قال  
 اللہ وقال الرسول کے مطابق ہر شرعی فیصلہ کو تسلیم کرنے کے لیے تحریر دے دی۔ جس کے بعد دیگر  
 مصروفیات کو ملتوی کر کے اولین فرصت میں اس اہم شرعی فیصلہ کو ضبطِ تحریر میں لایا جو آپ کے ہاتھ میں  
 ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ...

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ أَمَّا بَعْدُ

پیش نظر متنازعہ مسئلہ کے حوالہ سے اسلام کے چند مسلمات ایسے ہیں جو روز اول سے لے کر اب تک نہ  
 صرف اہل سنت و جماعت کی چار دیواری میں بلکہ کل مکاتیب فکر اہل اسلام کے مابین قدر مشترک چلے  
 آ رہے ہیں؛

اول:- افرادِ اُمت اپنے نبی سید عالم ﷺ کی ذات کو وصفِ نبوت کے ساتھ متعصّف عقیدہ رکھنے پر



نف ہیں کہ ہمارے آقا و مولیٰ سید عالم ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے برحق نبی و رسول ہیں جس میں  
فت و موصوف یعنی ذات اقدس اور اسکی نبوت کے سوار و حانیت، جسمانیت، بالقوة بالفعل اور تاریخ  
ناف جیسے کسی اور چیز یا تفصیل کیساتھ مکلف ہے نہ مسئول۔ بلکہ تفصیل کی ایسی جتنی بھی شکلیں ہو سکتی  
ہیں وہ سب کے سب ”لکل مقام مقال ولکل مقال رجال“ سے متعلق ہیں جن کو تقریر و تحریر کے  
لیے موضوع سخن بنانا آشنا قلوب و اذہان کے لیے شکوک و شبہات کا موجب بن سکتا ہے۔

موم:- ذات اقدس سید عالم ﷺ کی نبوت پر ایمان لانے کا تقاضا یہ ہے کہ وصف الوہیت اور اس  
کے خواص و لوازمات کے سوا ہر وصف کمال کے ساتھ آپ ﷺ کو متصف سمجھا جائے اور کسی بھی وصف  
کمال کی کسی بھی اعتبار سے آپ ﷺ سے نفی نہ کی جائے ورنہ تقاضائے محبت و تعظیم کے منافی  
وگا۔ جس کی ایک جھلک ”دُعْ مَا دَعَتْهُ النَّصَارَىٰ فِي نَبِيِّهِمْ..... وَاحْكُمُ بِمَا شِئْتَ مَذْحَافِيهِ  
اِخْتِكُمْ“ ہے جو بلا تکریر ہر خطیب کا موضوع بیان چلا آ رہا ہے۔ (ہَلُمَّ جَوًّا)

موم:- تعظیم نبوی ﷺ لازماً ایمان ہونے کی بنا پر بلا تفریق جملہ مسلمانوں پر فرض و لازم اور توہین و  
بے ادبی حرام ہے۔ نیز بے ادبی کا تعلق انسانوں کے عرف سے ہے یعنی انسانوں کے عرف میں جس  
بات کو یا جس انداز کا م کو شان نبوت کے حوالہ سے ادب کے منافی سمجھا جاتا ہو اس کی اجازت اسلام  
میں نہیں ہے۔ اسلاف کی روشنی میں اسکی ایک جھلک یہ ہے کہ امام بخاری (رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی عَلَیْہِ) نے  
حضرت سفیان ابن عیینہ کا تفسیر قرآن کے حوالہ سے وہ قول نقل کیا ہے جس میں انہوں نے فرمایا ہے:  
”مَا كَانَ فِي الْقُرْآنِ وَمَا أَدْرَاكَ فَقَدْ أَعْلَمَهُ وَمَا قَالَ وَمَا يُدْرِيكَ فَإِنَّهُ لَمْ يُعْلَمَهُ“  
یعنی قرآن شریف کے جن مقامات میں اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کو مخاطب کر کے ”وَمَا  
أَدْرَاكَ“ فرمایا ہے اُن سے متعلق انہیں علم دیا ہے اور جن مقامات میں ”وَمَا يُدْرِيكَ“  
فرمایا ہے اُن کا علم نہیں دیا۔ (1)

(1) بخاری شریف، ج 1، کتاب الصوم، ص 270۔



اس کی تشریح کرتے ہوئے شارح یعنی نے عمدۃ القاری میں اُن پر اعتراض کیا ہے کہ نبی اکرم رحمہ عالم ﷺ کی شان میں ”لَمْ يُعْلِمْهُ“ کہنا سوادب ہے یعنی حضرت سَیِّان ابن عیینہ کا اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کر کے یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ ”وَمَا يُذْرِكُ“ کے نزول کے وقت تک اُن کا علم حبیب اکرم ﷺ کو عطا نہیں فرمایا تھا شانِ نبوت کے مناسب نہیں ہے۔ اُن کی اصل عبارت یوں ہے:

”قُلْتُ فِي هَذِهِ الْعِبَارَةِ إِسَاءَةُ الْأَدَبِ لَا يَخْفَى ذَلِكَ عَلَى الْمُصَنِّفِ“ (1)

چہارم:- عوام کی رسائی فہم سے ماوراء یا نیم خواندہ حضرات کی سمجھ سے بالاتر یا موجب انکار مسائل، موضوع سخن بنانا جائز نہیں ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ نور اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا:

”حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ أَتُحِبُّونَ أَنْ يُكَذَّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ“ (2)

اس سے پہلے امام بخاری نے جو ترجمہ الباب بعنوان ”بَابُ مَنْ تَرَكَ بَعْضَ الْإِخْتِيَارِ مَخَافَةَ أَنْ يُقْصَرَ فِيهِمْ بَعْضُ النَّاسِ فَيَقْعُوا فِي أَشَدِّ مِنْهُ“ باندھا ہے اُس سے مقصد بھی اسلام کے اس مسلمہ اصول کو ظاہر کرنے کے سوا اور کچھ نہیں ہے جو حدیث پڑھانے والے حضرات سے پوشیدہ نہیں ہے۔ اس جیسی روایت حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہے۔ انہوں نے فرمایا:

”مَا أَنْتَ بِمُحَدِّثٍ قَوْمًا حَدِيثًا لَا تَبْلُغُهُ عُقُولُهُمْ إِلَّا كَانَ لِبَعْضِهِمْ فِتْنَةٌ“ (3)

یہی مضمون حدیثوں میں اس طرح بھی آیا ہے:

”مَا أَنْتَ بِمُحَدِّثٍ قَوْمًا حَدِيثًا لَا تَبْلُغُهُ عُقُولُهُمْ إِلَّا كَانَ عَلَى بَعْضِهِمْ فِتْنَةٌ“ (4)

(1) عمدۃ القاری علی البخاری، ج 11، ص 130، مطبوعہ بیروت۔

(2) بخاری شریف، ج 1، ص 24، کتاب العلم۔ (3) مقدمہ مسلم شریف، ص 9۔

(4) الجامع الصغیر من احادیث البشیر النذیر، حدیث نمبر 7838، مع فیض القدیر،

ج 5، ص 427، مطبوعہ بیروت۔

نیز حدیث شریف میں آیا ہے: ”إِيَّاكَ وَمَا يَسُوءُ الْأَذُنُ“ (1)

جس کا مفہوم یہ ہے کہ ایسی تقریر و تحریر اور گفتگو سے بچو جو کانوں کو بُری لگے۔

اس کی مزید تشریح کرتے ہوئے فیض القدر میں یہ روایت بھی نقل کی ہے:

”دُعُ مَا يَسْبِقُ إِلَى الْقُلُوبِ انْكَارُهُ وَإِنْ كَانَ عِنْدَكَ اعْتِدَارُهُ فَلَسْتُ بِمُوسِعٍ  
عُدَّ كُلُّ مَنْ أَسْمَعْتَهُ نَكْرًا“

جس کے وسیع مفہوم کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ مسلمانوں کے دل جس بات کو سنتا گوارا نہیں

کرتے اُسے بیان نہ کر اگرچہ تو اپنے دلائل سے مطمئن ہے اس لیے کہ جو نامناسب بات تو

نے دنیا کو سنائی ہے اُس کی اُڑتی ہوئی گردش کا سامنا نہیں کر سکتا۔

فتاویٰ شامی میں ہے: ”مُجَرَّدُ إِيْهِامِ الْمَعْنَى الْمُحَالِ كَافٍ فِي الْمَنْعِ“ (2)

جس کا مفہوم یہ ہے کہ از روئے شرع محظور و محذور معنی کے مؤہم بات سے بچنا لازم ہے۔

پتھم:- کسی واقعی کلام یا کسی اسلامی حکم کے ہر لازمہ کو موضوعِ سخن بنانا جائز نہیں ہوتا۔ مثال کے

طور پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ“ (3)

یہ رسول ہیں کہ ہم نے اُن میں ایک کو دوسرے پر افضل کیا۔

اور دوسرے مقام پر فرمایا:

”وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّنَ عَلَى بَعْضٍ“ (4)

بے شک ہم نے نبیوں میں ایک کو ایک پر بڑائی دی۔

(1) الجامع الصغير من احاديث البشير النذير، حديث نمبر 2889، ج 3، ص 118، مطبوعه بيروت۔

(2) فتاویٰ شامی، ج 5، ص 280، مطبوعه ماجديه کوئٹہ۔ (3) البقرہ، 253۔

(4) الاسراء، 55۔





کل مکاتب فکر اور جمہور مفسرین کرام کے مطابق تفصیل بین الانبیاء کا یہ تصور اس کے ناممکن ہی نہیں ہے کہ جس وصف میں ایک کو دوسرے پر افضل و اعلیٰ کیا گیا ہے دوسرا اُس میں مفضول ادنیٰ ہو ورنہ تفصیل کا کوئی تصور ہی نہیں رہتا۔ اس کے باوجود قرآن و سنت میں کہیں بھی کسی رسول دوسرے سے کمتر یا ادنیٰ کہنے کی مثال موجود نہیں ہے جس کا واحد فلسفہ یہ ہے کہ اللہ کے مقدس رسولوں میں سے ہر ایک کی تعظیم و ادب کرنے کو جملہ مسلمانوں پر لازم اور کسی ایک کی بے ادبی کرنے کو بھی سب پر حرام قرار دیا گیا ہے۔ اسلام کے اسی اصول مسلمہ کے مطابق ہر اُس مسئلہ سے اجتناب لازم ہے جو بجائے خود کسی حقیقت کا نتیجہ یا کسی اسلامی عقیدہ کو لازم ہونے کے باوجود اُسے موضوع بحث بنانے سے شانِ الہی کی توہین یا بارگاہِ نبوت میں بے ادبی ہو۔ نہ صرف واقعی توہین و بے ادبی بلکہ بے ادبی کے مودم ہوتب بھی ناجائز ہے۔ جس سے اُمت کو بچانے کے لیے اللہ کے رسول سید عالم ﷺ نے تفصیل بین الانبیاء کو موضوع بحث بنانے سے منع فرمایا ہے:

”لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى“ (1) یعنی مجھے موسیٰ علیہ السلام پر فضیلت مت دو۔

حالاں کہ آپ ﷺ بالیقین سید الاولین والآخرین ہیں جو کسی شک و شبہ کے بغیر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بھی افضل ہیں اسی طرح حدیث نبوی ہے کہ:

”وَأَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ عَلَى اللَّهِ وَلَا فَخْرَ“ (2)

یعنی اللہ تعالیٰ کے حضور میں حضرت آدم علیہ السلام کی تمام اولاد سے زیادہ مکرم ہوں۔

اس بات کو تسلیم ہے کہ بالتفصیل ہر ایک پیغمبر اور ہر ایک رسول سے افضل ہیں لیکن اس کے لازمہ کو لے کر یہ کہنا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہمارے رسول سید عالم ﷺ سے مفضول و کمتر ہے یا یہ کہنا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہمارے نبی ﷺ سے ادنیٰ ہے بالیقین ناجائز ہوگا کیوں کہ بے ادبی کا مودم ہے اور بے ادبی کے مودم ہر کلام ناجائز ہوتا ہے۔ اگرچہ اُس کا مفعول اور ماعنا التحمیر کسی حقیقت کا لازمہ ہو۔ اسی طرح

(1) مسلم شریف، ج 2، ص 267۔ (2) مشکوٰۃ شریف، ص 514۔



حدیث نبوی ﷺ ”لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا اتِّبَاعِي“ (1) جیسے جتنے بھی انصوص ہیں وہ سب کے سب نبی اکرم رحمۃ اللہ علیہ کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے افضل ہونے کو مستلزم ہیں۔ اس کے باوجود اللہ کے رسول سید عالم ﷺ کا حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اپنی تفصیل کو موضوع بحث بنانے سے منع کرنے کا واحد فلسفہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ اس قسم کی بحثیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شان میں بے ادبی پر منتج ہو سکتی ہیں یا کم از کم بے ادبی کے موہم ہو سکتی ہیں جبکہ اللہ کے کسی بھی برحق پیغمبر کی شان میں بے ادبی کے موہم کلمہ کہنا بھی ممنوع و ناجائز ہے۔ اس کے اشیاء و نظائر اور متعدد مثالیں قرآن و سنت میں موجود ہیں۔ مثال کے طور پر اسلامی عقیدہ ہے کہ دنیا کی ہر شے اللہ تعالیٰ کی مخلوق اور اُس وحدہ لا شریک کی تقدیر ازلی کی تابع ہے۔ جیسے فرمایا:

”إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ“ (2)

یعنی دنیا کی ہر شے کو ہم نے تقدیر کے مطابق پیدا کیا ہے۔

نیز فرمایا: ”وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ“ (3)

یعنی تمہیں بھی اور تمہارے اعمال کو بھی اللہ ہی نے پیدا فرمایا ہے۔

کون نہیں جانتا کہ اس قسم انصوص کثیرہ کے مطابق دنیا کی ہر چھوٹی بڑی اور ہر عظیم و حقیر اور ہر جائز و ناجائز چیز اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے ورنہ کسی ایک چیز یا کسی ایک عمل کی پیدائش کو بھی اللہ سے نفی کرنا منکرات و گمراہی سے خالی نہیں ہوگا۔ اس کے باوجود اُس خالق کائنات جل جلالہ و عم نوالہ کے بارے میں یہ کہنا کہ ”وہ گندگی و غلاظتوں کا خالق ہے“ یا یہ کہنا کہ ”وہ خالق الکفر و الشک ہے“ یا یہ کہنا کہ ”وہ گمراہیوں کا پیدا کرنے والا ہے“ یا یہ کہا جائے کہ ”وہ خالق الخنازیر و الکلاب ہے“ تو اس کی اجازت اسلام میں نہیں ہے، عالم اسلام کے کسی مفتی نے اسے موضوع بحث بنانے کو جائز کہا ہے نہ کہہ سکتا ہے

(1) مشکوٰۃ شریف، ص 30، باب الاعتصام بالکتاب و السنۃ۔

(2) القمر، 49۔ (3) الصفات، 96۔



کیوں کہ اس میں شانِ الہی کی بے ادبی ہے۔ اگر ایسے کہنے والا کوئی شخص آیت کریمہ ”خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ“ سے یا آیت کریمہ ”خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ“ کے عموم سے اس کے جواز پر استدلال کرے اسے اسلامی عقیدہ کا لازمہ ہونے کو حجت لائے تو اُسے یہی کہا جائے گا کہ ادب و بے ادبی کا تعلق عرف کے ساتھ ہے اور عرف میں ایسے کہنے کو شانِ الہی کی توہین و بے ادبی سمجھا جاتا ہے اور جس چیز کو عرف بے ادبی قرار دے، چاہے عرف عام ہو یا عرف شرع اُس کی اجازت اسلام میں نہیں ہوتی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”وَأْمُرُ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ“ (1)

اس کے اشاہ و نظائر میں ایک یہ بھی ہے کہ لفظ ”عَلَّامٌ“ کا اطلاق اللہ تعالیٰ کی ذات پر جائز نہیں ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کا عالم الغیب والشہادۃ ہونے کو جیسے عَلَّامٌ لازم ہے ویسے ہی عَلَّامٌ بھی لازم ہے بلکہ قیاس کا مقتضاء یہ ہے کہ عَلَّامٌ کی نسبت عَلَّامٌ کا اطلاق بدرجہ اولیٰ جائز ہو کیوں کہ اس میں تائے مبالغہ زیادہ ہے اور حرف کی زیادتی معنی کے زیادہ ہونے پر دلالت کرتی ہے جو وسعتِ علمِ الہی کے زیان مناسب ہے اس کے باوجود اللہ تعالیٰ کے لیے لفظ ”عَلَّامٌ“ استعمال کرنا جائز نہیں ہے جس کی واحد وجہ یہی ہے کہ یہ بے ادبی کے مؤہم ہے کیوں کہ اس کے آخر میں موجود حرف ”ت“ تانیث کے لیے نہیں بلکہ مبالغہ اور صرف مبالغہ کے لیے ہونے کے باوجود تانیث کی بُو سے خالی نہیں ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کی شان میں تانیث کی بُو اور اس کا وہمہ دینے والے لفظ کو استعمال کرنا بھی بے ادبی اور ناجائز ہے۔

اس کے اشاہ و نظائر میں یہ بھی ہے کہ لسانِ قرآنی کی لغت اور مفسرین کرام کی تصریحات کے مطابق طاغوت کے ایک معنی ”كُلُّ مَا عِبْدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ“ بھی ہے یعنی ہر وہ چیز طاغوت ہے اللہ تعالیٰ کے سوا جس کی عبادت کی گئی ہو۔ شریعت کی اجازت اور قرآن و سنت کی روشنی سے قطع نظر کر کے دیکھا جائے تو اس کو لازم ہے کہ حضرت عیسیٰ اور حضرت عزیر (عَلَيْهِمَا السَّلَام) کو بھی طاغوت کہا جائے



کیوں کہ مشرکین نے اُن کی عبادت کی ہوئی ہیں۔ حالانکہ قال اللہ وقال الرسول کی روشنی میں ایسا کہنے کی اجازت محض اس وجہ سے نہیں ہے کہ ایسا کہنا اُن معصوم و مقدس حضرات کی شان میں بے ادبی ہے۔ (أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهُ)

اس کے اشیاء و نظائر میں یہ بھی ہے کہ ہر نبی کی بعثت یا ایک دو کو متبہ کر کے باقی تمام انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بعثت عمر کے چالیس سال پورے ہونے کے بعد ہوتی رہی ہے جس کے لوازمات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جس مقصد کے لیے بعثت نبوی وجود میں لائی جاتی ہے یعنی تبلیغ اس کے حوالہ سے چالیس سال سے قبل والی مدت میں مبعوثیت والی صفت موجود نہ ہو ورنہ تحصیل حاصل ہوگی جو نامعقول و ناجائز ہے۔

بعثت انبیاء (عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) کی مدت العمر کے حوالہ سے اسلامی عقیدہ کے اس لازمہ سے استدلال کرتے ہوئے کسی پیغمبر (ﷺ) کے بارے میں یہ کہا جائے کہ ”وہ چالیس سال سے پہلے نبی نہیں تھے“ تو یہ ادب کے منافی ہوگا یعنی کسی بھی پیغمبر برحق (ﷺ) سے متعلق یہ کہنا کہ ”وہ چالیس کے بعد مبعوث ہوئے“ عین حقیقت ہے نصوص سے ثابت ہے اور کل مکاتب فکر اہل اسلام کا نہ صرف عقیدہ بلکہ گفتہ بھی ہے جس سے اُن کی کتابیں بھری پڑی ہیں لیکن اس کے لازمہ سے استدلال کرتے ہوئے یہ کہنا کہ ”وہ چالیس سال سے پہلے نبی نہیں تھے“ ادب کے منافی ہونے کے ساتھ اہل اسلام کے انداز سے بھی خلاف ہوگا جس کی اجازت اسلام میں نہیں ہے کیوں کہ قرآن و سنت میں کہیں بھی ذوات قدسیہ انبیاء و مرسلین (عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) کا تذکرہ اس انداز سے نہیں آیا ہے جس کی واحد وجہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ یہ اُن کی عظمتِ شان کے منافی ہے۔ اور سو ادب کی بے خالی نہیں ہے جب اللہ تعالیٰ کے کسی بھی برحق نبی سے کسی طرح بھی نبوت یا ولایت یا اِن کی لوازمات ضروریہ کی نفی سے متعلق لب کشائی کرنا جائز نہیں ہے اور سو ادب سے خالی نہیں ہے تو پھر ہمارے آقا و مولیٰ سید عالم ﷺ سے متعلق ایسے کلام کے جواز کا تصور ہی ممکن نہیں رہتا۔ چہ جائیکہ اسے موضوعِ سخن بنایا



جائے، جد غسری کے حوالہ سے عمر مبارک کے چالیس سال تک جسمانی نبوت کی بالفعل نفی کرنا، اس موضوعِ سخن بنانا اور علمی باریکیوں سے غیر مانوس نیم خواندہ حضرات و عوام کے سامنے اسے بیان کر دور کی بات ہے بلکہ ایک دن ایک گھنٹہ اور ایک لحظہ کے لیے بھی نبی الانبیاء والمرسلین، منبع النہج والرسالت ﷺ سے نبوت یا ولایت یا ان کے لوازماتِ ضروریہ کی نفی کرنے کا تصور اسلام پر نہیں ہے۔ اس حوالہ سے فریقین سے مخاطب ہوں کہ اب تک اس موضوع سے متعلق جو کچھ لکھا جا چکا۔ اُسے عظمتِ شانِ نبوی ﷺ کی خاطر تلف کریں اور یقین کریں کہ اپنی من و پسند کو عظمتِ شانِ نبوت ﷺ پر قربان کرنا ہی اصل ایمان ہے۔ عمر بھر

وَأَنْسُبُ إِلَى ذَاتِهِ مَا شِئْتُ مِنْ شَرَفٍ..... وَأَنْسُبُ إِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتُ مِنْ عِظَمٍ  
جیسے مضامین کی تبلیغ کرنے والے حضرات کو ہرگز بیان نہیں کہ مظہر ذاتِ الہی ﷺ کی ذاتِ اقدس کا موضوع نزاع بنا کر اپنی توانائیوں کو ضائع کریں۔ آخر میں بالترتیب فریقین کی خدمت میں  
خود بھی عالی ہیں ظرف بھی عالی آپ کے حق بھی فرض بھی عالی  
کلی تقلید گر نہ مانو فرض پر بزرگوں کا احترام ہے قرض  
(اللَّهُمَّ وَفَّقْ لَنَا وَلَهُمْ لِلْإِنَابَةِ وَالْإِسْقَامَةِ وَإِمَاتَةِ النَّفْسِ وَصَلَّى اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى حَبِيبِهِ وَأَفْضَلِ أَنْبِيَائِهِ وَالْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ)

کچھ اعتراضات کا جواب:- نبی اکرم سید عالم ﷺ کی نبوت مقدسہ کے وقت آغاز کے حوالہ سے علامہ محمد اشرف سیالوی اور دوسرے علماء پنجاب کے مابین جاری تنازعہ کو ختم کرنے کے لیے ہم نے جبرِ اخلاص کے ساتھ ”شرعی فیصلہ“ شائع کیا تھا اُس میں فریقین کے لیے سکون و اطمینان اور خوشی کا سامان تھا، غیر جانبداری کا ثبوت اور اصل حقیقت کا اظہار تھا خاص کر حضرت علامہ محمد اشرف سیالوی مدظلہ کو انکارِ نبوت کے اس ناکردہ گناہ کی بدنامی سے نکلنے کی باوقار سبیل تھی کاش وہ مسئلہ کی حساسیت کا خیال



رکھتے ہوئے اُسے تسلیم کرتے تو بالیقین عند الناس مشکور اور عند اللہ ماجور ہوتے۔ نیز یہ کہ اُس میں کسی کی جیت و ہار اور فریقین میں سے کسی کی دل آزاری کا کوئی پہلو نہیں تھا۔ نہ صراحتاً نہ اشارتاً بلکہ اللہ وحدہ شریک کو حاضر و ناظر جان کر اصلاح بین الفریقین اور غلط فہمیوں کے ازالہ کی مخلصانہ کوشش تھی، ہر دو جانب سے لکھی گئی کتابوں کی بے مصرف محنت اور بے سمت رسمہ کشیوں کو ظاہر کر کے مسئلہ کو طول دینے کے بجائے اختصار سے کام لیا گیا تھا، فریقین پر اعتماد کیا گیا تھا کہ فیصلہ کا اختیار دینے کے بعد صادر کئے جانے والے فیصلہ کو تسلیم کرنے سے انکار نہیں کریں گے۔ اگر ہمیں یہ علم ہوتا کہ ایک فریق محض اپنی پسند کا فیصلہ صادر کرانے کے لیے ہمیں مختار نامہ دے رہا ہے تو ہم اُسے کبھی قبول نہ کرتے۔ ہمیں اس کا علم تب ہوا کہ ماہنامہ آوازِ حق پشاور کے شمارہ فروری 2011ء میں شرعی فیصلہ شائع ہونے کے بعد ہم نے علامہ محمد اشرف سیالوی صاحب سے ٹیلیفون پر رابطہ کیا اور فیصلہ کی کاپی جو بذریعہ رجسٹری انہیں بھیجی گئی تھی اُس کی وصولیابی کی تصدیق چاہی اور لاہور یا کسی بھی مناسب جگہ میں فریقین کو اکٹھے کر کے گزشتہ کی تلخیوں اور غلط فہمیوں کو دور کرنے کے لیے اُن سے گزارش کی تاکہ اختلاف کی کوئی بھی صورت آئندہ رونما ہونے کے امکانات ختم ہو جائیں جس پر علامہ محمد اشرف صاحب نے فرمایا کہ آج کل میں میلاد شریف کے جلسوں میں مصروف ہوں۔ ربیع الاول کے ایام گزرنے کے بعد ممکن ہو سکتا ہے، ہم انتظار کرتے رہے ربیع الاول کے ایام بھی گزر گئے، حضرت مولانا صاحب نے ہم سے قطعاً کوئی رابطہ نہیں کیا اگر ہمارے ”شرعی فیصلہ“ کے بارے میں انہیں تحفظات تھے تو اُن کا اخلاقی فریضہ بنتا تھا کہ ہم سے رابطہ کر کے افہام و تفہیم کی سبیل بناتے جس کے برعکس آج دیکھنے میں آیا کہ حضرت برادرِ علامہ محمد اشرف سیالوی اس ”شرعی فیصلہ“ کو تسلیم کرنے سے انکار پر مشتمل مضمون چھاپ کر تقسیم کر رہے ہیں۔ ہمارے فیصلہ کو تسلیم کرنے یا نہ کرنے کے حوالہ سے وہ فاعل مختار ہیں لیکن اختلاف کے اس انداز کو مہذب ردِ عمل ہرگز نہیں کہا جاسکتا۔ جس بات کو باہمی افہام و تفہیم بذریعہ شفاہی گفت و شنید یا بذریعہ کتابی مذاکرہ سے سلجھایا جاسکتا ہو اُسے بازار میں لانا کا برین کو ہرگز زیب نہیں دیتا۔





علامہ اشرف سیالوی نے اس انکاری ردِ عمل بنام ”کیا یہ فیصلہ ہے؟“ کو دارالاسلام دوکان نمبر 5 بیسمنٹ جیلانی سنز احاطہ شاہد ریاں اُردو بازار لاہور سے کتب فروشی کے اشتہار کے ساتھ بکچا شائع کیا ہے۔ جس پر قیمت ۵ روپے لکھی ہوئی ہے۔ اس کے بجائے برادرِ محترم کو زیاتھا کہ اپنے تحفظات کے حوالہ سے میرے ساتھ رابطہ کرتے میرے فیصلہ سے متعلق جو سوالات یا جو شکوے یا اس کے جانبداری پر مبنی ہونے کی غلط فہمی جیسے جو کچھ بازار میں لائے ہیں اگر صرف میرے علم میں لاتے تو مہذب انداز سے فیصلہ کی اہمیت کو سمجھنے میں مدد ملتی اس سے قبل بالترتیب خوشاب اور لاہور سے حضرت مولانا محمد اشرف سیالوی مدظلہ کے دو متعلقین نے فیصلہ سے عدم اتفاق اور اُس کے حوالہ سے چند سوالات پر مشتمل مکتوب بھیجے تھے جس سے مجھے حضرت مولانا صاحب کے ردِ عمل کا بھی اشارہ مل گیا تھا کہ وہ میرے فیصلہ سے راضی نہیں ہیں جس پر میں نے خود حضرت مولانا کے پاس سرگودھا جا کر اُن کا مغالطہ دور کرنے کا ارادہ کر لیا جو گھریلو مسائل بچے کی شادی، نقل مکانی جیسے گونا گوں مسائل میرے پاؤں کی زنجیر بنے رہے۔ تا وقتیکہ حضرت مولانا صاحب کا میرے فیصلہ پر انکاری ردِ عمل بازار میں آ گیا اور وہ ہوا جو نہ ہونا چاہئے تھا۔ حضرت مولانا صاحب نے میرے کئے ہوئے ”شرعی فیصلہ“ کو تسلیم کرنے سے انکار کی جو وہ بیان کی ہیں اُن سے متعلق اپنی پوزیشن کو واضح کرنا اور برادرِ محترم کی طرف سے اُٹھائے گئے سوالات کا جواب دینا میری شرعی ذمہ داری ہے۔ اس لیے فریقین کے حکم و فیصل ہونے کی حیثیت سے دوبارہ اُن کی خدمت میں حاضر ہوں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فریق اول نے فیصلہ کو تسلیم کرنے سے انکار کی جو جو بات ظاہر کی ہیں اُن میں قابلِ توجہ باتیں مندرجہ ذیل ہیں؛

پہلی بات :- فیصلہ میں ہم نے موضوع نزاع کو متعین کر کے فریقین کے دلائل کا موازنہ پیش کرنے کے بجائے مفتی کا کردار ادا کیا ہے اور دلائل کی روشنی میں فیصلہ صادر کرنے کے بجائے اپنی رائے مسلط

کرنے کی کوشش کی ہے۔ حکم ہونے کی حیثیت سے میری طرف سے اس کی وضاحت یہ ہے کہ پیش نظر تنازعہ میں موضوع نزاع کئی سالوں سے پورے ملک میں اتنا مشہور اور متعین اور غیر مخفی ہے کہ محتاج بیان ہی نہیں ہے کیوں کہ وہ اس کے سوا کوئی اور شے نہیں ہے کہ نبی اکرم رحمۃ اللہ علیہ عمر مبارک کے چالیس سال سے پہلے نبی تھے یا نہیں تھے جس کے حوالہ سے فریق اول کا موقف ہے کہ اس سے پہلے نبی نہیں تھے جیسے اُن کی لکھی ہوئی کتاب ”تحقیقات“ کے صفحات ۶۰، ۶۶، ۱۶۷، ۱۷۷، ۱۸۶، ۱۹۳، ۱۹۹، ۲۰۷، جیسے درجنوں مقامات کے علاوہ ہدایۃ المتدبذبح الحیر ان کے صفحہ ۳۰۰ اور ۳۰۱ سے بھی واضح ہے۔

جبکہ فریق دوم اس سے اختلاف کرتا ہے اور اختلاف کا انداز تقابل ایجاب و سلب کا ہے یعنی فریق دوم کا موقف یہ ہے کہ نبی اکرم سید عالم ﷺ پہلے سے نبی ہیں جبکہ عمر مبارک کے چالیس سال بعد بعثت کی شکل میں اُس کا ظہور ہوا جیسا اس فریق کی طرف سے لکھی گئی کتاب ”نبوت مصطفیٰ ﷺ ہر آن ہر لمحہ“ کے صفحہ ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۵۵، ۵۶، ۶۰، ۷۲۔ نیز دعوتِ رجوع کے صفحہ ۱۶، ۳۲، ۳۵ جیسے درجنوں مقامات سے ظاہر ہے۔

فریق اول نے اپنے موقف کو ثابت کرنے کے لیے ”تحقیقات“ نام کی کتاب میں تین ابواب مختص کئے ہیں جن کے مطابق ایک میں قرآنی آیات اور اُن سے متعلقہ اقوال مفسرین سے استدلال کیا گیا ہے۔ دوسرے میں احادیث اور اُن سے متعلقہ شارحین حدیث کے اقوال سے استدلال کیا گیا ہے۔ تیسرے میں اکابرین ملت کے اقوال سے استدلال کیا گیا ہے۔

اور دوسرے فریق نے بھی اپنے موقف کو ثابت کرنے کے لیے ان ہی مآخذ سے استدلال کیا ہے جبکہ ہم نے حکم ہونے کی حیثیت سے اللہ کو حاضر و ناظر جان کر لا شرقی لا غربی بلکہ اسلامی فقط اسلامی ذہن انصاف سے ان کا جائزہ لیا تو ایک کو بھی مفید مقصد اور مبنی براحتیاط نہیں پایا۔ مفید مقصد اس لیے نہیں کہ فریق اول کی ”تحقیقات“ نامی کتاب کے تینوں ابواب میں مذکورہ دلائل میں سے ایک بھی



ایسا نہیں ہے جو اُس کے موقف کو ثابت کرے۔ یا فقی نبوت کو موضوع بحث بنانے کے جواز پر دلالت کرے۔ بلکہ اس کتاب میں مذکور ان تمام دلائل کا مفاد و مدلول اس کے سوا کچھ اور نہیں ہے کہ بعثت نبوی ﷺ اپنے جملہ لوازمات کے ساتھ عمر مبارک کے 40 سال بعد ہوئی ہے اور ظاہر ہے کہ عمر مبارک کے 40 سال بعد مبعوث ہونا یا بالفاظ دیگر مفہوم نبوت عند المستکمین کا متحقق ہونا اور چیز ہے جبکہ عمر مبارک کے 40 سال قبل نبی نہ کہنا اور فقی نبوت کے اس انوکھے مسئلہ کو موضوع بحث بنانا اور چیز ہے کہ اول سے انکار کی گنجائش اسلام میں نہیں ہے جبکہ دوسری کی اسلام میں اجازت نہیں ہے ورنہ اول سے انکار کرنے والا اگر کوئی ہو تو اُس سے بڑا گمراہ و جاہل اور منکر حقیقت کوئی اور نہیں ہوگا۔ جبکہ دوسری کو موضوع بحث بنانے کا انجام اس کے سوا کچھ اور نہیں ہوگا جو سب کے لیے حیرت کا سبب بنا ہوا ہے جس سے ہر واقف حال کا دل ملال ہے۔

خلاصہ:- ”تحقیقات“ نامی کتاب کے دلائل فریق اول کے مذکورہ موقف کی نسبت سے ”سوال گندم جواب چنا“ سے مختلف نہیں ہیں چہ جائیکہ مثبت مدعا ہو۔ تقریباً یہی حال فریق دوم کے دلائل کا بھی ہے جو اللہ تعالیٰ کے فرمان ”اَفْتَوْ مُنُونٌ يَبْعُضُ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ“ (1) کے مفہوم سے مختلف نہیں ہیں کیوں کہ دوم فریق کی طرف سے، فریق اول پر جو دفعات لگائی گئی ہیں۔ اُن سے تو یہی معلوم ہو رہا ہے کہ یہ اپنے موقف کو قطعی سمجھ رہے ہیں ورنہ کسی ظنی مسئلہ میں ایسی دفعات نہیں لگائی جاسکتی ہیں جبکہ ان کے دلائل میں ایک بھی ایسا نہیں ہے جو ان کے موقف پر قطعی دلالت کرے یا اس کے ساتھ اختلاف کرنے والے کو اسلام سے خارج کرے یا منکر نبوت ثابت کرے۔ انہیں چاہئے تھا کہ اپنے دلائل کی نوعیت کے مطابق زبان و قلم کو بھی ہولار کھتے۔

اپنے اپنے موقف پر استدلال کے حوالہ سے فریقین کی اس مستحکم خیزی کے علاوہ بے احتیاطی، بے انصافی اور ایک دوسرے کے خلاف رسہ کشی کی شے نمونہ از خردارے یہ کہ فریق اول نے نبی اکرم رحمت



عالمِ نبوتؐ کی نبوت کے اُس استمرار سے بھی انکار کیا ہے جو آغازِ آدمیت سے بھی پہلے سے شروع ہو کر وقتِ بعثت تک مستمر رہی ہے۔ اکابرینِ اہل سنت کے منافی یہ مضمون فریقِ اول نے ”تحقیقات“ کے پہلے ایڈیشن صفحہ 173 میں اور دوسرے ایڈیشن صفحہ 238 میں لکھا ہے جس کے دلخراش الفاظ یہ ہیں:

”اگر آنحضرت ﷺ آغازِ ولادت سے ہی نبی ہوتے یا عالمِ ارواح والی نبوت دائم اور مستمر ہوتی اور آپ کو اس کے احکام متحضر ہوتے تو علماء کرام کے اذہان میں یہ سوال ہی کیوں پیدا ہوتا کہ آپ کسی شریعت پر عمل پیرا تھے یا نہیں؟“

مُصنف ہونے کی حیثیت سے ہمارا جائزہ یہی ہے کہ فریقِ اول سے بے احتیاطی و بے اعتدالی کی یہ مثال محض اپنے مخالف فریق کی بنیاد کاٹنے کے لیے لکھی گئی ہے کہ اُس کے پاس قبلِ البعث نبوت کی نفی کرنے کے خلاف یا قبلِ البعث نبی ماننے کے جواز کے لیے مستحکم بنیاد اور ناقابلِ تاویل دلیل اکابرینِ اہل سنت کے اس اجماعی عقیدہ کے سوا کوئی اور چیز نہیں ہے کہ آدمیت کی تاریخ سے قبل جس نبوت کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کو نوازا ہے وہ کسی تجدید و انقطاع کے بغیر بعثت کے وقت تک مستمر تھی، بعثت کی شکل میں اُسی کا ظہور ہوا ہے اور عمر مبارک کے 40 سال پورے ہونے کے بعد دُنیا ئے انسانیت کی ہدایت کے لیے اُسی کی نمودگی کا وقت آیا ہے اور نبوتِ مستمرہ کا یہ انداز ”کُلُّ الْأُمُورِ مَرْهُونٌ بِأَوْقَاتِهَا“ کے افراد میں سے ایک فرد ہے اور نظامِ قدرت کا ایک حصہ۔ ظاہر ہے کہ اکابرینِ اہل سنت کے اس اجماعی عقیدہ کے ہوتے ہوئے نبی اکرم رحمتِ عالم ﷺ سے نبوت کی نفی کرنا جائز ہو سکتا ہے نہ بعثت سے پہلے نبی تسلیم کرنے والوں کے خلاف لبِ لسانی کرنے کا امکان۔

الغرض ہمارے جائزہ کے مطابق فریقِ اول کی اس بے احتیاطی، بے اعتدالی اور اکابرینِ اسلام کے خلاف اس روش کا پس منظر فریقِ دوم کو لا جواب کرنے کی کوشش کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ اُن کی طرف سے بیان کئے جانے والے دلائل میں اس کے سوا کوئی ایک بھی ایسا نہیں جو اُن کے موقف کے مثبت اور فریقِ اول کے خلاف ہونے کے حوالہ سے قابلِ تاویل نہ ہو۔ یا پیشروانِ اسلام کی



تصریحات میں اس کے خلاف کچھ نہ پایا جاتا ہو۔ جبکہ حدیث نبوی ﷺ ”كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْجَمْدِ“ والی نبوت کے استمرار میں کسی کو اختلاف ہے نہ مخالف تاویل کی گنجائش اور بعثت کی مدت تک اُس کا استمرار دوم فریق کے موقف کے لیے مثبت ہوتے ہوئے کسی بھی مرحلہ میں نبوت کی نفی کرنے کے ساتھ لب کشائی کرنے سے بھی مانع ہے اور قلم کشی کرنے سے بھی جسے محسوس کرتے ہوئے فریق اول نے دوم فریق کی بنیاد ڈھانے کے لیے اس بے اعتدالی کا ارتکاب کیا ہے جسے انصاف کہا جاسکتا ہے نہ اکابرین ملت کے ساتھ مطابقت کیوں کہ بزرگانِ دین کے اُس سرے لے کر اس سر تک ایسا نامناسب قول کسی نے نہیں کیا ہے حالاں کہ ”كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْجَمْدِ“ والی نبوت کی نوعیت، اُس کے وقت اور اُس کے فلسفہ جیسے مسائل سے متعلق متنوع اختلافات و آراء سے کتابیں بھری پڑی ہیں لیکن اُس کے انقطاع یا اُس کے عدم استمرار کا قول کسی نے بھی نہیں کیا ہے۔

اسی طرح ملا علی قاری (رَحْمَةُ اللهِ تَعَالَى عَلَيْهِ) کی مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کی ایک عبارت کو ”تحقیقات“ کے پہلے ایڈیشن کے صفحہ 23 اور دوسرے ایڈیشن کے صفحہ 66 پر نقل کرنے کے بعد اصل کی عبارت ”وَالْأَظْهَرُ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ الْأَرْبَعِينَ نَبِيًّا“ کا ترجمہ ”اور زیادہ ظاہر اور جزئی امر یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ چالیس سال پورے ہونے سے قبل صرف ولی تھے“ کے انداز میں جو کیا گیا یہ بھی تقاضائے احتیاط کے سراسر منافی ہے جس کو بے اعتدالی کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا ورنہ کون نہیں جانتا کہ یہاں پر لفظ ”الْأَظْهَرُ“ کا معیاری ترجمہ ”زیادہ ظاہر“ کے سوا اور کچھ نہیں ہے لیکن اس میں فریق دوم کے موقف کی جھلک بھی محسوس ہو رہی تھی جس کی نفی کو ملا علی قاری جیسے بے گناہ شخص کی طرف منسوب کرنے ”اور جزئی امر یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ چالیس سال پورے ہونے سے قبل صرف ولی تھے“ لکھ دیا جبکہ مافیہ الکلام مسئلہ بجائے خود ظنی ہے قطعی نہیں تو پھر ملا علی قاری جیسے محتاط شخص اسے ”جزئی“ کس طرح قرار دے سکتے ہیں اور یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ ایک ہی مسئلہ ایک وقت میں اور ایک ہی جہت سے ظنی بھی ہو اور قطعی بھی، کیوں کہ قطعی و جزئی ایک ہی چیز کے دو نام ہیں۔ ایسے میں اکابرین کی عبارات کا مقصد اُن



کے منشاء کے خلاف ظاہر کرنے اور خلاف حقیقت ترجمہ کرنے کے اس انداز کو دھاندلی و تحکم کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا جو نہ ہونا چاہئے تھا۔

اسی طرح ”تحقیقات“ کے دوسرے ایڈیشن کے صفحہ 346 تا صفحہ 349 ملا علی قاری کی ایک اور عبارت سے فریق دوم کے استدلال کا جواب دیتے ہوئے اُسے اُلٹا اپنے مفاد میں ثابت کرنے کی جو کوشش کی گئی ہے اور تین فوائد بتائے گئے ہیں وہ بھی دھاندلی اور تحکم سے خالی نہیں ہے کیوں کہ اصل کی عبارت ”وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ نُبُوَّتَهُ لَمْ تَكُنْ مُنْخَصِرَةً فِيمَا بَعْدَ الْأَرْبَعِينَ كَمَا قَالَ جَمَاعَةٌ بَلْ إِمَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ مِنْ يَوْمٍ وَلَازِمِهِ مُتَّصِفٌ بِالنُّبُوَّةِ بَلْ يَذُلُّ حَدِيثُ كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْجَسَدِ عَلَى أَنَّهُ مُتَّصِفٌ بِوَصْفِ النُّبُوَّةِ فِي عَالَمِ الْأَرْوَاحِ قَبْلَ خَلْقِ الْأَشْبَاحِ وَهَذَا وَصْفٌ خَاصٌّ لَهُ“ میں ”كَمَا قَالَ جَمَاعَةٌ“ کا تعلق نفی سے نہیں بلکہ منفی کے ساتھ ہے اور ”جَمَاعَةٌ“ کی نکارت و تنوین کثرت کے لیے نہیں بلکہ قلت کے لیے ہے۔ جس کے مطابق ملا علی قاری کا اصل مقصد یوں قرار پاتا ہے کہ:

”اس میں کسی چھوٹی جماعت کا آپ ﷺ کی نبوت کا 40 سال بعد میں منحصر ہونے کے قول کرنے کے برعکس 40 سال بعد میں منحصر نہ ہونے پر دلالت ہے جبکہ عموم نبوت کا دورانیہ اس سے بھی زیادہ وسیع ہے جس پر حدیث ”كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْجَسَدِ“ دلالت کر رہی ہے۔“

ملا علی قاری کے اس کلام کی عبارت النص اور اس کے سیاق و سباق اور اشباہ و نظائر کی روشنی میں متعین اس مقصد کے ساتھ فریق اول کے استدلال و افاداتی انداز کا موازنہ کرنے سے دھاندلی کے سوا کچھ اور نظر نہیں آتا۔ اسی طرح ”تحقیقات“ کے دوسرے ایڈیشن کے صفحہ 328 تا صفحہ 339 میں سید محمود آلوسی بغدادی کی تفسیر روح المعانی کی پانچ متفرق عبارات سے حسب منشاء مقاصد و فوائد لکھنے کے بعد آخر میں تنبیہ کے تحت یہ کہنا ”اس عبارت سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ حضرت علامہ آلوسی محبوب





کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے آغازِ ولادت سے ہی بالفعل نبی ہونے کے قائل نہیں ہیں اور ان کے حق میں اس طرح کا دعویٰ سراسر لغو اور باطل ہے اور خلاف واقع و حقیقت ہے بلکہ عمر شریف کے چالیس سال پورے ہونے پر وحی کا آغاز ہونا ہی ان کے نزدیک محقق اور مسلم امر ہے۔ ”نہ صرف دھاندلی و تحکم ہے بلکہ اُس بے گناہ مفسر کی روح کو بھی اذیت پہنچانے کا سبب ہے کیوں کہ اپنے موقف کو ثابت کرنے اور دوسرے فریق کو لا جواب کرنے کے لیے رسہ کشی کی اس روش کے بجائے انصاف کی نظر سے دیکھنے سے صاحبِ روح المعانی کی ان عبارات کا تعلق ظہورِ نبوت، وحی، التبشیر و التنذیر و التبلیغ کے سوا کسی اور چیز سے نہیں ہے۔ یعنی یہ سب کچھ انہوں نے نبوت کے مفہوم عند المتکلمین سے متعلق کہا ہے جو عین حقیقت ہے، لیکن اس سے فریقِ اول کا یہ استفادہ کیوں کر جائز ہو کہ صاحبِ روح المعانی کے عقیدے کے مطابق آنحضرت سید عالم ﷺ عمر مبارک کے 40 سال سے پہلے نبی نہیں تھے یا نبوت کی نفی کو موضوعِ بحث بنانے کی اجازت دے رہے ہیں۔ (الْعَيَاذُ بِاللّٰهِ) جبکہ مسلمانوں کے عرف میں اس کو خلافِ ادب سمجھا جاتا ہے۔ اس پر متزاہد یہ کہ ایسے نامناسب کلام کو بے گناہ مفسر کے سر تھوپنے کا کیا جواز ہے جبکہ عمر مبارک کے 40 سال سے قبل آپ ﷺ کو نبی کہنے کے جواز بلکہ استحباب پر نبوت عند المحدثین کے مفہوم کا پہلے سے جو استمراری وجود چلا آ رہا ہے بطور محرک کافی و ثانی ہے جس کے ہوتے ہوئے اس اطلاق کے جواز پر کوئی اور دلیل تلاش کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے کیوں کہ جملہ اسلافِ کرام کے مختلف طبقات میں کوئی ایسا نہیں گزرا جس نے اس مفہوم میں نبوت سابقہ کے استمراری وجود سے انکار کیا ہو، بعثت کی شکل میں اُس کے ظہور اور نبوت کے مفہوم عند المتکلمین کے لباس میں ملبوس اور اس لباس کے لوازمات و مقتضیات کے حامل ہونے سے پہلے اُس کے منقطع و منعدم ہونے کو موضوعِ بحث بنانا دور کی بات ہے۔ اسلاف کے سلسلہ دراز میں کسی نے اس کا تصور بھی نہیں کیا ہے چہ جائیکہ روح المعانی کے مصنف جیسا معرفت آشنا شخص یہ جرم کر سکے۔ جبکہ اس حوالہ سے انہوں نے دوسرے اسلاف کے ساتھ ہمنوائی کرتے ہوئے سورۃ الشوریٰ، آیت نمبر 52

کے تحت اپنا عقیدہ یوں بیان کیا ہے:

”وَالْبَرَايَةُ الْمَنْفِيَّةُ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي كَيْنُونَتِهِ قَبْلَ إِخْرَاجِهِ مِنْهَا  
بِتَجَلِّي كَيْنُونَتِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْأَوَّلُ فَهُوَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيٌّ وَلَا آدَمَ  
وَلَا مَاءَ وَلَا طَيْنَ وَلَا يَغْفُلُ نَبِيٌّ بِدُونِ إِيْحَاءٍ“ (1)

اس مختصر و جامع عبارت میں مفسر آپ ﷺ کو نہ صرف تخلیق آدم علیہ السلام کے وقت سے مستمر الوجود نبی کہہ رہے ہیں بلکہ اُس سے بھی پہلے سے جس نبوت کا اطلاق آپ پر کر رہے ہیں، نبوت کے مفہوم عند المحکمین کے لباس میں ظاہر ہونے تک اُسے قائم و دائم اور مستمر بھی بتا رہے ہیں اور نبوت سابقہ کے اسی استمرار کو ”وحی لتفصیل الاحکام و جزئیات الایمان“ کے آغاز سے قبل بشری زندگی کے جملہ ادوار کو شامل سمجھ کر اُن کی درایہ کی نفی کو محض بشری حیثیت پر محمول قرار دے رہے ہیں۔

دوسرے الفاظ میں یوں کہ اللہ تعالیٰ کا آپ ﷺ کو اپنی غارِ عیث کا مظہر ہونے پر کائن و فائز کرنے کے رُتبے سے پہلے درایہ کی نفی کرنے کے ساتھ اِس رُتبے پر کائن و فائز ہونے کی حیثیت سے درایہ کو ثابت سمجھ رہے ہیں جو نبوت کے مفہوم عند المحکمین کی اہمیت، وقت، لوازمات و تقاضوں کو شامل ہونے کے ساتھ نبوت عند المجد ثن کو بھی بمع جملہ لوازمات شامل ہے اور ساتھ ہی ان دونوں کے ظروف و اوقات میں ”کَيْنُونَةُ نُبُوْتِهِ ﷺ قَبْلَ كَيْنُونَةِ الطَّيْنِ وَالْمَاءِ“ کے وجود کا استمرار بتا رہے ہیں جو مذکورہ عبارت ”وَالْبَرَايَةُ الْمَنْفِيَّةُ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي كَيْنُونَتِهِ قَبْلَ إِخْرَاجِهِ مِنْهَا بِتَجَلِّي كَيْنُونَتِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْأَوَّلُ فَهُوَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيٌّ وَلَا آدَمَ وَلَا مَاءَ وَلَا طَيْنَ وَلَا يَغْفُلُ نَبِيٌّ بِدُونِ إِيْحَاءٍ“ سے صاف ظاہر ہے۔ ایسے میں مصنف ”تحقیقات“ کے مذکورہ انداز استدلال کو انصاف کہا جاسکتا ہے نہ فریق دوم کی تجہیل و تضحیک کرنے کو بلکہ بے گناہ مفسر کی طرف نفی نبوت کی غلطی منسوب کرنے کے اس عمل کو سینہ زوری و دھاندلی

(1) تفسیر روح المعانی، ج 25، ص 63، مطبوعہ بیروت۔



کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

فریق اول کی بے اعتدالیوں کی شے نمونہ از خوارے اس جھلک کے بعد فریق دوم کی سینہ زور کی رسہ کشی اور بے اعتدالیوں کی ایک جھلک یہ ہے کہ اُن کا عہد نبوت کو 23 سالوں کے بجائے 63 سالوں پر محیط کہنے کو دنیا کو اپنے اوپر ہسانے کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا کیوں کہ عرف عام میں عہد نبوت، لفظ نبوت کے مفہوم عند الحشد شین پر نہیں بلکہ اس کے مفہوم عند المحکمین پر محمول سمجھا جاتا ہے اور اہل علم جانتے ہیں کہ عرف عام کے تقابہم سے برعکس کلام کرنے کو جہل کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاتا۔ اسی طرح فریق دوم کا نبوت کے مفہوم عند المحکمین کے مطابق عمر مبارک کے 40 سال بعد عطا کے جانے اور اسکے جملہ لوازمات کے متحقق ہونے میں تردد کرنا بھی تاریخ اسلام کے مسلمات سے انحراف کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

نیز نبوت عند المحکمین کے مطابق عمر مبارک کے 40 سال بعد نبوت ملنے پر عقیدہ رکھنے والوں کو اور اس کے قائلین کو کسی قسم کا بھی مورد الزام ٹھہرانا نہ صرف بے انصافی و بے اعتدالی ہے بلکہ جملہ اسلاف کے خلاف بغاوت بھی ہے کیوں کہ ایسا کہنا نبوت کے مفہوم عند المحکمین کے مطابق عین حقیقت ہے لیکن اس کا یہ مطلب بھی ہرگز نہیں ہے کہ لوازمات نبوت عند المحکمین کی تکمیل کے لیے عطا کیے جانے والی یہ نبوت پہلے سے حاصل اور اب تک مستمر الوجود نبوت سے غیر یا اُس سے منقطع اور جدا چیز ہے نہیں ایسا ہرگز نہیں بلکہ یہ اُسی کی عین اور اُس کے ساتھ متحد بالذات متغایر بالاعتبار ہے اور انسانوں میں اللہ تعالیٰ کی شاریعت کا مظہر اور کتاب اللہ کی تفصیل و جزئیات ایمان کے مظہر ہونے کی مستقل حیثیت کا ظہور ہے اس کی ایسی مثال ہے جیسے عالم محسوسات میں ایک درخت سال کے بارہ مہینے موجود رہتا ہے جبکہ اُس کی صفات و حیثیات ہر موسم کے مطابق بدلتی رہتی ہیں کبھی پتے نکالنے کی حالت میں ہوتا ہے تو اُس حوالہ سے پہچانا جاتا ہے، کبھی پھول دینے کی حالت میں ہوتا ہے اور اُس سے پہچانا جاتا ہے اور کبھی پھل دینے کی حالت میں ہوتا ہے اور اُس حیثیت سے پہچانا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف





مقررہ نظام قدرت کے عین مطابق نبی اکرم رحمۃ اللہ علیہ کو 40 سال بعد اعطاء نبوت حسب مفہوم عند المحکمین کی تفہیم بھی اسی طرح ہے کہ نبوت حسب المفہوم عند المحدثین یا اُس سے بھی عَلَّمَ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ“ جو قبل تخلیق آدم سے اب تک مستمر الوجود تھی اور عالم غیب سے لے کر عالم شہادت تک ہر ایک کے مقتضیات و لوازمات کی استعداد و صلاحیتوں کی حامل تھی اور ہر وقت کی اُس کے فطری ماحول کے مطابق ضرورت تھی اُس کی عند المحکمین والی حیثیت کا عمر مبارک کے 40 سال سے پہلے ظاہر ہونا خلاف تقدیر اور خلاف حکمت ہوتا اور اصول فطرت ”كُلُّ الْأُمُورِ مَرْهُونٌ بِأَوَّلِهَا“ سے مختلف ہوتا جو عادتاً محال ہے جس کے برعکس عمر مبارک کے 40 سال بعد بعثت طیبہ کی شکل میں اُس کا اپنے تمام ضروری تقاضوں اور لوازمات کے ساتھ ظاہر ہونا عین مقتضاء فطرت ہونے کے ساتھ فرمان الہی ”كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ“ (1) کا بھی مظہر ہے۔

جب عند المناطقہ ایک صورت حاصل من الشئ عند العقل من حیث القیام علم اور من حیث الحصول معلوم کہلاتی ہے جس کی بنیاد پر مشہور قول مناطہ ”الْعِلْمُ وَالْمَعْلُومُ مُتَّحِدَانِ بِالذَّاتِ وَفَتَّاحَانِ بِالْإِغْتِبَارِ وَجُود“ میں آیا ہے تو پھر یہاں پر کون سا مانع موجود ہے۔ ظاہر ہے کہ قطعاً کوئی مانع نہیں ہے، شرعاً نہ عقلاً نہ عرفاً۔ قبل البعث نبوت ایسے میں عند المحکمین کے لوازمات و مقتضیات کو وجود میں نہ لانے اور لقیہ کرنے، نبوت کو چھپانے، کسی پر ظاہر نہ کرنے، اپنی شریعت اور اُس کی تبلیغ سے متعلقہ وحی کو کسی پر ظاہر نہ کرنے جیسے جملہ تصورات کی راہیں آپ ہی مسدود ہو جاتی ہیں۔

فریق دوم کی بے اعتدالیوں میں یہ بھی ہے کہ ان میں بعض حضرات عمر مبارک کے 40 سال بعد بعثت کو رسالت کے ساتھ مختص سمجھ کر نبوت کو شامل نہیں کرتے جو خلاف حقیقت اور جمہور اسلاف کے عندیہ سے مختلف ہے اور کتابوں کی دنیا میں پائے جانے والی ہر بات کو دلیل بنانے کے مترادف ہے حالانکہ اسلاف کی ذخیرہ کتب میں پائے جانے والی ہر بات شرعی دلیل نہیں ہوتی بلکہ کسی بھی بزرگ کی



ہر اس بات سے استدلال کرنا جائز ہو سکتا ہے جو قرآن و سنت کے مطابق ہو، اسلام کے مسلمات کے مطابق ہو، عرف عام اور محسوسات اور دنیا کے معروضی حالات کے منافی نہ ہو۔ مگر اہوں کی من گھڑت موضوع روایات کے رواج پانے کا پس منظر بھی یہی غلط روش ہے کہ ”وَضَاعُونَ وَكَذَّابُونَ عَلَى الرَّسُولِ ﷺ“ کے بعد کچھ غیر محتاط حضرات نے مختلف مسائل میں اپنے موقف کو جائز ثابت کر کے مخالف فریق کو نچا دکھانے کے لیے کتابوں میں پائے جانے والی ہر رطب و یابس روایت کو حدیث کے نام سے نقل در نقل کر کے التباس الحق بالباطل کا سامان کر دیا ہے، جو تقویٰ و انصاف کے منافی ہے۔

فریق دوم کی ایک بے اعتدالی یہ بھی ہے کہ ان میں بعض حضرات نے فریق اول پر یہ الزام عائد کیا ہے کہ وہ اللہ کے رسول سید عالم ﷺ کو عمر کے 40 سال سے پہلے صرف مومن مانتے ہیں جبکہ منصف اور فریقین کے حکم ہونے کی حیثیت سے میں نے ان کی تحریروں میں اس الزام کو درست نہیں پایا بلکہ اس کے برعکس انہوں نے عمر مبارک کے 40 سال پہلے اللہ کے رسول سید عالم ﷺ کو نبوت کے مقابلہ میں صرف ولی تسلیم کیا ہے بلکہ ولایت کے اعلیٰ مقام پر فائز کہا ہے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ صرف مومن اگرچہ من وجہ ولی اللہ یا دوسرے لفظوں میں یہ کہ ولایت عامہ کے درجہ میں ہوتا ہے تاہم اللہ کے رسول سید عالم ﷺ کی شان میں صرف مومن کہنا بے ادبی ہے، شریعت اس کی اجازت دیتی ہے نہ مسلم معاشرہ کا عرف ایسے میں فریق دوم کے اس الزام کو جھوٹ نہ کہا جائے تو اور کیا کہا جائے جو علماء کرام کو ہرگز مناسب نہیں ہے۔

فریقین کے دلائل کا تقابلی جائزہ لینے کے نتیجہ میں ان کی بے اعتدالیوں کے اس منظر کو ہم ظاہر کرنا نہیں چاہتے تھے، بے مبادا کہ ان کی دل آزاری ہو جس سے بچتے ہوئے ہم نے سابقہ فیصلہ میں مافیہ الزام کی شرعی حیثیت کو ظاہر کرنے پر اکتفا کیا تھا اور فریقین پر اعتماد کیا تھا کہ وہ مسئلہ کے مضمرات و عواقب کا احساس کرتے ہوئے اسے پذیرائی بخشیں گے اور ہمیں دُعاؤں سے نوازیں گے لیکن ہمارے اس مخلصانہ توقع سے برعکس فریق اول نے ہمارے اس فیصلہ کو جانبداری پر مبنی سمجھ کر تسلیم کرنے سے انکار کیا



اور فریقین کے دلائل کا موازنہ کرنے پر اصرار کیا تو ہمیں ”بادل نا خواستہ فریقین کے دلائل سے متعلق یہ جھلک ظاہر کرنی پڑی اور ہمیں کہنا پڑ رہا ہے کہ ہر دو جانب سے بیان کردہ دلائل بے مصرف اور بے محل ہیں کیوں کہ فریق اول کے جملہ دلائل سے اس کے سوا اور کچھ ثابت نہیں ہوتا کہ بعثت نبوی ﷺ عمر مبارک کے 40 سال بعد ہوئی ہے یا بالفاظ دیگر نبوت حسب المفہوم عند المتکلمین کا آغاز 40 سال کے بعد ہوا ہے اس سے اُن کا موقف و مدعا یعنی 40 سال سے پہلے نبوت کی نفی یا بالفاظ دیگر ”40 سال پہلے نبی نہ تھے“ کہنے کا جواز ہرگز ثابت نہیں ہوتا کیوں کہ نبوت حسب المفہوم عند المحدثین کے ساتھ پہلے سے اتصاف استمراری کا وجود اس کی اجازت دیتا ہے نہ مسلم معاشرہ کا عرف بلکہ یہ دونوں اس کے نفی کی صداقت پر دلیل ہیں کہ 40 سال سے پہلے نبی تھے، پیدائشی نبی تھے اور ماں کے پیٹ میں تھے تب بھی نبی تھے، ایسے میں فریق اول کا اپنے مفاد میں ہر آیت و حدیث اور ”كُلُّ مَا يُؤْجَدُ فِي الْكُتُبِ“ کو نقل کرنے کے بعد قیاس استثنائی اتصالی کے اِضمار میں یہ کہنا کہ ”اگر 40 سال پہلے نبی ہوتے تو ایسا ہوتا، ویسا ہوتا، ایسا کیوں ہوتا ویسا کیوں ہوتا“ یا یہ کہنا کہ ”اگر وہ پیدائشی نبی ہوتے تو ایسا کیوں کرتے، ویسا کیوں کرتے“ یہ سب کچھ یعنی اُن کی لکھی ہوئی کتاب ”تحقیقات“ کا از اول تا آخر یہ انداز استدلال اس مغالطہ پر مبنی ہے کہ انہوں نے عمر مبارک کے 40 سال بعد مبعوث ہونے اور عمومی عادت الہی یعنی 40 سال بعد نبوت حسب المفہوم عند المتکلمین کے عطاء کیے جانے کے لازمہ یعنی اس مفہوم میں نبوت کا پہلے سے عطاء نہ ہونے کو اصل مقصود و مدعا اسلاف سمجھ کر یہ سب کچھ کیا جو بناء الغلط علی الغلط ہے کیوں کہ قرآن و سنت اور بزرگان دین کی روشنی میں کسی بھی شرعی مسئلہ کے ہر لازمہ کو موضوع بحث بنانا اور اُس کے ساتھ لب کشائی کرنا جائز نہیں ہوتا جس کے اِشباہ و نظائر کسی عام شخص سے بھی پوشیدہ نہیں ہیں چہ جائیکہ ”تحقیقات“ نامی کتاب کے مصنف جیسے صاحب علم و فضل سے پوشیدہ ہوں۔ فریقین کی طرف سے مقرر کردہ حکم اور منصف ہونے کی حیثیت سے اس حقیقت اور فریق اول کے اس منشاء غلطی کو ظاہر کرنے پر مجھے مجبور کیا گیا ہے کہ فریق اول کی بنیادی کوتاہی یہی ہے





کہ انہوں نے اس حوالہ سے مسلمانوں کے عرف کو پیش نظر نہیں رکھا اور نہ ”تحقیقات“ نامی کتاب کی شکل میں سالوں کی محنت بے مصرف نہ ہوتی۔ نیز انہوں نے نبوت حسب المفہوم عند المستکملین کے 40 سال بعد عطاء کئے جانے کی ناقابل انکار حقیقت کو تو پیش نظر رکھا جبکہ نبوت حسب المفہوم عند المحدثین کو پس پشت ڈال دیا۔ نیز پہلے سے ثابت نبوت کے ناقابل انکار استمراری وجود سے بھی صرف نظر کیا۔ نیز عمر مبارک کے 40 سال بعد خاص مفہوم میں بعثت نبوی کو دوسرے مفہوم میں پہلے سے استمرار الوجود نبوت کے ظہور، اُس کا شمار اور نظام قدرت کے مطابق اُسی کے انوار و تجلیات کے وقت طلوع ہونے سے متعلق بزرگان دین کی تصریحات سے بے اعتنائی کر کے خشتِ اول کج کمر گو جس کے بعد 40 سال سے پہلے نبی نہ ہونے کو موقف و مدعا بنا کر اپنے قیمتی اوقات کو قیاس استنباطِ اتصالی کے اس اضمار میں ضائع کیا جو ”تحقیقات“ کے نام سے اُردو بازار لاہور کے کتب فروش بیچ کر پیسہ کما رہے ہیں۔ جس سے ”تحقیقات“ کے درویش منش مصنف کو عند اللہ وعند الرسول اور عند الناس ملائمتی کے سوا اور کچھ مل رہا ہے نہ آئندہ کبھی ملے گا جس پر واقف حال حضرات افسوس کئے بغیر نہیں رہ سکتے ہیں۔

فریقین کی طرف سے حکم و منصف ہونے کے منصب سے مجھے مجبور کیا گیا کہ اس حقیقت بھی ظاہر کروں کہ فریق دوم کی طرف سے جتنی بھی بے اعتدالیاں اس حوالہ سے ہو رہی ہیں اُن کے ذمہ دار بھی فریق اول ہی ہے کیوں کہ ”تحقیقات“ کے مصنف نے اپنے علم و فضل کے منافی ایسے مسئلہ موضوع بحث بنایا ہے جس کو سننے کے لیے کوئی عالم و فاضل اور نکتہ شناس حضرات بھی تیار نہیں ہیں۔ جانیکہ نیم خواندہ حضرات یا عام مسلمان اسے گوارا کریں جب پہلی بار کسی دوسرے مسئلہ کے ضمن میں انسانی کمزوری اور بے توجہی کی بنا پر ایسا لکھ دیا تو اُن کے ایک حریف جواب مرحوم ہو چکے ہیں۔ اسے اُچھالنے کی کوشش کی جو انہیں ایسا نہ کرنا چاہئے تھا کیوں کہ بے توجہی میں ہر کسی سے کچھ نہ بگاڑا جاتا۔ بے اعتدالیاں ہوتی رہتی ہیں۔ یا جارحیت کرنے کے بجائے مثبت اور تعمیری انداز میں اصلاح احوال

کی طرف اُن کی توجہ مبذول کراتے تو بالیقین اصلاح احوال کا اجر و ثواب پاتے یا حضرت مولانا مدظلہ اپنی اس بشری کمزوری کا اعتراف کر کے اصلاح احوال کرتے یا کم از کم خاموشی اختیار کرتے پھر بھی مسلمانوں کے لیے اس حوالہ سے موجودہ اضطراب کی کیفیت پیدا نہ ہوتی۔

جس کے بجائے برادرِ محترم نے خود اُسے اُچھالا اور اپنے حریف کے جواب میں لکھی ہوئی کتاب ”ہدایۃ المتذنب الذییر ان“ میں اپنے اس موقف کو ثابت کرنے کے لیے قیاس استثنائی اتصالی کا وہی انہار اختیار کیا جو اب ”تحقیقات“ نامی کتاب میں اختیار کیا ہے۔ گویا میرے بڑے بھائی نے اپنے حریف کو خود ہتھیار مہیا کیا اور انجانے میں اپنے خلاف رائے عامہ کے اضطراب کو خود بڑھایا بعد ازاں فضلاء ہندِ یال کے سالارِ قافلہ برادرِ محترم مولانا عبدالحق بندِ یالوی مدظلہ العالی نے اس حوالہ سے اُنہیں خاموش رہنے کو کہا لیکن اُن کے اس مشورہ پر بھی عمل نہیں کیا جس سے اضطراب کا حجم مزید بڑھا۔ انجام کار ”تحقیقات“ نامی کتاب کی شکل میں یہ جو کچھ سامنے آیا تو اس حوالہ سے دُنیاۓ اہل سنت میں اضطراب کا حجم گہرے صورت اختیار کی۔

ایسے میں دوسرے فریق سے اس حوالہ سے جو بھی بے اعتدالیاں ہو رہی ہیں ان کے اصل ذمہ دار فریق اول کے سوا کسی اور کو نہیں ٹھہرایا جاسکتا۔ مزید برآں یہ بھی ہے کہ میں نے ذاتی مشورہ کے تحت فریق اول کو اُس کی کتاب ”تحقیقات“ کو دوبارہ نہ چھاپنے کا کہا اس سے میرا مقصد بھی وہی تھا جو مولانا عبدالحق بندِ یالوی کا تھا لیکن فریق اول نے اُسے دوبارہ چھاپ کر اپنے لیے مشکلات پیدا کیں اور نہ صرف فریق دوم بلکہ عام مسلمانوں کے لیے اضطراب کے حجم کو مزید پھیلا دیا۔ ایسے میں فریق دوم کو یہ الزام نہیں دیا جاسکتا کہ اُنہوں نے پہل کی ہے یا مخلصین کے منع کرنے اور اس حوالہ سے زبان و قلم کو روکنے کا مشورہ دینے کے باوجود اسے موضوع بحث بنا کر پھیلا دیا ہے جبکہ فریق اول نے یہ سب کچھ کیا ہے۔ اس پر مستزاد یہ کہ ہمارا سابقہ فیصلہ جو ”آوازِ حق“ پشاور کے شمارہ فروری 2011ء میں شائع ہوا تھا اُس میں فریقین کے دلائل کا تقابل نہ کرنے سے ہمارا مقصد ان کی بے مصرفیت کو ظاہر نہ کرنا تھا، اور



فریقین کی محنت کے حوالہ سے ان کا احترام و آداب کو پیش نظر رکھ کر ان کمزوریوں سے صرف نظر کرنا تھا اور سب سے بڑھ کر یہ کہ فریقین کو اپنے آئینے میں دیکھ کر ان پر اعتقاد کرتے ہوئے تنازعہ کو سمیٹنا تھا اعتماد اس لیے کہ اسلام کے مسلمات پر مبنی لاشرعی لاغربی بلکہ اسلامی فقط اسلامی فیصلہ کو پڑھ کر تسلیم کریں گے اور مجھے دعاؤں سے نوازیں گے۔ اور اپنے آئینے میں اس لیے کہ میری عادت یہ ہے کہ شریعت مقدسہ کے مسلمات کے مطابق فیصلہ اگر میرا ذاتی دشمن بھی کرے اور میرے خلاف ہی کرے تب بھی سعادت سمجھ کر میں اُسے تسلیم کرتا ہوں۔ جس میں مخالف کی جیت یا اپنی شکست کا تصور دل میں لانے کے بجائے اسے شریعت مقدسہ کی بالادستی سمجھتا ہوں اور اُسے تسلیم کرنے کو تقاضائے ایمان سمجھتا ہوں۔ کاش میرے آئینہ نظر میں آنے والے فریقین بھی ایسے ہوتے تو بالیقین اخلاص پر مبنی اور شریعت مقدسہ کے مسلمات کی روشنی میں صادر شدہ وہ فیصلہ ان کے لیے قابل تسلیم ہوتا، کیوں کہ وہ نتیجہ آمد ہے اور نہیں، جذبہ اخلاص ہے جانبداری نہیں اور بقرہ بنی اسرائیل کے حوالہ سے آیت کریمہ ”إِنَّ السَّامِرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقْرَةً“ (۱) کا عکس ہے جس پر اکتفا نہ کرنے کی وجہ سے بنی اسرائیل کو بھارو قیمت اٹھانی پڑی اور خرابی بسیار کے بعد مسئلہ کا حل وہی قرار پایا جو پہلی بار ان کے سامنے رکھا گیا تھا۔ فریقین کی طرف سے مقرر کردہ فیصل و حکم ہونے کی حیثیت سے میں ہر فریق کی طرف سے اٹھائے جانے والے سوالات کا جواب دینے کے لیے ہر وقت تیار ہوں اور اُس وقت تک اس تنازعہ کو سمیٹنے فتنہ و فساد کو ختم کرنے کے لیے کوشاں رہوں گا جب تک فریقین مجھے حکم کے اس منصب سے معزول نہیں کرتے کیوں کہ انہوں نے دستخطی تحریروں کے ذریعہ مجھے یہ منصب بخشا ہے جس کو فرو کرنے کے لیے بھی دستخطی تحریر ضروری ہے۔

فریق اول نے دوسرا سوال یہ اٹھایا ہے کہ میں نے اُس فیصلہ میں اس مسئلہ کی وضاحت نہیں کی ہے کہ عالم مہد سے نبوت تسلیم کرنے کی حیثیت قطعی ہے یا نسبی؟



نیز یہ سوال بھی اٹھایا ہے کہ عالم مہد سے نبوت تسلیم نہ کرنے والوں کو دائرہ اسلام سے خارج کئے جانے والوں کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

ان دونوں کا جواب اور حکم ہونے کی حیثیت سے میری طرف سے وضاحت یہ ہے کہ نہ صرف عالم مہد سے نبوت کا عقیدہ رکھنا اور اس کی تبلیغ کرنا محض فنی ہے بلکہ اس حوالہ سے فریقین کی طرف سے اٹھائے جانے والے مسائل میں ایک بھی قطعی نہیں ہے تو پھر عالم مہد سے نبوت تسلیم نہ کرنے والوں کو دائرہ اسلام سے خارج کہنے اور انہیں منکرِ نبوت ہونے جیسے خطرناک الزام دینے جیسے عمل کی اسلام میں کیا گنجائش ہو سکتی ہے۔ بلکہ یہ سب کچھ ماحول کے غلط اثر اور بے انصافی کے مذموم نتائج ہیں جبکہ اس قسم غیر ضروری اور فنی مسائل کو موضوع بحث بنا کر ایک دوسرے کے خلاف بے مصرف فتویٰ دینے کی اجازت اسلام میں ہرگز نہیں ہے۔

فریقِ اول نے فیصلہ کو تسلیم نہ کرنے کی وجوہات میں ایک سوال یہ بھی اٹھایا ہے کہ بالفعل نبی کے لیے تبلیغ کو ضروری نہ کہنے والوں کا شرعی حکم واضح نہیں کیا گیا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اس سے اُن کی مراد یہ ہے کہ نبوت عند المتکلمین کے مطابق بالفعل نبی کے لیے تبلیغ نبوت یا اظہارِ نبوت ضروری نہیں ہے تو اسے جہل محض کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا اور اگر اُن کی مراد یہ ہے کہ نبوت عند المحدثین کے مطابق بالفعل نبی کے لیے یہ ضروری نہیں ہے تو پھر اسلاف کے مطابق درست کہتے ہیں۔ فریقین کی طرف سے فیصل اور مصحف ہونے کی حیثیت سے میں نے جو جائزہ لیا ہے وہ اس طرح ہے کہ فریقِ دوم کی مراد شقِ دوم ہی متعین ہے لیکن وہ علمی ناچٹنگی اور صنعتِ استدلال میں بے بضاعتی و ناتجربہ کاری کی رکاوٹوں کی وجہ سے اپنے جائز موقف کو ثابت کرنے سے قاصر ہے جس وجہ سے اُس پر ایسے سوالات متوجہ ہو رہے ہیں لیکن اس سے فریقِ اول کے موقف کو بھی کسی قسم کی تقویت نہیں مل رہی کہ عمر مبارک کے 40 سال سے پہلے فنی نبوت کو موضوع بحث بنانا جائز ہو سکے نہیں ایسا بھی نہیں ہرگز نہیں کیوں کہ مسلم معاشرہ کا عرف اس کی اجازت نہیں دیتا اور حسب تصریح



الاسلاف دوسرے مفہوم میں نبوت سابقہ کا استمرار الوجود اس کی اجازت نہیں دیتا۔

نیز اس میں پائے جانے والے سواد کا وہمہ بھی اس کی اجازت نہیں دیتا کہ زندگی کے کسی بھی مرحلہ میں نبوت کی نفی کو موضوع بحث بنا کر عامۃ المسلمین کے دلوں کو مجروح کیا جائے۔ شریعت مقدسہ کے مسلمات کو پامال کیا جائے یا دوسروں کو اپنے اوپر انگشت نمائی کرنے کا موقع دیا جائے۔ یا مجلس خواص کیساتھ مخصوص غیر ضروری ظلیات اسلام کے اس قسم باریک گوشوں کو بحث بنا کر مسلم معاشرہ کو اضطراب و تشویش میں ڈالا جائے جس سے کبھی حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کو نبی الانبیاء والمرسلین (علیہم السلام) و الصلوٰۃ (التسلیم) سے افضل ہونے، آدھا بشر آدھا نور ہونے، کبھی پادریوں اور راہبوں کو سید الانبیاء (علیہم السلام) و الصلوٰۃ (التسلیم) کے مقابلہ میں باخبر اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بے خبر ہونے جیسے بے شاریطانی توہمات، اعتراضات اور بے ادبیوں کے دروازے کھلنے کے امکانات پیدا ہو رہے ہیں۔ ایسے میں ایمان کا تقاضا یہی ہے کہ اس تنازعہ کو سمیٹنے اور ختم کرنے کے لیے میرے خلاصانہ فیصلہ کو تسلیم کریں۔ جس کو خرابی بسیار کے 10 سال بعد تسلیم کرنا ہے تو ابھی سے کیوں نہ کریں۔

فریق اول نے میرے فیصلہ کو تسلیم کرنے سے انکار کی وجوہات میں یہ سوال بھی اٹھایا کہ میں نے بالفعل نبی کا اپنی نبوت چھپانے اور تلیقہ کرنے سے متعلق وضاحت نہیں کی ہے جبکہ 40 سال سے پہلے نبوت کے قائلین پر یہ سب کچھ لازم آتا ہے۔ مصنف ہونے کی حیثیت سے میری طرف سے اس کی وضاحت یہ ہے کہ فریق اول کی طرف سے دوم فریق کے خلاف اٹھائے جانے والے اس قسم کے جملہ اعتراضات والزامات کا منشاء دو چیزیں ہیں:

پہلی چیز:- فریق اول نے اپنے حریف فریق سے متعلق یہ سمجھا ہے کہ اُس کے نزدیک 40 سال سے پہلے جس نبوت کا قول کیا جاتا ہے یا نبوت کی نفی کرنے کو ناجائز کہا جاتا ہے اُس سے مراد مفہوم نبوت عند المتکلمین ہے حالانکہ فریق دوم کی تحریروں میں کوئی ایسی تصریح میں نے نہیں پائی پھر بھی اگر وہ ایسے ہی کہتے ہو تو پھر اُس کی حیثیت جہل محض کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

دوسری چیز:- فریق دوم کی ناجائزگی ہے، صنعت استدلال میں ملکہ اور استعداد کی کمزوری ہے کہ اپنے جائز موقف کو واضح کرنے اور ناقابل اعتراض انداز میں پیش کرنے سے کوتاہی ہے۔ جس سے فریق اول کو غلط فائدہ نہیں اٹھانا چاہئے کیوں کہ یہاں پر کسی کی جیت و ہار کا نہیں بلکہ مسئلہ صرف اور صرف شان نبوت کا ہے جس کے حوالہ سے فریق اول کا انداز و موقف اور مدعا منفی ہے جبکہ فریق دوم کا مثبت ہے۔ ایسے میں ایمان کا تقاضا یہی ہے کہ فریق اول اپنی جلالت علم، صنعت استدلال میں استعداد و ملکہ اور عصری مناظرہ کی صلاحیتوں کے زور سے دوم فریق کے جائز موقف کو چھپانے اور اُسے نیچا دکھانے یا اُس کی کمزوریوں سے ناجائز فائدہ اٹھانے کے بجائے حضرت اُم سلمہ (رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا) سے مروی مسلم شریف کی اُس حدیث کو پیش نظر رکھے جس میں اللہ کے رسول سید عالم ﷺ نے ظاہری دنیا کی نگاہ میں زور استدلال سے ناجائز فائدہ اٹھانے والوں کو کیا تنبیہ فرمائی ہے۔ حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں:

”لَعَلَّ بَعْضَهُمْ أَنْ يَكُونُ أَبْلَغَ مِنْ بَعْضٍ فَأَحْسِبْ أَنَّهُ صَادِقٌ فَأَقْضِيْ لَهُ فَمَنْ

قَضَيْتَ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ فَإِنَّمَا هِيَ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيَحْمِلْهَا أَوْ يَذَرْهَا“

جب کسی بھی انسان کی حق تلفی کرنے پر وعید و ترہیب کا یہ عالم ہے تو پھر شان نبوت کے بارے میں ٹھنڈے دل سے خود سوچیں کہ منفی انداز پر کون جارہا ہے اور مثبت سمت پر گامزن کون ہے۔ فریق اول فریق دوم کو مضارع البئر کے تناظر میں نہیں بلکہ اُن کے قبلہ کی عظمت و اہمیت کے تناظر میں دیکھے۔

فریق اول کی طرف سے اٹھائے گئے سوالات میں سے ایک قابل توجہ سوال یہ بھی ہے کہ اگر کوئی اللہ تعالیٰ کو خالق الکفر والمعاصی والقاذورات تسلیم نہ کرے کیا اُس کو سمجھانے کے لیے یا اُس کی گمراہی سے دنیا کو بچانے کے لیے اُس پر رد نہ کیا جائے؟ کیا متکلمین اہل سنت نے اُس پر ردِ عمل ظاہر نہیں کیا ہے؟ مُصنّف اور فریقین کی طرف سے حکم ہونے کی حیثیت سے میزبانی طرف سے اس کا جواب اور وضاحت یہ ہے کہ یہ قیاس مع الفارق ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کو خالق الکفر والمعاصی والقاذورات تسلیم کرنے سے





منکر اہل اعتزال کے پاس اس حوالہ سے کوئی نص موجود نہیں ہے بلکہ شرعی دلیل کے بغیر محض عقل سے ایسا کہتے ہیں جو اس کے نفیض کے اثبات کے سلسلہ میں موجود عموم نصوص یا نصوص مطلقہ کے مقابلہ میں کالعدم ہے جبکہ نبی اکرم رحمۃ اللہ علیہ کو پیدائشی نبی کہنے والوں کے پاس خبر واحد کی سند موجود ہے جس کو پیشروان اسلام کی پذیرائی حاصل ہے جس کے مطابق پہلے سے ثابت نبوت کا استمرار ہے جس سے کسی صحابی نے انکار کیا ہے نہ تابعی اور نہ کسی امام و مجتہد نے ایسے میں اس قیاس کا کیا جواز ہے؟

ہاں فریق دوم کی طرف سے نبوت النبی ﷺ کو لازم لایفک ولایت سے اگر انکار ہو تو پھر اصلاح احوال کے لیے لب کشائی ضروری ہوگی جبکہ ہم نے منصف ہونے کی حیثیت سے فریق دوم کی تحریروں میں کوئی ایسا انکار نہیں پایا۔

فریق اول نے خاص میرے متعلق یہ سوال اٹھایا ہے کہ 40 سال بعد نبوت عطاء کئے جانے کو تسلیم کر کے پہلے سے بالفعل نبی ماننے والوں پر لازم آنے والی تحصیل حاصل کے محذور کو بھول گئے۔

فریقین کی طرف سے حکم و منصف ہونے کی حیثیت سے میری طرف سے اس کا جواب اور وضاحت یہ ہے کہ فریق دوم کے عقیدہ پر تحصیل حاصل کا محذور تب لازم آتا اگر وہ عمر مبارک کے 40 سال پہلے سے حسب المفہوم عند المحکمین نبوت کے حصول کا عقیدہ رکھتے جب 40 سال سے پہلے اس مفہوم کے مطابق نبوت کا حصول ان کے موقف و مدعا کا حصہ ہی نہیں ہے تو پھر ہم ان کے بارے میں ایسی سوچ کیوں رکھے اور اہل ایمان سے متعلق حسن ظن رکھنے کے شرعی احکام کی خلاف ورزی کیوں کریں حالانکہ ان کے موقف و عقیدہ اور ان کے مدعا کی صداقت و ثبوت کیلئے یعنی اللہ کے رسول سید عالم ﷺ پیدائشی نبی ہیں جیسے قضیہ تخصیہ والے مدعا کے صدق کیلئے نبوت حسب المفہوم عند المحکمین کی موجودگی کافی و ثانی ہے اور اس کے ساتھ ”كُنْتُ نَبِيًا وَاَدْمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْجَسَدِ“ والی نبوت کا استمراری وجود بھی اس کے صدق کے لیے کافی ہونے کے ساتھ نفی نبوت کو موضوع بحث بنانے سے منع کرنے کے لیے بھی کافی و ثانی ہے۔

ہاں یہ الگ بات ہے کہ فریق دوم کا انداز استدلال نامناسب ہونے کی بنا پر اُن کے درست موقف کے خلاف اس قسم کے اعتراضات اُٹھانے کا فریق اول کو موقع مل جاتا ہے جو ان کے استدلال سے قطع نظر کر کے اصل موقف پر نظر رکھنے کے لیے مقتضاء احتیاط کے منافی ہے اور کھینچا تانی کے لیے موقع تلاش کرنے کے مترادف ہے۔ ورنہ بات صاف تھی جس میں تحصیل حاصل کا کوئی تصور ہی نہیں تھا کیوں کہ تحصیل حاصل کا تصور تب پیدا ہوتا اگر دونوں میں حیثیات کی تفریق نہ ہوتی یعنی دونوں سے مقاصد، لوازمات و تقاضے بھی ایک ہوتے جبکہ یہاں پر ایسا نہیں بلکہ ایک ہی مستمر الوجود جو ہر کمال کا ایک حیثیت سے دوسری حیثیت میں آد ہے، سابقہ اوقات کے تقاضوں سے نکل کر موجودہ و آئندہ کے تقاضوں میں ظہور ہے اور ملائک کے انداز آمد سے لے کر انداز و مقاصد وحی کی تبدیلی ہے اور انسانوں کی نگاہ سے مستور لوازمات غیبیہ کی تکمیل کے بعد تبلیغ و اظہار اور اعلان و بعثت جیسے مقتضاء الوقت اور ظاہری لوازمات کے آغاز و تکمیل ہے کیوں کہ ”كُلُّ الْأُمُورِ مَرْهُونٌ بِأَوْقَاتِهَا“ کا اصول فطرت کا رخاندہ قدرت کی کل اشیاء کو شامل ہونے کی طرح نبی اکرم ﷺ کی پہلے سے مستمر الوجود نبوت عامہ کی ان تمام حیثیات کو بھی شامل ہے جس کے مطابق کسی ایک وقت کے لوازمات کا ظہور دوسرے اوقات میں ممکن نہیں ہے تو پھر تحصیل حاصل کا تصور کیوں کر پیدا ہو۔

فریق اول نے میرے متعلق ایک سوال یہ بھی اُٹھایا ہے کہ فریق تھا تو پھر ثالث اور منصف بننے کا حق نہیں تھا۔ نیز اس سے پہلے ملاقاتوں میں میرے موقف کو تسلیم کیا اور میرے حق میں فضا سازگار کرنے کی کوشش کے ساتھ میرے مخالفین کے بارے میں تشویش و اضطراب کا اظہار کرتے رہے۔ بعد ازاں ہیرا پھیری سے کام لیا۔ میرے برادر محترم کا یہ الزام 4 باتوں پر مشتمل ہے؛

پہلی بات :- فیصلہ سے پہلے رابطوں میں، میں نے اُن کے موقف کو تسلیم کیا تھا۔

دوسری بات :- میں نے اُن کے حق میں فضا سازگار کرنے کا کہا تھا۔

تیسری بات :- میں نے اُن کے مخالفین کے بارے میں تشویش و اضطراب کا اظہار کیا تھا۔



چوتھی بات :- میں نے فیصلہ میں ہیرا پھیری کی ہے۔

میری طرف سے ان کا جواب اور بالترتیب وضاحت یہ ہے کہ اُن کے موقف کو تسلیم کرنے پر الزام سراسر خلاف حقیقت یا حضرت برادر محترم کی خوش فہمی یا غلط فہمی ہے جبکہ حقیقت یہ ہے کہ میں نے اُن کے موقف کو ہمیشہ غلط کہنے کے ساتھ انہیں بھی قابل رحم ہی سمجھا کہ مسلم معاشرہ کے اندازِ روش کے خلاف جس مسئلہ کو موضوع بحث بنایا ہے یہ اُن کی بدنامی کا سامان ہونے کے ساتھ اُن کے قیمتی وقت کے ضیاع کا بھی موجب ہے۔ اس حوالہ سے برادر محترم کو میری اُس گفتگو کو نہ بھولنا چاہئے تھا جو بند کمرہ میں ہم دونوں میں ہوئی تھی جبکہ میں نے واضح الفاظ میں اُن سے کہا تھا کہ آپ کی لکھی کتاب ”تحقیقات“ میں عمر مبارک کے 40 سال پہلے نبی نہ ہونا لکھا ہوا ہے جو ناقابلِ تصور ہے، 40 سال تک نبوت کی نفی کرنا دور کی بات ہے ایک لمحہ کے لیے نفی نبوت کا قول کرنا بھی مناسب نہیں ہے۔

اس کے جواب میں حضرت نے فرمایا کہ یہ میرے شاگرد نے لکھی ہوگی شانِ نبوت کی خاطر میں اس کو ختم کر دوں گا جس پر میں نے آپ کا شکریہ ادا کرنے کے ساتھ کہہ دیا تھا کہ اب آپ نے سارا مسئلہ آسان کر دیا اصل نزاع کو ختم کرنے کے لیے آپ کا یہ اخلاص قابلِ تحسین ہے اس کے بعد دوسرے فریق کو سمجھا کر تصفیہ کے لیے فضا ہموار کرنا آسان ہے اور حضرت برادر محترم کی دل جوئی کے لیے اُس گفتگو کے دوران میں نے تقیہ کے حوالہ سے اپنی ایک بے احتیاطی کا ذکر بھی کیا تھا جس کو ایک محسنِ کلمش جعلی پیر نے اپنے گماشتوں کے ذریعہ پورے پنجاب میں پھیلا کر مجھے بدنام کیا، اُس مختصر مجلس میں آپ کے مثبت رویہ اور قابلِ اعتراض بات کو ختم کرنے کی یقین دہانی سے تنازعہ کو سیٹھنے کے حوالہ سے میں آپ کی جانب سے قطعاً مطمئن رہا جبکہ دوسرے فریق کے کچھ انتہا پسندوں سے اس راہ میں رکاوٹ بننے کا خوف دامن گیر رہا۔ بہر حال اُس مجلس میں آپ کی فیاضی و اخلاص دیکھ کر مجھے جو خوشی ہوئی تھی اُسے اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے، بعد ازاں مجلس کو مختصر کر کے ہم دونوں دروازہ کھول کر خوشی کے عالم میں باہر دوسرے اُستاد بھائیوں کے پاس آئے اور خوشی کیساتھ دھمن سے رخصت ہو کر میں پشاور



آیا آپ شاید سرگودھا تشریف لے گئے۔ ایسے میں آپ کے موقف کو تسلیم کرنے کے اس الزام کی کیا حیثیت رہ جاتی ہے۔

خدا انصاف فرمائیں اور مجھے جانبداری اور ہیرا پھیری کرنے اور اپنے مقابلہ میں فریق بننے یا مخالف کا حمایتی ہونے جیسے الزامات سے نوازنے کے بجائے مہربانی کر کے حقائق پر نظر رکھیں، آپ کے مخالفین کے مقابلہ میں مجھے آپ کی عزت اور آپ کے مقام کا تحفظ زیادہ عزیز ہے کیوں کہ آپ کے ساتھ اُن مٹ روحانی رشتہ ہے جبکہ اظہار حق کی راہ میں لاشرعی لاغربی ہوں اور ہم عصر علماء کرام کی رنگینیوں سے برعکس جَنَی الخلق اور جَنَی الفطرت ہوں حق کے خلاف کسی بھی رشتہ کو خاطر میں نہیں لاتا۔

دوسری اور تیسری بات درست ہیں یعنی میرا کردار ایسا ہی تھا جیسے مجھ سے منسوب کیا گیا ہے لیکن اس کا یہ مطلب لینا کہ میں نے برادرِ محترم کے موقف کو ثابت کرنے کے لیے فضا سازگار بنانے کی کوشش کی حضرت کی خوش فہمی یا غلط فہمی ہے یہی حال اُن کے مخالفین کی طرف سے شور شرابہ کے بارے میں تشویش اضطراب ظاہر کرنے کا بھی ہے حضرت برادرِ محترم درست فرما رہے ہیں کہ مجھے اُن کی عزت و احترام کا خیال تھا۔

دوبار حضرت اُستازی المکرم عطاء محمد (نور اللہ مرقدہ الشریف) کے عرس کے مواقع پر حضرت مولانا کے خلاف اُن کے مخالف فریق کی طرف سے ہونے والے شور شرابہ دیکھ کر مجھے جو ملال و تشویش ہوئی اُس کا اظہار میں نے متعدد حضرات کے سامنے کیا ہو گا اور اس کے ساتھ نفی نبوت کے ناکردہ گناہ کے مشہوم نتائج و عواقب کا خوف بھی دامن گیر رہا کیوں کہ برادرِ محترم نے ایک ایسے غیر ضروری اور غیر مناسب مسئلہ کو موضوع بحث بنایا ہے کہ اُس کا انجام پریشانی و اضطراب کے سوا اور کچھ نہیں ہے جہلم میں کچھ لوگوں نے اس حوالہ سے مولانا کے خلاف جلوس نکال کر منکر نبوت مردہ باذیجیسے دل خراش نعرے مروائے اور اشتہار لگوائے جبکہ حقیقت میں حضرت مولانا منکر نبوت ہیں نہ گستاخ نبوت نہ دائرہ اسلام



سے خارج بلکہ صرف اتنا ہے کہ جس غیر ضروری اور ظنی مسئلہ کو انہوں نے موضوع بحث بنایا ہے اور اپنی کتاب ”تحقیقات“ کو ”اگر پہلے سے نبی ہوتے ایسا ہوتا ویسا ہوتا، اگر پہلے نبی ہوتے ایسا کیوں ہوتا، ویسا کیوں ہوتا، اگر پہلے سے نبی ہوتے فلاں سے اور فلاں سے استفادہ کیوں کرتے، اگر پہلے سے نبی ہوتے بے خبر کیوں ہوتے“ جیسے دل خراش اور غیر مانوس فی الاسلام انداز استدلال سے بھر دیا ہے جو ادب کے وہمہ سے خالی نہیں ہے جس کو ناجائز و نامناسب اور عظمتِ شانِ نبوی ﷺ کے تقاضوں سے منافی کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا اور الہیات کا ہر طالب علم سمجھتا ہے کہ ہر ناجائز کفر نہیں ہوتا اور نہ ہر سؤ ادب کا وہمہ دینے والے کسی کلام کی بنیاد پر کسی کو دائرہ اسلام سے خارج کرنا جائز ہے۔ ایسے میں حکم و منصف ہونے کی حیثیت سے فریقین کے اس ابتلاء افراط کو ظاہر کرنے پر مجھے مجبور کیا گیا ورنہ میں نے فریقین کی کمزوریوں پر پردہ ڈالا تھا۔

حضرت برادر محترم کی طرف سے مجھ پر لگایا گیا، چوتھا الزام کہ میں نے فیصلہ کرنے میں ہیرا پھیری کی ہے اس کا جواب میں اللہ تعالیٰ پر چھوڑتا ہوں، واللہ العظیم میں نے قطعاً کوئی ہیرا پھیری نہیں کی۔ مُنصف و حکم کے منصب پر فائز ہو کر ہیرا پھیری کرنا بہت بڑی خیانت اور کبیرہ گناہ ہے جبکہ میں نے اپنے فیصلہ میں فریقین کے مقامِ علم کا احترام کرتے ہوئے اُن کی جملہ بے اعتدالیوں سے بھی صرف نظر کیا تھا اور ظنی بلکہ خالص ظنی مسئلہ کو جزی کہہ کر بے گناہ ملا علی قاری سے منسوب کرنے جیسے درجنوں بے انصافیوں کو ظاہر کرنے سے بھی عنانِ قلم کو روک دیا تھا اور فیصلہ وہ کیا تھا جس میں فریقین کے لیے سکون و راحت کا سامان تھا خاص کر میرے برادر محترم کے لیے اس نامناسب بحث کے دلدل سے نکلنے کا اچھا مخلص تھا، جسے قبول کر کے مجھے دُعاؤں سے نوازنے کے بجائے اُلٹا ہیرا پھیری سُو ظن اور انجانے میں توہین کرنے سے ہمیں نوازتے ہیں تو میں اسے اللہ تعالیٰ پر ہی چھوڑ دوں گا۔

آخر میں فریقین سے اُمید کروں گا کہ اپنے حکم و فیصل کے اس مخلصانہ فیصلہ کے بعد تنازعہ کو ختم کر کے لکھے ہوئے سارے مواد کو ضائع کریں گے ورنہ آگے چل کر یہ اُن کے لیے بقرہ بنی اسرائیل سے زیادہ

جان گداز ہو سکتا ہے جس کے مشنوم اثرات سے اللہ بچائے۔ نیز فریق اول کی فرمائشات کے جوابات اور اصل فیصلہ کی توضیح پر مشتمل ہماری یہ تحریر سابقہ فیصلہ کا ہی تتمہ ہے اُس سے جدا کوئی چیز نہیں ہے، فریقین کو چاہئے کہ اس کو اس کے ساتھ ملا کر پڑھیں اور ہمیں دُعاؤں سے نوازیں، اور اپنی زبان و قلم کے عنان کو ضروری و تعمیری اور ناگزیر مسائل کی طرف موڑ دیں۔

والسلام

وَأَنَا الْعَبْدُ الضَّعِيفُ

پیر محمد چشتی

☆☆☆☆





## اصلاح الاوقاف والمساجد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حضرات علماء کرام اور مفتیان عظام کی خدمت میں محکمہ صوبہ سرحد کی زیر تحویل مساجد کے امام و خطباء اور خادمین وغیرہ سے متعلق مسئلہ پیش خدمت ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ محکمہ اوقاف صوبہ سرحد کی تحویل میں دو قسم کی مساجد ہیں؛

پہلی قسم:- وہ مساجد، جن کی امامت اور خطابت اور عملی طور پر دیکھ بھال اصل بانیوں کی اولاد کے ہاتھ میں سلاً بعد سلاً چلی آ رہی ہے۔

دوسری قسم:- وہ مساجد، جن میں امام و خطیب یا خادم کی حیثیت سے خدمات انجام دینے والے بانیان مسجد کی اولاد تو نہیں ہیں لیکن محکمہ اوقاف نے انہیں ان فرائض پر مقرر کیا ہوا ہے جس کے متعلقہ مساجد کی دیکھ بھال، تعمیر و مرمت کے حوالہ سے ان حضرات کا بہت بڑا کردار ہے۔

اس سلسلہ میں محکمہ اوقاف صوبہ سرحد کا عملی کردار اس حوالہ سے کچھ اس طرح ہے کہ متعلقہ مساجد کی جائیدادوں سے شرح کرایہ متعین کر کے اس کی وصولی کے بعد ان مختلف المقاصد والشرافہ اوقاف کی جملہ حاصلات کو یکجا کر کے بینکوں کے سودی کھاتوں میں جمع کیا جاتا ہے اور اسی میں سے محکمہ اوقاف کی اجتماعی ترقی کے باعث کاموں پر صرف کرنے کے علاوہ ملازمین اور آئمہ و خطباء اور خدام کے لیے مقررہ وظائف بھی ادا کیے جاتے ہیں، ان کے علاوہ ان مساجد کی تعمیر و مرمت و حفاظت اور شرائط و مقاصد واقف کی تکمیل پر محکمہ کی طرف سے عملی طور پر کوئی توجہ نہیں دی جاتی۔

بسا اوقات یہ مساجد اتنی خستہ حالت میں ہوتی ہیں کہ دیکھی نہیں جاتیں۔ اس حالت میں چاہے مسجد گر جائے یا نمازیوں کو تکلیف ہو بہر حال محکمہ کو عملی طور پر اس کی اصلاح احوال کی طرف توجہ



توجہ نہیں ہوتی۔ اولاً تو محکمہ کے ارباب اختیار کی اس طرف نظر ہی نہیں ہوتی جب آئمہ و خطباء حضرات بار بار ان کی توجہ اس طرف کراتے ہیں تو یہ کہہ کر ٹال دیتے ہیں کہ ان مساجد کی تعمیر و مرمت کے لیے فنڈز نہیں ہیں شیخ یہی آئمہ و خطباء عوام کے تعاون سے دن رات محنت کر کے ان مظلوم مساجد کی تعمیر و مرمت کا اضافی بوجھ برداشت کرتے ہیں ورنہ ان خانہ ہائے خدا کے دیران ہونے کا خطرہ رہتا ہے۔ ایسے حالات میں جب یہ آئمہ و خطباء امامت و خطابت کی مسؤلیت کے ساتھ ساتھ مساجد کی تعمیر و مرمت کا اضافی بوجھ برداشت کر کے ان خانہ ہائے خدا کو آباد رکھتے ہیں، مقصد شرائط و واقف کی تکمیل کرتے ہیں، نمازیوں کو ہر طرح کی سہولیات مہیا کرتے ہیں لہذا ان کی فطرت کا تقاضا ہوتا ہے کہ عمر کا باقی حصہ بھی ان خانہ خدا کے ساتھ حسب سابق مربوط رہتے ہوئے گزار دیں لیکن اس کے برعکس کسی پیشگی معاہدہ و شرائط کے بغیر محکمہ کی طرف سے انہیں پنشن پر فارغ کر کے جبراً بے دخل کر دیا جاتا ہے ہذا مندرجہ ذیل تین مسائل سے متعلق شرعی فتویٰ صادر فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

مذکورہ حالات میں محکمہ اوقاف کی متعلقہ مساجد سے ان حضرات کو بے دخل کرنا از روئے شریعت جائز ہے یا نہیں؟

ان مساجد کے بانی یا واقف مرحومین کی اولاد میں امامت و خطابت کے قابل باصلاحیت حضرات جو نسلاً بعد نسلاً ان پوسٹوں پر خدمات انجام دیتے چلے آ رہے ہیں اور امامت و خطابت کے فرائض انجام دینے کے علاوہ بھی ان مساجد کی مقصد و واقف کی تکمیل کے حوالہ سے محکمہ اوقاف کی نسبت زیادہ دیکھ بھال کر سکتے ہیں اور کر رہے ہیں کیا انہیں پنشن کے نام پر بے دخل کر کے ان کی جگہ مرحوم واقفین یا بانیوں کے مقاصد کے برخلاف۔ نیز سابقہ روایات و معمولات کے برعکس واقفین و بانیوں کی اولاد کے مقابلہ میں اجنبی و غیر یقینی اشخاص کو مقرر کرنا جائز ہو سکتا ہے یا نہیں؟

محکمہ اوقاف کی زیر تحویل مساجد، خانقاہوں، درس گاہوں، اور مدارس کی بابت اوقاف کی آمدن کی جدا جدا حیثیتوں کو جو کسی میں زیادہ کسی میں کم بلکہ بعض میں حد سے زیادہ اور بعض میں



متعلقہ مساجد وغیرہ کی اصل ضروریات و مصارف سے بھی کم و نا کافی ہیں، ختم کر کے سب کو غور  
مطلوبہ کے مصرف میں لانے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ کیا ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ (یَسْئَلُ  
تُوجَرُوا)..... المستفتیان؛

- 1- مولانا محمد خسرو، پیش امام و خطیب جامع مسجد گنج علی خان پشاور
- 2- قاری عبد السمیع، پیش امام و خطیب جامع مسجد حاجی طورہ قل بائے پشاور
- 3- نور الحق نور، جامع مسجد ہشتنگری پشاور
- 4- مولانا محمد بشیر احمد چشتی، پیش امام و خطیب جامع مسجد میاں نصیر احمد پشاور
- 5- مولانا محمد اشرف علی قریشی، خطیب جامع مسجد اندرون بجوڑی گیٹ پشاور
- 6- مولانا قاری محمد اسحاق، پیش امام و خطیب جامع مسجد بزازاں پشاور شہر

☆☆☆

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿إِنَّا  
اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا  
بِالْعَدْلِ﴾..... صَدَقَ اللَّهُ الْعَظِيمُ

سوال نمبر 1 کا جواب یہ ہے کہ ان پوسٹوں پر ان کی تقرری جس وقت عمل میں لائی گئی تھی اس وقت  
اگر دیگر سرکاری محکموں کے مستقل ملازمین کی طرح ان کے لیے بھی بشمول جیبی فنڈ، پنشن، رہائش  
لیے الاؤنس، سواری الاؤنس، علاج معالجہ کے مصارف وغیرہ سہولیات و لوازمات معروفہ سمیت عمر  
خاص حد کے بعد ریٹائرڈ منٹ کا التزام محکمہ اوقاف کے اتھارٹی افسران اور ان پوسٹوں پر مقرر  
جانے والے حضرات کے مابین تو لا، عملاً یا عرفاً و عادتاً یا اس محکمہ کی طرف سے بطور مقررہ اصول مشہور  
معلومہ اور ضوابط معروفہ کے تحت ہوا تھا تو دیگر سرکاری محکموں کے ملازمین کی ریٹائرڈ منٹ کے جواز



طرح ہی ان حضرات کو بھی پنشن پر بے دخل کرنا بااِشک و تردد جائز ہوگا اس لیے کہ اللہ کا فرمان: ”وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا“ (1)

یعنی باہمی کیے ہوئے جائز وعدوں اور معاہدوں کو پورا کیا کرو ورنہ ان کی خلاف ورزی کرنے کی صورت میں باز پرس کی جائے گی۔

نیز فرمایا:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ“ (2)

یعنی اے اہل ایمان باہمی جائز معاہدوں کو پورا کیا کرو۔

ایسی طرح قرآن و حدیث کی وہ صریح نصوص جن میں معاہدوں کی خلاف ورزی کرنے والوں کو مستحق مذاب قرار دیا گیا ہے جن کی روشنی میں کل مکاتب فکر اہل اسلام فریقین کے مابین طے پانیوالے جائز معاہدوں کی پابندی کو فرض اور خلاف ورزی کرنے کو گناہ کبیرہ تصور کرتے ہیں۔

مندرجہ بالا نصوص کے عین مطابق اس صورت میں فریقین تقرری کے وقت التزام کردہ شرائط و ضوابط پر عمل کرنے کے شرعاً پابند ہیں ورنہ اگر تقرری کے وقت اس طرح کا التزام نہیں تھا بلکہ ان پوسٹوں پر بطور اجیر خاص مقرر کر کے ماہوار مقررہ وظائف دینے اور لینے کی حد تک التزام تھا عام اس سے کہ حد عمر پنشن سے لے کر دیگر مراعات و سہولیات کے نہ ہونے کی تصریح ہو یا اس سے سکوت و خاموشی ہو اور تقرری کے بعد بھی محکمہ کی طرف سے بطور اضافی اصول و ضوابط ان باتوں کا اعلان و تشہیر اور ان پوسٹوں پر متعین حضرات کی طرف سے اُن کے التزام و تسلیم کا کوئی عمل وجود میں نہ آیا ہو تو ایسی صورت میں 60 ساٹھ سال کی عمر میں یا اس کے بعد بھی کسی صورت میں بھی انہیں جبراً ریٹائرڈ کر دینا اللہ کے دین میں جائز نہیں ہو سکتا تاوقتیکہ وہ فرض منصبی کی ادائیگی سے عاجز یا کسی ایسی علت کے مرتکب نہ ہو جائیں جس کی وجہ سے وہ اس منصب کے قابل نہیں رہتے۔ فقہ حنفی کی معتبر ترین کتاب فتاویٰ بحر الرائق



میں کہ:

”اُسْتُفِيدَ مِنْ عَدَمِ صَحْتِ عَزْلِ النَّاطِرِ بِلَا جَنْحَةٍ عَدَمُهَا لِصَاحِبٍ وَظِيفَةٍ فِيهِ وَقَفَ بِغَيْرِ جَنْحَةٍ وَعَدَمِ أَهْلِيَّةٍ“ (1)

یعنی شرعی عذر و علت کے بغیر وقف کے منتظم کو نوکری سے نکالنے کی عدم صحت کا جو مسئلہ بیان ہوا ہے اس سے یہ استفادہ ہوا کہ وقف کے کسی ملازم و تنخواہ دار کو بھی بغیر وجہ شرعی اور عدم اہلیت کے ثبوت کے بغیر برخواست کرنا جائز نہیں ہو سکتا۔

اور فقہ اسلامی کا یہی فتویٰ مزید تعلیم کے ساتھ مذہب حنفی کی ایک اور کتاب فتاویٰ خیر یہ میں بھی موجود ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں؛

”لَا يَجُوزُ عَزْلُ صَاحِبٍ وَظِيفَةٍ بِغَيْرِ جَنْحَةٍ“ (2)

یعنی کسی شرعی علت کے بغیر کسی تنخواہ دار ملازم کو بے دخل کرنا جائز نہیں ہو سکتا۔

ظاہر ہے کہ صدیوں سے جاری اس فتویٰ پر اب تک مسلمانوں کا تعامل چلا آ رہا ہے جس کے مطابق ظلم نا انصافی سے بچنے کے لیے غیر مسلم انصاف پسند عدالتوں میں بھی عمل ہو رہا ہے۔

اور یہ حکم طبقہ اول یعنی مستقل سرکاری ملازمین اور مذکورہ مراعات و پیشن اور حد عمر تک ملازمت کے پابند طبقہ کے لیے نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ مذکورہ قرآنی آیات و نصوص کے مطابق حسب معاہدہ عہدہ 60 سال کی عمر میں ریٹائرڈ ہونے کے پابند ہیں جس میں کوئی ظلم ہے نہ نا انصافی بلکہ طبقہ دوم یعنی تقرری کے وقت ان تمام قیودات سے آزاد و محروم اور خالی ملازمین جو فقط ڈیوٹی دینے اور تنخواہ لینے پر مقرر ہوئے تھے مراد ہیں جن کی مدت ملازمت یعنی مساجد کے متعلق مذکورہ پوسٹوں پر ان کے ایڑے خاص ہونے کی مدت پوری عمر ہے یا جب تک ان میں ڈیوٹی دینے کی صلاحیت موجود ہوگی اس وقت

(1) فتاویٰ بحر الرائق، ج 5، ص 227۔

(2) فتاویٰ خیر یہ، کتاب الوقف، ج 1، ص 151۔

تک ہے گویا فقہاء اسلام کے اس متفقہ فتویٰ کا منطقی نتیجہ ان دو دائرہ مطلقہ قیود کی شکل میں موجود ہے۔  
پہلی شکل:- تقرری کے وقت جملہ مراعات و ریٹائرمنٹ کی قیودات سے خالی ان پوسٹوں پر مقرر  
حضرات کی ملازمت دائم ہوگی جب تک وہ زندہ ہیں۔

دوسری شکل:- تقرری کے وقت جملہ مراعات و ریٹائرمنٹ کی قیودات سے خالی ان پوسٹوں پر  
مقرر حضرات کی ملازمت دائمی ہوگی جب تک وہ ملازمت کے قابل رہیں گے۔

اس کی علت یہ ہے کہ ان پوسٹوں پر مقرر حضرات کی ملازمت از قبیل عقد اجارہ خاص ہے جس کی صحت  
کے لیے دیگر شرائط و لوازمات کی طرح ان پوسٹوں پر انکی تقرری کے وقت مدت اجارہ کا بیان ”صراحۃً،  
دلالتاً تعاطیاً یا عرفاً“ معلوم ہونا ضروری ہے جیسے سرکاری ملازمین کے طبقہ اول کے عقد اجارہ کے لیے  
ان کی تقرری کے وقت مستقل سرکاری ملازمین کی مخصوص حد عمر تک کے ملکی قوانین کی موجودگی سے ان  
کی مدت ملازمت اور ملازمت سے متعلقہ جملہ مراعات و بہولیات اور تنخواہ کے استحقاق کی مدت دلالتاً  
معلوم ہے۔ جس کی بدولت یہ ملازمت جائز قرار پاتی ہے۔

اسی طرح سرکاری ملازمین کے طبقہ دوم کے زمرہ میں ان پوسٹوں پر ان حضرات کی تقرری کے وقت حد  
عمر کی قید، ریٹائرمنٹ کی شرائط و ضوابط سے متعلق ملکی قوانین کا موجود نہ ہونا۔ نیز ان حضرات کی ان  
پوسٹوں پر تقرری سے قبل ان سے سابق خطباء و اماموں کی مدت العمر ان پوسٹوں پر ملازم رہنے کی  
صدیوں سے جاری سابقہ روایات یہ سب ایسے عوامل ہیں جو دلالت کر رہے ہیں کہ ان پوسٹوں پر ان  
حضرات کی تقرری کے وقت ان کی مدت ملازمت پوری عمر ہونا معلوم تھی یا کم از کم جب تک ان کی  
ذیوی دینے کی صلاحیت قائم و دائم رہنے تک کی مدت فریقین کو معلوم تھی ورنہ ان پوسٹوں پر مدت العمر  
ملازمت کرنے والے مرحومین سے لے کر زندوں تک اور ان کی تقرری کرنے والے افسران مجاز  
مرحومین سے لے کر زندہ افسران تک صدیوں پر مشتمل روایات کا غیر شرعی و ناجائز ہونے کے ساتھ





ساتھ یہ تمام تر سلسلہ دراز اجارہ فاسدہ ہو کر تقرر ہونے والے اور انہیں تقرر کرنے والے دونوں فریقوں کو غلط کار قرار دینے کے مترادف ہوتا ہے کیوں کہ مدت ملازمت مذکورہ طریقوں میں سے کسی ایک طریق سے بھی معلوم نہ ہو تو ملازمت اجارہ فاسدہ بن جاتی ہے جس کا جان بوجھ کر ارتکاب کرنیوالے فریقین معصیت کا رقرار پاتے ہیں، لہذا مساجد اوقاف کی ان پوسٹوں پر مقرر حضرات کے حق میں قدیم الایام سے اس جاری عمل کو توڑ کر اوقاف کی قدیم روایت کو معصیت قرار دینا یا اسے نظر انداز کرنا اسلاف کی تسلیل اور اوقاف سے متعلقہ اسلامی قوانین کی خلاف ورزی اور ظلم و نا انصافی کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ فتاویٰ خیر یہ میں اس کے متعلق اسلامی دفعہ بایں الفاظ موجود ہے۔

”عَمِلَ بِالْإِسْتِغْصَاةِ وَالْإِسْتِغْمَارَاتِ الْعَامَةِ الْمُسْتَمَرَّةِ مِنْ تَقَادُمِ الزَّمَانِ“ (1)

یعنی اوقاف سے متعلق قدیم روایات پر عمل کیا جائے گا۔

اسی فتاویٰ پر یہ الفاظ بھی موجود ہیں؛

”يُنْظَرُ إِلَى الْمَعْهُودِ مِنْ حَالِهِ فِيمَا سَبَقَ مِنَ الزَّمَانِ فَيَبْنَى عَلَى ذَلِكَ لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ عَلَى مُوَافَقَةِ شَرْطِ الْوَاقِفِ وَهُوَ الْمُنْظُونُ بِحَالِ الْمُسْلِمِينَ فَيَعْمَلُ عَلَى ذَلِكَ“ (2)

یعنی اوقاف کے معاملہ میں گزشتہ روایات کو دیکھ کر اس کے مطابق عمل کیا جائے گا کیوں کہ ظاہری حال کا تقاضا یہی ہے کہ اسلاف واقف کی شرط کے مطابق ایسا کرتے رہے ہیں اور اپنے مسلمان اسلاف کے متعلق ایسا ہی گمان کیا جاسکتا ہے لہذا ان ہی کی اس قدیم روایت پر عمل کیا جائے گا۔

(1) فتاویٰ خیر یہ، ج 1، کتاب الوقف، ص 123 مطبوعہ دار المعرفت بیروت۔

(2) فتاویٰ خیر یہ، کتاب الوقف، ج 1، ص 122، مطبوعہ دار المعرفت بیروت۔

فتاویٰ فتح القدیر میں بھی فقہ اسلامی کی یہی دفعہ بایں الفاظ موجود ہے:

”أَمْرٌ بِإِبْقَاءِ الرَّفْفِ عَلَى مَا كَانَ“ (7)

یعنی مسلم اوقاف سے متعلق مسائل کو ان کی سابقہ روایات پر قائم رکھنے کا ہمیں حکم ہوا ہے۔

مساجد و اوقاف سے متعلق فقہاء اسلام کی بیان کردہ صدیوں سے اسلامی دستاویزات میں موجود ان دفعات و احکام کے ہوتے ہوئے پنشن کے نام پر حقیری رقم کے عوض ان حضرات کو ان کے جائز حقوق سے محروم کرنا، مذہبی احکام کو پامال کرنے کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ الغرض جس علت و دلیل کی بنیاد پر سرکاری ملازمین کے طبقہ اول کو عمر کی مقررہ حد پوری کرنے کے بعد ریٹائرڈ یا بے دخل کرنا جائز ہے اسی دلیل سے دوسرے طبقہ کو جبراً ریٹائرڈ کر کے بے دخل کرنا ناجائز و حرام اور غداری ہے۔ اس لیے کہ اول طبقہ کی مقررہ حد عمر پوری ہونے کے بعد اس کے ریٹائرمنٹ کا جواز قرآن شریف کی مذکورہ آیت اور فقہاء کرام کی مذکورہ عبارت سے بطور عبارت النص ثابت ہو رہا ہے لیکن دوسرے طبقہ کو اس پر قیاس کر کے ریٹائرڈ کرنے کے عدم جواز بطور دلالت النص یا اشارۃ النص ثابت ہو رہا ہے۔ نیز معابدوں کی پابندی کے لیے ان شرعی احکام و نصوص کی جو علت ہے یعنی ظلم و تعدی اور نا انصافی سے پاک معاشرہ قائم کرنا وہ ان دونوں میں یکساں موجود ہے جیسے طبقہ اول کو عمر کی مخصوص حد کو پہنچنے سے قبل بلاوجہ بے دخل کرنے یا ریٹائرمنٹ کی عمر کو پہنچنے کے بعد فریقین میں سے کسی ایک کا معاہدہ کی خلاف ورزی کے باعث حرکت کرنا، ان نصوص و تصریحات کے منافی ہو کر معاہدات کے حوالہ سے غداری، ظلم و نا انصافی اور معاشرتی ناہمواری کو جنم دے سکتا ہے۔ اسی طرح دوسرے طبقہ کو اس کی موت یا ناقابل ملازمت ہونے سے قبل اس کی مرضی کے خلاف ریٹائرڈ کرنے میں بھی ظلم، نا انصافی اور معاشرتی ناہمواری جیسے گناہ پیدا ہو سکتے ہیں۔

(1) فتاویٰ فتح القدیر، ج 5، کتاب الوقف، ص 440، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ

سکھر فتاویٰ بحر الرائق، ج 5، ص 227۔



یہ الگ بات ہے کہ اگر یہ ملازمین از خود پنشن لینے یا کسی اور مراعات حاصل کرنے کے عوض خود کو ریٹائرڈ کرنے کی درخواست دیں اور محکمہ بھی اسے منظور کرے تو فریقین کی باہمی رضامندی سے ان کا خود کو بے دخل کرنا اور محکمہ کا انہیں معاوضہ دینے کے بعد بے دخل کرنا جائز ہے جیسے طبقہ اول کا عمر کی مخصوص حد کو پہنچنے سے قبل اپنی مرضی سے خود کو بے دخل کرنے کی درخواست دینے اور محکمہ کا اسے منظور کرنے کی صورت میں فریقین کی باہمی رضامندی سے جائز ہوتا ہے اس لیے کہ ان سب صورتوں میں کسی فریق پر ظلم و تعدی نہیں ہو رہا لیکن بغیر معاہدہ پنشن و دیگر مراعات کے ان پوسٹوں پر کام کر کے محض مقررہ تنخواہ پانے والے ملازمین (دوسرے طبقہ) کو جبکہ تصور میں سابقہ حالات و روایات اور عرف و عائد کے عین مطابق مدت العمر ان مساجد کو آباد کرتے ہوئے بدستور انکے ساتھ منسلک و ملازم رہنا ہے، کو ان کی مرضی کی خلاف ریٹائرڈ کرنا یا پنشن کے نام پر حقیر رقم اب کے ہاتھ میں تھما کر بے دخل کرنا ظلم عظیم ہے۔ جس کے متعلق نبی اکرم رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا ہے ”الظُّلْمُ ظُلْمْتُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ“ یعنی اس دنیا میں طاقتور کا کمزور پر ظلم کرنا قیامت کے دن بہترے ظلموں کی شکل اختیار کر کے اس کے لیے باعث عذاب ہوگا یا یہ کہ اس دنیا میں زور آور کا کمزور پر ظلم کرنا قیامت کے دن اس ظالم کے لیے اندھیروں کے عذابوں میں مبتلا ہونے کا سبب ہوگا۔ بہر حال اس طبقہ کو ان کی مرضی کے برعکس پنشن کے نام سے اس غیر معروف، غیر معتاد اور ناپسندیدہ طریقہ سے ریٹائرڈ کرنا کسی کے منہ سے اس کا لقمہ حلال ظلماً چھیننے کے مترادف ہے۔ جس کی اجازت مسلمانوں کے کسی مذہب میں بھی نہیں دی جاسکتی۔

دوسرے سوال کا شرعی جواب یہ ہے کہ ان مساجد کے بانی اور واقف مرحوم حضرات کی اولاد یا اولاد در اولاد میں جو شخص بھی ان پوسٹوں پر مقاصد و شرائط واقف و بانی کے مطابق فرائض انجام دینے کے قابل موجود ہو گئے تو اللہ کے دین میں اُن ہی کو ترجیح ہے بالخصوص اس صورت میں جبکہ سابقہ روایات بھی اسی طرح سے چلی آ رہی ہوں۔ اس طرح کے معروضی حالات میں پنشن کے نام پر حقیر سی رقم



نہیں تھا کر بے دخل کرنے کی اجازت کسی مذہب میں بھی نہیں ہے۔

اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ امامت و خطابت یا ان پوسٹوں پر فرائض انجام دینا ان کی میراث ہے، ایسا ہرگز نہیں ہے اس لیے کہ امامت و خطابت میراث نہیں ہیں بلکہ اصل بانی اور واقف کی اولاد اور انکی نسل میں ہونے کی بنا پر دوسرے اجنبی اشخاص کے مقابلہ میں یہ حضرات فطرتاً و طبعاً اپنے بزرگوں کی ان یادگاروں کی آباد کاری اور ان کے مقاصد کی تکمیل پر توجہ دینے کی بنیاد پر زیادہ مستحق ہیں۔ فتاویٰ درمختار میں ہے:

”مَا دَامَ أَحَدٌ يُصْلِحُ التَّوَلِيَّةَ مِنْ أَقَارِبِ الْوُقُوفِ لَا يُجْعَلُ الْمُتَوَلَّى مِنَ الْأَجَانِبِ لِأَنَّهُ أَشْفَقُ وَمِنْ قَصْدِهِ نِسْبَةُ الْوُقُوفِ إِلَيْهِمْ“ (۱)

یعنی جب تک اصل بانی اور واقف کی قریبی اولاد و نسل میں وقف کی دیکھ بھال کر نیکی صلاحیت و قابلیت والا کوئی شخص موجود ہوگا اس وقت تک اجنبی کو اس کی دیکھ بھال پر مقرر نہیں کیا جائے گا اس لیے کہ اس کا نسب و قریبی اس کی وقف کردہ چیز پر زیادہ شفقت کرنے والا ہوتا ہے اور واقف کے مقاصد میں یہ بھی ہوتا ہے کہ اس کی وقف کردہ چیز کی نسبت بھی اسی کے خاندان کی طرف قائم رہے جسکی تکمیل اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ اس کے اپنے قریبی خاندان میں قابل تولیت شخص کو ہی نگران مقرر کیا جائے۔

جب تولیت کا یہ حال ہے کہ اصل واقف و بانی کی اولاد و خاندان میں صاحب صلاحیت شخص کے ہوتے ہوئے اجنبی کی تولیت جائز نہیں ہو سکتی تو ایسی صورت میں اجنبی کی امامت و خطابت بدرجہ اولیٰ نہیں ہو سکتی اس لیے کہ فقہاء کرام نے اس حکم کی علت دو چیزیں بتائیں ہیں؛ پہلی چیز:- اپنے بزرگوں کی وقف کردہ چیز پر شفقت و توجہ۔ دوسری چیز:- مقصد واقف کی تکمیل۔

(۱) فتاویٰ درمختار، ج ۱، ص ۳۸۹ مطبوعہ مجتہبائی دہلی۔



اس سلسلہ میں فتاویٰ رد المحتار میں ہے؛

”مِنْ قَصْدِ الْوَاقِفِ نِسْبَتُ الْوَاقِفِ إِلَيْهِ“ (1)

یعنی واقف کے مقاصد میں یہ بات بھی شامل ہوتی ہے کہ اس وقف کی نسبت اس کے اور اس کے خاندان کی طرف قائم رہے۔

ان دونوں علتوں کی روشنی میں مقصد واقف کی تکمیل متولی کی نسبت امام و خطیب کی شکل میں زیادہ ہوتی ہے اس لیے کہ متولی کا عالم دین ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ امین غیر خائن، عادل غیر فاسق اور مقصد واقف کو سمجھ کر اس پر عمل کرنے والا مسلمان ہونا ہی کافی ہے لہذا ان اوصاف کے حامل ہوتے ہوئے شریعت کے علم سے بے خبر و جاہل بھی ہو سکتا ہے جبکہ امام و خطیب کا ان اوصاف کے ساتھ ساتھ عالم دین ہونا بھی ضروری ہے لہذا عالم دین اور ”أَنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ“ (2) ہونے کے ناطے وہ جاہل متولی کے مقابلہ میں مسجد پر زیادہ شفیق اور مقصد واقف کی تکمیل کی طرف زیادہ متوجہ ہوگا، مگر یہ کہ اس کی خیانت و نااہلی ظاہر ہو جائے۔

تقاضائے علم کے علاوہ ان پوٹوں پر کام کرنے والے خطباء و امام حضرات اور ان کے مقابلہ میں محکمہ اوقاف کے اہل کار (متولی) حضرات کی خدمات کو تقابلی نظر سے دیکھا جائے تو اس رمی متولی کے مقابلہ میں ان حضرات کی خدمات، مساجد پر شفقت، انتظام و انصرام، مقصد واقف کی تکمیل، نمازیوں کی سہولت اور مساجد کی دیکھ بھال اور حسن انتظام ان کی اہمیت و افضلیت اور دوام استحقاق پر شاہد عادل ہیں۔ لہذا فقہاء کرام کے مذکور فتویٰ کے زیادہ مستحق رمی متولیوں کے مقابلہ میں یہی حضرات قرار پائیں گے جن کے مساعی جمیلہ سے یہ مساجد آباد ہیں، نمازیوں کو سہولیات میسر ہیں، تعمیر جدید و مرمت اور مقصد واقف و بانی کی تکمیل ہو رہی ہے اور محکمہ اوقاف کی جانب سے مقررہ وظائف کے عوض محض

(1) فتاویٰ رد المحتار، ج 3، ص 411، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

(2) فاطر، 28،



امامت یا خطابت کی مسؤلیت کی انجام دہی سے کئی گنا زیادہ محکمہ اوقاف (متولی) کی مسؤلیات کی ادائیگی کے اضافی بوجھ بھی برداشت کر کے مقصد و اوقف پر عمل کرنے کے باعث بن رہے ہیں لہذا فقہاء کرام کی عبارت میں مذکورہ دونوں علتوں کے مطابق تفصیلی دلیل اس طرح ہوگی۔  
شرعی حکم و مدعا:۔ ان حضرات کی موجودگی میں اوروں کو ان پوسٹوں پر مقرر کرنا ظلم ہے۔  
صغریٰ:۔ کیوں کہ ایسا کرنا اوقاف پر شفقت کے خلاف ہے۔

کبریٰ:۔ اور اوقاف پر شفقت کے خلاف ہر عمل ظلم ہے۔  
نتیجہ:۔ لہذا ان حضرات کی موجودگی میں اوروں کو ان پوسٹوں پر مقرر کرنا ظلم ہے۔  
شرعی حکم و مدعا:۔ ان حضرات کے ہوتے ہوئے اوروں کو ان پوسٹوں پر مقرر کرنا جائز ہے۔  
صغریٰ:۔ کیوں کہ ایسا کرنا مقصد و اوقف کے منافی ہے۔  
کبریٰ:۔ اور جو کام بھی مقصد و اوقف کے منافی ہے وہ ناجائز ہے۔

نتیجہ:۔ لہذا ان حضرات کے ہوتے ہوئے اوروں کو ان پوسٹوں پر مقرر کرنا جائز ہے۔  
اس کے علاوہ ان پوسٹوں پر ان حضرات کا مدت الایام سے فرائض انجام دینے کی جو روایت ہے وہ بھی فقہاء کرام کی تصریحات کے مطابق ان کے حق میں وجہ ترجیح ہے جس کی بلاوجہ شرعی خلاف ورزی کرنا ظلم و زیادتی اور ناروا ہے۔ فقہ حنفی کی معتبر ترین فتاویٰ خیر یہ میں ہے؛

”اِذَا وَجِدَ شَرْطُ الْوَاقِفِ فَلَا سَبِيلَ اِلَى مُخَالَفَتِهِ وَاِذَا فُقِدَ عَمِلَ بِالْاِسْتِغَاثَةِ  
وَالْاِسْتِثَارَاتِ الْعَادِيَةِ الْمُسْتَمِرَّةِ مِنْ تَقَادُمِ الزَّمَانِ اِلَى هَذَا الْوَقْتِ“ (1)

یعنی جب اصل بانی اور اوقف کی طرف سے اس سلسلہ میں شرط پائی جائے تو پھر اس کی خلاف ورزی کرنے کی قطعاً گنجائش نہیں ہے اور جب یہ شرط نہ پائی جائے تو پھر قدیم ایام سے اب تک جو طریقہ چلا آ رہا ہے اسی پر عمل کیا جائے گا۔

(1) فتاویٰ خیر یہ، حصہ 1، کتاب الوقف، ص 123، مطبوعہ دارالمعرفت بیروت۔





اور اسی فتاویٰ میں یہ تصریح بھی موجود ہے کہ:

”إِذَا اشْتَبَهَتْ مَصَارِفُ الْوَقْفِ يُنْظَرُ إِلَى الْمَعْنَى مِنْ حَالِهِ فِيمَا سَبَقَ مِنَ الزَّمَانِ فَيُنَى عَلَى ذَلِكَ لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ عَلَى مُوَافَقَةِ شَرْطِ الْوَقْفِ وَهُوَ الْمُنْظَرُ بِحَالِ الْمُسْلِمِينَ فَيَعْمَلُ عَلَى ذَلِكَ“ (1)

یعنی جب وقف کے مصارف و معاملات میں جواز و عدم جواز کا اشتباہ پیدا ہو جائے تو قدیم الایام کے طریقہ کار کو دیکھ کر اسی کے مطابق کیا جائے گا کیوں کہ قدیم الایام مسلمانوں کے اس طریقہ عمل سے یہی معلوم ہو رہا ہے کہ وہ شرط و اتف کے مطابق ہی ایسا کرتے رہے ہیں اور مسلمانوں کے متعلق اسی طرح اچھا گمان کیا جاتا ہے لہذا اسی طریقہ قدیم پر ہی عمل کیا جائے گا۔

مسلم اوقاف اور مساجد کے معاملات میں فقہاء کرام کی بیان کردہ اس اسلامی دفعہ اور صدیوں سے معمول بہ طریقہ کار سے تفصیلی استدلال اس طرح ہوگا۔

شرعی حکم و مدعا:- ان حضرات کو پنشن دے کر بے دخل کرنا قطعاً ناجائز ہے۔

صغریٰ:- اس لیے کہ ایسا کرنا اوقاف سے متعلقہ قدیم طریق کار کی خلاف ورزی ہے۔

کبریٰ:- اور اوقاف سے متعلقہ قدیم طریق کار کی خلاف ورزی ناجائز ہے۔

نتیجہ:- لہذا ان حضرات کو پنشن دے کر بے دخل کرنا قطعاً ناجائز ہے۔

تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ حکم اوقاف کا یہ عمل سراسر ناجائز اور اوقاف کے متعلق اسلامی دستاویزات کی خلاف ورزی ہے۔ فقہ حنفی کی مشہور کتاب فتاویٰ درمختار میں ہے کہ:

”اتَّحَدَ الْوَقْفُ وَالْجِهَةُ وَقَلَّ مَرْسُومُ بَعْضِ الْمُوقِفِ عَلَيْهِ جَازَ لِلْحَاكِمِ أَنْ يَصْرِفَ مِنْ فَاضِلِ الْوَقْفِ الْآخِرَ إِلَيْهِ لِأَنَّهُمَا جِئْنِيذَ كَشْيٍ وَاحِدٍ وَإِنْ اِخْتَلَفَ

(1) فتاویٰ خیرہ، حصہ 1، کتاب الوقف، ص 122، مطبوعہ دار المعرفت بیروت۔



أَحَدُهُمَا بَأْنِ رَجُلَانِ مَسْجِدَيْنِ أَوْ رَجُلٍ مَسْجِدًا وَمَدْرَسَةً وَوَقَّفَ عَلَيْهِمَا  
أَوْ قَفَا لَا يَجُوزُ لَهُ ذَلِكَ“ (1)

یعنی اگر کسی ایک مسجد یا مدرسہ کی آمدنی اس کی ضروریات کو پورا کرنے سے کم ہو اور اس کے مقابلہ میں دوسرے کی آمدنی ضروریات سے بھی زیادہ ہو تو اگر واقف اور جہت دونوں ایک ہوں تب تو حاکم وقت کو اس زیادہ آمدنی والی جگہ کے حاصلات و آمدن میں سے اس کم آمدن والی جگہ پر صرف کرنا جائز ہے ورنہ اگر واقف و جہت میں سے ایک جدا ہو جیسے دو آدمیوں نے الگ الگ مسجدیں بنا کر ان کے مصارف کے لیے جائیدادیں وقف کیں یا ایک ہی آدمی نے ایک جگہ مسجد بنائی اور دوسری جگہ مدرسہ بنایا اور ان کے مصارف کے لیے جائیدادیں وقف کیں تو ایسی صورت میں حاکم وقت کو ان میں سے ایک کی آمدن دوسرے پر صرف کرنا جائز نہیں ہو سکتا۔

فقہاء کرام نے اس عبارت میں جن احکام شرعیہ کا اظہار کیا ہے اُن کی تشریح و توضیح اور تجزیہ اس طرح ہے۔

### جواز کی شکلیں:-

① ایک شخص نے ایک سے زیادہ جگہوں میں متعدد مسجدیں بنا کر اُن کے مصارف کے لیے الگ الگ جائیدادیں وقف کیں۔ مروایم کے ساتھ کسی وقت میں اُن میں سے ایک پر موقوفہ جائیداد کی آمدنی و حاصلات اُس کی جائز ضروریات و مصارف کو پورا کرنے سے کم و نا کافی ہوئے جبکہ دوسری پر موقوفہ جائیداد کی آمدنی و حاصلات اُس کے مصارف سے زیادہ ہوتے ہیں تو اس وقت وافر آمدنی والے کی آمدن میں سے کم آمدن والے پر خرچ کرنا جائز ہے اس لیے کہ اس صورت میں جہت وقف اور واقف ایک ہیں۔

(1) فتاویٰ در مختار، ج 1، ص 380، مطبوعہ مجتبائی دہلی۔

② ایک شخص نے ایک سے زیادہ جگہوں میں متعدد دینی مدارس بنا کر ان کے جائز مصارف و اخراجات کے لیے الگ الگ جائیدادیں وقف کیں بعد میں مرور ایام کے ساتھ ان میں سے ایک کی آمدنی اس کے جائز مصارف کو پورا کرنے سے کم ہوئی جبکہ دوسرے کی آمدن اس کے جائز مصارف سے زیادہ ہے تب بھی زیادہ آمدن والا مدرسہ کی آمدن میں سے کم آمدن والا مدرسہ پر خرچ کرنا جائز ہے۔

③ ایک ہی شخص نے متعدد جگہوں میں ایک سے زیادہ ایک ہی نوعیت کے رفاہی ادارہ جیسے ہسپتال، جائز دینی تعلیم گاہیں، مسافر خانے، خانقاہیں وغیرہ بنا کر ان کے اخراجات و مصارف کے لیے الگ الگ جائیدادیں وقف کیں بعد میں تاریخ کے کسی دور میں ان میں سے ایک پر موقوفہ جائیداد کی آمدن اس کے مصارف کو پورا کرنے سے کم ہوئی جبکہ دوسرے کی آمدن اس کے مصارف سے زیادہ ہے تو ایسی صورت میں زیادہ آمدن والے ادارہ کی آمدن میں سے کم آمدن والے کے مصارف کو پورا کرنا جائز ہے یعنی ایک ہسپتال کی وافر آمدن سے دوسرے ہسپتال کے مصارف کو پورا کرنا یا ایک خانقاہ کی زائد آمدن سے دوسری کم آمدن والی خانقاہ کی ضروریات کو پورا کرنا یا ایک درس گاہ کی زائد آمدن سے دوسرے کم آمدن والی درس گاہ کی ضروریات کو پورا کرنا جائز ہے۔

④ ایک شخص نے دو جگہوں میں مسجدیں بنائیں لیکن ان کے مصارف کے لیے اپنی طرف سے جائیداد وقف نہیں کی لیکن ایک اور مسلمان نے ان دونوں کے لیے الگ الگ جائیدادیں وقف کیں بعد میں مذکورہ صورت پیدا ہوئی۔

⑤ چند مخصوص اشخاص نے ایک جگہ مشترکہ طور پر مسجد بنائی اور ان ہی اشخاص نے اس مسجد پر مشترکہ جائیداد وقف کی بعد ازاں ان ہی اشخاص نے دوسری جگہ مسجد بنا کر اس کے مصارف کے لیے بھی علیحدہ جائیداد وقف کی اس کے بعد حالات نے مذکورہ صورت پیدا کی۔



⑥ ایک شخص نے دو جگہوں میں جدا جدا مسجدیں بنا کر وقف کیں لیکن ان کے مصارف کے لیے اپنی طرف سے کوئی جائیداد وقف نہیں کی جبکہ اس کے سوا چند اور مسلمانوں نے مل کر مسجد اول کے لیے کچھ جائیدادیں وقف کیں اور ان ہی چند اشخاص نے مشترکہ طور پر دوسری مسجد کے لیے بھی کچھ جائیدادیں وقف کیں جس میں ان مخصوص واقفین علی المسجد الاول میں سے کوئی شخص ابھی مرا نہیں ہے بلکہ سب کے سب موجود ہیں اور سب نے مل کر دوسری مسجد پر وقف کئے ہیں عام اس سے کہ ان واقفین کی جانب سے وقف ہونے والی جائیداد برابر ہو یا کسی کی طرف سے کم اور کسی کی طرف سے زیادہ ہو بہر حال جیسے مسجد اول پر جائیدادیں وقف کرنے میں وہ سب شریک تھے دوسری مسجد پر وقف کرنے میں بھی وہ سب شریک فی الوقف ہوں جن کے ساتھ کوئی اور شخص شریک نہیں ہے، بعد میں مذکورہ صورت حال پیدا ہوئی۔

⑦ ایک شخص نے ایک سے زیادہ جگہوں میں مدارس دینیہ قائم کر کے وقف کر دیئے جن کے مصارف کے لیے کوئی جائیداد وقف نہیں کی جبکہ دوسرے شخص یا چند مخصوص اشخاص نے مل کر مشترکہ طور پر اپنی طرف سے ان کے مصارف کے لیے علیحدہ علیحدہ جائیدادیں وقف کیں، مثال کے طور پر چار آدمیوں نے اپنی مشترکہ جائیداد تعدادی 20 جریب زمین میں سے ان چار مساجد کے لیے ہر مسجد پانچ پانچ جریب جدا جدا کر کے وقف کر دی اس تقسیم میں اگر کمی بیشی ہو جائے تب بھی کوئی فرق نہیں آتا۔ مروایام کے تقاضا سے بعد میں ایسے حالات پیدا ہو گئے کہ ان میں سے ایک کی آمدنی کم ہو کر مصارف کے لیے ناکافی ہوئی یا بالکل ختم ہوئی جبکہ دیگر تینوں کی آمدنی ان کے مصارف سے بھی زیادہ ہوئی۔

⑧ ایک سے زیادہ چند اشخاص نے مل کر مشترکہ طور پر ایک مسجد بنا کر سب نے مشترکہ طور پر اس کے مصارف کے لیے جائیدادیں وقف کیں اور بعد میں ان سب واقفین و بانیان مسجد اول نے دوسری جگہ میں بھی ایک یا ایک سے زیادہ مزید مسجدیں بنا کر ان کی آباد کاری و مصارف کے لیے



بھی جائیدادیں مشترکہ طور پر وقف کیں، بعد ازاں کسی زمانہ میں مذکورہ صورت حال پیدا ہوئی۔

⑨ چند اشخاص نے مشترکہ طور پر ایک دینی مدرسہ بنا کر اس کے مصارف کے لیے سب نے مشترکہ طور پر جائیدادیں وقف کیں بعد ازاں ان سب نے مل کر دوسری جگہ میں بھی ایک یا ایک سے زیادہ دینی مدارس قائم کر کے ان کے مصارف کے لیے سب نے مشترکہ طور پر جائیدادیں وقف کیں، بعد میں مذکورہ صورت پیدا ہوئی۔

⑩ چند اشخاص نے مل کر دنیوی درسگاہ برائے افادہ عامۃ المسلمین قائم کر کے اس کے مصارف کے لیے مشترکہ طور پر جائیدادیں وقف کیں اس کے بعد ان سب نے مل کر دوسری جگہ ایک یا ایک سے زیادہ اسی نوعیت کی دنیوی درس گاہیں قائم کر کے ان کے مصارف کے لیے جائیدادیں وقف کیں، مرد و ایام کے ساتھ بعد میں مذکورہ صورت حال پیدا ہوئی۔

ان تمام صورتوں میں زیادہ آمدن والے وقف کی آمدن میں سے لے کر کم آمدن والے وقف پر صرف کرنا جائز ہے کیوں کہ ان سب صورتوں میں واقف و بانی اور جہت و نوعیت وقف دونوں ایک ہیں گویا ان سب صورتوں کے جواز پر فقہی و تفصیلی استدلال اس طرح ہوگا:

شرعی حکم و مدعا:۔ ان سب صورتوں میں زیادہ آمدنی والے اوقاف کی آمدن میں سے کم آمدنی والے اوقاف پر صرف کرنا جائز ہے۔

صغریٰ:۔ کیوں کہ ان سب صورتوں میں واقف اور جہت وقف ایک ہیں۔

کبریٰ:۔ جہاں پر یہ دونوں ایک ہوتے ہیں وہیں پر زیادہ آمدن والے سے کم آمدن والے پر صرف کرنا جائز ہوتا ہے۔

حاصل استدلال و نتیجہ:۔ لہذا ان سب صورتوں میں زیادہ آمدن والے سے کم آمدن والے پر صرف کرنا جائز ہے۔

## عدم جواز کی صورتیں :-

① ایک شخص نے ایک جگہ مسجد اور دوسری جگہ میں مدرسہ بنا کر ان کے مصارف کے لیے الگ الگ جائیدادیں وقف کیں بعد میں ان میں سے ایک کی آمدن کم ہو کر جائز مصارف کے لیے ناکافی ہوئی جبکہ دوسرے کی آمدن اس کے مصارف سے زیادہ ہے۔

② ایک شخص نے ایک جگہ مسجد اور دوسری جگہ خانقاہ بنا کر ان کے مصارف کے لیے علیحدہ علیحدہ جائیدادیں وقف کیں بعد میں کسی وقت ایک کی آمدن اس کے مصارف سے کم و ناکافی ہوئی جبکہ دوسرے کی آمدن اس کے مصارف سے زیادہ ہے۔

③ ایک شخص نے ایک جگہ مسجد اور دوسری جگہ ہسپتال یا کوئی اور فائدہ مند اور مفاد عامہ کی غرض سے کوئی چیز بنا کر ان کے مصارف کے لیے علیحدہ علیحدہ جائیدادیں وقف کیں بعد میں مذکورہ صورت حال پیدا ہوئی۔

④ ایک سے زیادہ اشخاص نے مشترکہ طور پر ایک مسجد بنا کر اس کے مصارف کے لیے مشترکہ طور پر جائیدادیں وقف کیں اور ان ہی اشخاص میں سے ایک نے دوسری جگہ میں بھی ایک یا ایک سے زیادہ مسجدیں بنا کر اپنی طرف سے ان کے مصارف کے لیے جائیدادیں وقف کیں، بعد میں کسی وقت مذکورہ صورت حال پیدا ہوئی۔

⑤ ایک سے زیادہ چند اشخاص نے مل کر مشترکہ طور پر ایک مسجد بنا کر سب نے مشترکہ طور پر اس کے مصارف کے لیے جائیدادیں وقف کیں اور ان ہی اشخاص نے دوسری جگہ میں مشترکہ طور پر اللہ کی رضا مندی کے لیے دینی یا دنیوی مدرسہ بنا کر سب نے متفقہ اور مشترکہ طور پر اس کے مصارف کے لیے جائیدادیں وقف کیں بعد میں مذکورہ صورت حال پیدا ہوئی۔

⑥ چند اشخاص نے مل کر اپنی مشترکہ زمین میں دینی مدرسہ بنا کر اس کے مصارف کے لیے بھی مشترکہ طور پر جائیدادیں وقف کیں جبکہ ان واقفین میں سے ایک نے دوسری جگہ میں بھی ایک





دینی مدرسہ وقف بنا کر اُس کے مصارف کے لیے اپنی طرف سے جائیداد وقف کی، بعد میں مذکور صورتحال پیدا ہوئی۔

④ چند اشخاص نے مل کر مشترکہ طور پر ایک رہائشی ادارہ مثلاً دینی درس گاہ بنا کر وقف کر دیا اور اس کے مصارف کے لیے مشترکہ طور پر جائیدادیں وقف کیں اور ان ہی واقفین و بانیوں میں سے ایک نے دوسری جگہ اسی نوعیت کی دینی درس گاہ بنا کر اپنی طرف سے اس کے مصارف کے لیے علیحدہ وقف کی، بعد میں مذکور صورتحال پیدا ہوئی۔

⑤ ایک شخص نے ایک جگہ فی سہیل اللہ مسجد بنائی جس کے مصارف کے لیے کوئی جائیداد وقف نہ کر سکا، بعد ازاں اسی شخص نے دوسری جگہ بھی مسجد بنائی اس کے مصارف کے لیے بھی اپنی طرف سے کوئی جائیداد وقف نہ کر سکا لیکن اس کے سوا کسی اور مسلمان یا مسلمانوں نے مسجد اول یا مسجد ثانی کے مصارف کے لیے جائیدادیں وقف کیں اور ان کے مقابلہ میں کسی اور مسلمان یا مسلمانوں نے اُس دوسری مسجد کے لیے بھی اپنی طرف سے جائیدادیں وقف کیں، بعد میں مذکور صورتحال پیدا ہوئی۔

⑥ ایک شخص نے ایک جگہ میں ایک مسجد بنائی اور دوسری جگہ مدرسہ یا کوئی اور رہائشی ادارہ بنا کر وقف کر دیا لیکن ان دونوں کے مصارف کے لیے اپنی طرف سے کوئی جائیداد وقف نہیں کی جبکہ کسی اور مسلمان یا مسلمانوں نے اُن دونوں کے لیے علیحدہ علیحدہ جائیدادیں وقف کیں، جس کے بعد مذکور صورتحال پیدا ہوئی۔

⑦ چند اشخاص نے مل کر رضائے الہی کے لیے وقف مدرسہ بنایا اور انہوں نے ہی دوسری جگہ بھی وقف مدرسہ بنایا لیکن کسی ایک کے لیے بھی ان وقفی عمارتوں کے سوا اور کوئی جائیداد وقف نہیں کی جبکہ کسی اور نے ان میں سے ایک کے مصارف کے لیے اپنی طرف سے جائیداد وقف کی اور کسی اور نے اُن میں سے دوسرے مدرسہ کے مصارف کے لیے اپنی جائیداد وقف کی، بعد ازاں

مذکورہ صورتحال پیدا ہوئی۔

⑩ چند اشخاص نے مل کر ایک مسجد بنائی اور انہوں نے ہی دوسری جگہ دوسری مسجد بنائی لیکن اپنی طرف سے کسی ایک کے لیے بھی کوئی جائیداد وقف نہیں کی جبکہ دیگر چند اشخاص نے مل کر اپنی مشترکہ جائیداد مسجد اول پر وقف کی، بعد ازاں اُن ہی مخصوص افراد میں سے ایک نے دوسری مسجد کے مصارف کے لیے اپنی انفرادی جائیداد وقف کی، بعد ازاں گردشِ ایام نے مذکورہ صورتحال پیدا کر دی۔

⑪ چند اشخاص نے مل کر ایک مسجد بنائی، بعد ازاں دوسری جگہ انہی اشخاص نے دوسری مسجد بنائی لیکن انہوں نے ان مسجدوں کے علاوہ کوئی جائیداد اُن کے مصارف کے لیے وقف نہیں کی جبکہ دوسرے شخص یا اشخاص نے اُن میں سے کسی ایک مسجد کے لیے انفرادی یا اشتراکی جائیداد وقف کی، بعد ازاں اُس وقف نے یا ان سب شریک واقفین نے دوسری مسجد کے لیے بھی کوئی جائیداد وقف کرنا چاہا تو کوئی اور مسلمان ان کے ساتھ شامل ہو کر اُس نے بھی اپنی انفرادی یا مسلمانوں نے اُن کے ساتھ شامل ہو کر اپنی انفرادی جائیداد یا مشترکہ اس دوسری مسجد کے لیے وقف کی، بعد ازاں کسی وقت میں مذکورہ صورتحال پیدا ہوئی۔

⑫ کسی ایک شخص نے ایک مسجد یا خانقاہ یا مدرسہ یا کوئی اور رہائشی ادارہ بنا کر فی سبیل اللہ وقف کیا ہے عام اس سے کہ اپنی طرف سے اُس کے مصارف کے لیے کوئی جائیداد وقف کی ہے یا نہیں لیکن بعد میں متعدد علاقوں سے کثیر تعداد میں مسلمانوں نے اُس کی آباد کاری کی غرض سے اس کے مصارف کے لیے جائیدادیں وقف کی ہیں جس کے نتیجے میں اُس کی آمدنی اس کے مصارف سے بہت زیادہ ہے جبکہ دوسری جگہ اسی بانی کی بنائی ہوئی دوسری مسجد یا کسی اور کی بنائی ہوئی دوسری مسجد پر جائیداد موقوفہ کی آمدن سے اُس کی ضروریات پوری نہیں ہوتی۔

ان تمام صورتوں میں وافر آمدن والے کی آمدن کو کم آمدن والی مسجد یا دیگر اوقاف پر صرف کرنا فقہاء



کرام کی مذکورہ تصریح کے مطابق ناجائز و خیانت اور حرام ہے۔ ان تمام صورتوں کا فقہی و تفصیلی استدلال اس طرح ہوگا:

شرعی حکم و مدعا:۔ ان تمام صورتوں میں زیادہ آمدن والے اوقاف کی آمدن کو کم آمدن والے اوقاف پر خرچ کرنا خیانت ہے۔

صغریٰ:۔ اس لیے کہ ان سب میں واقف اور جہت وقف مختلف ہیں۔

کبریٰ:۔ جس جگہ بھی جہت وقف اور واقف مختلف ہوں وہیں پر زیادہ آمدن والے اوقاف کی آمدن کو کم آمدن والے اوقاف پر خرچ کرنا خیانت ہے۔

حاصل استدلال و نتیجہ:۔ لہذا ان تمام صورتوں میں زیادہ آمدن والے اوقاف کی آمدن کو کم آمدن والے اوقاف پر خرچ کرنا خیانت ہے۔

موجودہ وقت کے محکمہ اوقاف کی طرف سے مساجد اوقاف کے اماموں، خطیبوں، خادموں اور جائیداد اوقاف و مساجد سے متعلق بے اعتدالیوں، لاپرواہیوں اور ناجائز تجاویزات کی اصل وجہ یہ ہے کہ وہ ان محکمہ کو بھی گورنمنٹ کے دیگر اداروں اور ان سب مساجد کی مذکورہ پوسٹوں پر متعین حضرات کو گورنمنٹ کے دیگر ملازمین پر قیاس کر کے سب کو ایک ہی لائٹھی سے ہانکنا چاہتے ہیں حالانکہ اوقاف کے معاملات و احکام گورنمنٹ کے دیگر اداروں کے معاملات و احکام سے شرعی نکتہ نگاہ میں جدا ہیں۔ اوقاف کے بہت کم احکام و مسائل دوسرے اداروں کے ساتھ یکساں ہوں گے ورنہ اس ادارہ کے اکثر احکام و معاملات اور اس کے ملازمین کے مسائل دیگر حکومتی اداروں کے مسائل و احکام سے مختلف ہیں۔ ان لیے اسلامی فقہ کی کتاب الوقف میں اس کے مسائل و معاملات کی بابت مستقل وجد اور امتیازی دفعات و قوانین مذکور ہیں۔ محکمہ اوقاف کے ارباب اختیار کی شرعی مؤلیت ہے کہ سب سے پہلے خود انہیں سمجھیں بعد ازاں ان پر عمل کریں اور کرائیں اس لیے کہ اوقاف سے متعلق نہایت احتیاط و رکاوٹ ہے۔





اس سلسلہ میں ایک قابلِ توجہ مسئلہ یہ بھی ہے کہ:- استفتاء کرنے والے حضرات کو بالخصوص اور دیگر خطباء کرام کو بالعموم عالمِ دین اور امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے ذمہ دار ہونے کے ناطے سے خود اپنے کردار پر بھی غور کرنا چاہئے کہ وہ اپنی تقریروں میں کس حد تک اللہ کے فرمان ”وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا“ (1)، ”وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ“ (2) پر عمل کر رہے ہیں اس لیے کہ محکمہ اوقاف کے اہلکاروں کی یہ بے اعتدالیاں، نا انصافیاں قال اللہ وقال الرسول کی روشنی میں یقیناً معصیت اور اپنی شرعی مؤلیت سے عدول و تجاوز کے زمرہ میں شمار ہوتے ہیں لیکن آجکل علماء کرام و خطباء عظام محراب و منبر سے مذہب کے نام پر جو تعصب و منافرت پھیلا رہے ہیں، اسے بھی جائز نہیں کہا جاسکتا کیوں کہ مسلمانوں میں تفریق کلمہ کا گناہ محکمہ اوقاف کے مذکورہ سنگین گناہوں سے زیادہ سنگین ہیں۔

إِنَّمَا الْعُلَمَاءُ الْكَرَامُ اتَّحِدُوا اتَّحِدُوا اتَّحِدُوا عَلَى الْأَقْدَارِ الْمُشْتَرَكَةِ وَفِي

الْإِتِّحَادِ نَجَاتُكُمْ جَمِيعًا

پیر محمد چشتی ..... 17/6/2001

دارالعلوم جامعہ غوثیہ معینیہ پشاور شہر

☆☆☆☆☆



## هر افضل و اعلى سے برتر نبى

میرا مسئلہ یہ ہے کہ ہمارے علاقہ میں تبلیغی جماعت والوں نے یہ مسئلہ مشہور کیا ہوا ہے کہ مسجد کا مرتبہ آنحضرت ﷺ کے مرتبہ سے افضل ہے۔ اس سلسلہ میں یہ لوگ ایک حدیث کا حوالہ دیتے ہیں کہ: ایک دفعہ کسی صحابی نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ: ”یا رسول اللہ ﷺ اللہ کے دربار میں آپ کا مرتبہ زیادہ اونچا ہے یا مسجد کا؟“ تو اُس کے جواب میں اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

”میرا مرتبہ مسجد سے کس طرح افضل ہو سکتا ہے جبکہ ہر روز پانچ بار نماز کے لیے میں مسجد میں جاتا ہوں مسجد ایک بار بھی میرے پاس نہیں آتی لہذا مسجد کا مرتبہ مجھ سے زیادہ افضل ہے لیکن قرآن شریف میرے اُوپر نازل ہوتا ہے اس لئے میرا مرتبہ قرآن شریف کے مرتبہ سے زیادہ افضل ہے۔“

میرا مقصد یہ ہے کہ تبلیغی جماعت والے جن سے کوئی جگہ خالی نہیں ہے ہر جگہ یہ مسئلہ بیان کرتے ہیں کہ نے اُن کی اس بات کو رد نہیں کیا بلکہ مستند علماء بھی اُن کی تائید کرتے ہیں جبکہ میرا دل اسے تسلیم نہیں کرتا مہربانی کر کے اس کی پوری وضاحت اور شرعی فتویٰ شائع کریں۔

**الساخنہ**۔۔۔ محمد مراد خان فاروقی بمقام سوڈا سپور ضلع چترال

جواب:- یہ مسئلہ کہ مسجد کا مرتبہ حضور سرور کائنات رحمۃ عالمین ﷺ سے افضل ہے اسلامی مسئلہ ہر گز ہرگز نہیں ہے۔ بلکہ شیطانی مسئلہ ہے جس کے دل میں ذرہ برابر ایمان ہو گا وہ اس طرح کا تصور بھی نہیں کر سکتا میرے وجدان کے مطابق مسلمانوں کے ایمان کا دشمن شیطان نے قرآن شریف کی سورۃ مریم، آیت نمبر 83 کے عین مطابق کسی نمبر دو بزرگ یا عالم کی شکل میں اسے مشہور کیا ہو گا۔ بالیقین

اسلام کے حوالہ سے اور رسول اللہ ﷺ کا جھوٹا حوالہ دے کر مسلمانوں کا اس طرح سے عقیدہ خراب کرنے والوں کو دنیا چاہے تبلیغی بزرگ کہے یا مستند عالم، دیوبندی کہے یا بریلوی، شیعہ کہے یا سنی، اہل عقیدہ سمجھے یا اہل حدیث وہ انکی شیطان ہی ہوتے ہیں۔

اللہ کا سچا دین کسی خود ساختہ فرقہ میں منحصر نہیں ہے نہ کسی کا محتاج ہے بلکہ وہ تو ایک چمکتا ہوا نور ہے جس سے سب مستفیض ہو سکتے ہیں جس کے اصول میں اختلاف کی قطعاً کوئی گنجائش نہیں ہو سکتی لیکن انسی شیطانوں نے مختلف شکلوں میں اُس کے مسئلہ و متفقہ اور غیر متنازع مسائل میں سوراخ پیدا کر کے مسلمانوں کے لیے مذہبی الجھن پریشانیاں پیدا کر دی ہیں اُن میں سے ایک یہ مسئلہ بھی ہے۔ مختلف مکاتب فکر اہل اسلام میں آج تک کسی نے بھی یہ نہیں کہا ہے کہ دنیا میں کوئی بڑی سی بڑی اور عظیم سے عظیم مجدد بھی اللہ کے رسول سے افضل ہو سکتی ہے۔

مجدد کی حقیقت یہ ہے کہ زمین کا وہ حصہ ہے جسے ہر طرف سے بندوں کے حقوق سے جُدا کر کے عام اہل اسلام کے لیے نماز کی ادائیگی کی غرض سے وقف کی گئی ہو، محل عبادت ہونے کی وجہ سے عظمت و تقدس و فضیلت کی مستحق ہے۔ جس وجہ سے اُس کی بے ادبی گناہ اور اُس کی عزت و ادب بجالانا ثواب ہے لیکن اللہ کے رسول کی بے ادبی کرنے والا ہمیشہ کے لیے رندہ درگاہ ہو کر مردود و ملعون قرار پا کر توبہ کی توفیق سے بھی محروم ہوتا ہے۔ جیسے قرآن شریف کی سورۃ اسراء، آیت نمبر 48 اور سورۃ الحجرات، آیت نمبر 2 سے مفہوم ہو رہا ہے۔ اور دنیا بھر کی تمام مساجد محل عبادت ہونے کی نسبت سے یکساں فضیلت کی حامل اور مشترک فی التقدس ہونے کے باوصف مساجد ثلاثہ کو اس کے علاوہ اضافی نسبت حاصل ہونے کی بنا پر اُن کا مقام و مرتبہ اور فضیلت بھی دنیا بھر کی دوسری مساجد سے اُس ترتیب کے مطابق زیادہ ہے۔ جس کا ذکر حدیثوں میں آیا جس کی تفصیل سے غالباً ہر خاص و عام واقف ہیں لیکن اللہ کے آخری نبی اپنے تمام اوصاف و کمالات میں یکساں و بے نظیر ہیں۔ عام ابناء جنس کو چھوڑ کر اللہ کے دیگر مقدس انبیاء و مرسلین کے انفرادی کمالات اور تحیر العقول اوصاف و فضائل سے بھی





آپ ﷺ کے انفرادی کمالات و اوصاف بے مثل، اعلیٰ، مافوق اور افضل ہیں۔

اس مسئلہ کو نبوت اور اُس کے لوازمات سے متعلقہ مباحث میں کل مکاتب فکر اہل اسلام کے متخصّصین غیر کلام نے اپنی اپنی کتب کلامیہ میں بلا اختلاف لکھا ہوا ہے۔ جس میں کسی بھی مذہب اسلام میں دورائے نہیں ہیں۔ ہزار ہا مسائل میں اختلافات موجود ہونے کے باوجود تمام مکاتب فکر اہل اسلام اس مسئلہ پر یکساں عقیدہ رکھتے ہیں کہ کل کائنات از قسم زمین و آسمان، زمان و مکان، جن و انس، اولیاء، انبیاء، مرسلین، مقرب فرشتے حملۃ العرش وغیرہ سب سے افضل اور اللہ کی نگاہ میں سب سے اونچا مقام و مرتبہ فضیلت والی مخلوق اگر ہے تو وہ صرف اور صرف ذات پاک محمد مصطفیٰ ﷺ ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی، شیخ اکبر محی الدین ابن عربی، حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی جیسے مسئلہ اولیاء اُمت کی تعلیمات کے مطابق تو نا صرف دنیا بھر کی مساجد بلکہ جملہ خلائق کی تخلیق و ایجاد بھی ”لَوْلَاکَ لَمَّا خَلَقْتُ الْاَفْلَاکَ“ روایت کے مطابق آپ ﷺ کی خاطر وجود میں لایا گیا ہے۔

مقامِ انوس ہے کہ جس خیر العقول، عظیم سے عظیم تر مقامات و مراتب اور علی الاطلاق کل کائنات پر فضیلت رکھنے والے بندۂ خالق، آقائے کائنات، جمیع کمالات و فضائل کے اصل الاصول اور واسطہ خلق الی الخالق ﷺ کی شریعت سے منسوب ہونے کے واسطہ سے دنیا بھر کی ان مساجد کو محل عبادت ہونے کا شرف حاصل ہو کر وہ واجب التعظیم قرار پائیں اور جن کے دستِ اقدس سے تعمیر ہونے کی فضیلت رساں نسبت کی بدولت مسجد نبوی دوسری مساجد پر پچاس گنا زیادہ فضیلت پائے اور جن کی فیض رساں نسبت کی برکت سے چوبیس گھنٹوں کی بجائے نمازیں پچاس گانہ کے برابر فضیلت پائیں اور جن کے جسدِ اطہر کے ساتھ لگنے کی فیض رساں نسبت سے روضۃ اطہر کا حصہ عرشِ علی سے افضل قرار پائے اور جو اپنی ہر صفت و کمال کے حوالہ سے تمام اہل اسلام کے متفقہ عقیدہ کے مطابق جملہ کائنات سفلیہ و علویہ سے علی الاطلاق افضل قرار پائے۔ ایسے جو ہر کمال پر اپنے ہاتھ کی بنائی ہوئی مسجدوں کو افضل قرار دینے کے شیطانی عقیدہ کو اسلامی کہنے کی جسارت کرنے والے اسلام کے یہ دوست نما دشمن



نہ صرف خود بدعت میں مبتلا ہیں بلکہ خلق خدا کو بھی دعوت و تبلیغ کے نام پر طرح طرح کی بدعات و اعتقادی گمراہیوں میں مبتلا کر رہے ہیں۔ قابلِ رحم ہے مسلمانوں کا وہ معاشرہ جس میں اس قسم کے لوگ راج کرتے ہیں، جس میں سادہ لوح عوام اسلام کے ان نادان دوستوں کو مذہبی رہبر و رہنما تصور کرتے ہیں جس میں ان نمبر دو بزرگوں کو لگام ڈالنے والے با معنی علماء حق موجود نہیں ہیں۔

جب کل مکاتب فکر اہل اسلام کے مسئلہ مذہبی دستاویزات اس بات پر متفق ہیں کہ کائنات کا کوئی ایک فرد بھی اللہ کے حبیب خاتم النبیین ﷺ سے زیادہ مرتبہ والا نہیں ہے۔ جب کل مکاتب فکر اہل اسلام کے خواص و عوام کا متفقہ عقیدہ ہے کہ دنیا کی تمام مساجد سے افضل ترین مساجد ثلاثہ یعنی مسجد نبوی، مسجد اقصیٰ اور مسجد الحرام بھی اس افضل خلق اللہ اعظم ﷺ سے افضل نہیں ہو سکتیں، جب پیشروان اسلام اس بات پر متفق ہیں کہ بیت المعمور اور عرش معلیٰ بھی اس خلیفۃ اللہ الاعظم فی الارض سے افضل نہیں ہو سکتے تو پھر اندھوں میں سرداری کرنے والے کانوں کا یہ کہنا کہ مسجد کی فضیلت پیغمبر سے افضل ہے۔ سلف و صالحین سے کٹ کر نیا مذہب ایجاد کرنے کی بنیاد ڈالنے کے مترادف ہے۔

اس کی ایسی مثال ہے جیسے آج سے ڈیڑھ سو سال قبل فتنہ قادیانی کے ایجاد ہونے سے بھی پہلے ہندوستان کے ایک مشہور مذہبی مدرسہ کے بانی مہتمم نے کہا تھا کہ:

”پیغمبر اسلام ﷺ کے نبی آخر الزمان ہونے کا عقیدہ رکھنا نادان جاہلوں کا خیال ہے۔ جبکہ میرے جیسے دانا متبعین کے نزدیک آنحضرت ﷺ کے بعد اگر کوئی دوسرا نبی پیدا ہو جائے تب بھی کوئی فرق نہیں آئے گا۔“

لیکن فرق اتنا ہے کہ اُس وقت جائز و ناجائز کی تمیز رکھنے والے علماء کرام موجود ہوتے تھے، تو کل مکاتب اہل اسلام کے حق بین، حق شناس اور حق گو علماء کرام نے اُسے مسترد کر دیا۔ کسی اہل تقلید نے اُسے جائز سمجھا نہ اہل حدیث نے، کسی اہلسنت نے اُس کی تائید کی نہ کسی اہل تشیع نے اور نہ کسی بریلوی نے احسان کی نگاہ سے اُسے دیکھا نہ کسی دیوبندی نے۔ یہاں تک کہ اُس کے بعد اسی کو بنیاد بنا کر مرزا



علامہ احمد قادیانی نے فتنہ قادیانیت کا فساد کھرا کیا تب بھی سب نے ملکر بیک آواز اُس کے خلاف جدوجہد کی لیکن موجودہ دور میں کھرے کھوٹے کی اور جائز ناجائز کی تمیز رکھنے والے علماء کرام کا ہر مکتب فکر میں فقدان ہوتا جا رہا ہے۔

جب سے دینی مدارس سے حاصل ہونے والی سند کو علم کا معیار سمجھنے کا رواج ہوا ہے اُس وقت سے علم رفت جہل آمد کا دور دورہ ہے ایسے میں اسلام کے ان نادان دوستوں کو ان کی ان غلطیوں پر تنبیہ کون کرے۔ اسلام کے نام پر اسلام ہی کی جڑیں کاٹنے والے اندھیرے کے شکار ان قابل اصلاح حضرات کو صراطِ مستقیم پر کون ڈالے اور اصل و نقل کی تمیز کون بتائے۔ حقیقت یہ ہے کہ نہ صرف مساجد پر بلکہ جملہ خلائق پر ہمارے آقا و مولیٰ نبی اکرم رحمۃ اللہ علیہ کی علی الاطلاق انضلیت کا مسئلہ جملہ اہل اسلام کے اور تمام مکاتب فکر مسلمانوں کے مابین متفقہ ہونے کی بنا پر قطعی یقینی اور ناقابل تشکیک ہے۔ جب اس قسم کے لوگوں نے اس میں بھی سوراخ پیدا کر کے مسلمانوں کے ایمان کے لیے خطرہ پیدا کیا تو دیگر مسائل فقہ کا خدائی حافظ۔ اس مسئلہ کے حوالہ سے سلف صالحین سے منقول اسلامی عقائد کو ملاحظہ کیجئے فتاویٰ درمختار میں کتاب الحج کے اندر مکہ اور مدینہ کے مابین تفاضل کے اختلافی بحث کے ضمن میں لکھا ہے۔

”وَمَكَّةُ أَفْضَلُ مِنْهَا عَلَى الرَّاجِحِ الْأَمَاضِمِ أَعْضَانُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ مُطْلَقًا حَتَّى مِنَ الْكَعْبَةِ وَالْعُرْشِ وَالْكَرْسِيِّ“

یعنی رائج قول کے مطابق مکہ مدینہ سے افضل ہے مگر مدینہ شریف کی زمین کا جو حصہ رسول اللہ ﷺ کے جسد اطہر کو اپنے اندر لیے ہوئے ہے کیونکہ وہ علی الاطلاق ہر اعتبار سے مکہ سے افضل ہے۔ بلکہ کعبہ اللہ اور عرش و کرسی سے بھی افضل ہے۔

فتاویٰ درمختار کی اس عبارت کی تشریح کرتے ہوئے فتاویٰ رد المحتار یعنی فتاویٰ شامیہ نے لکھا ہے؛

”وَالْخِلَافُ فِيمَا عَدَا مَوْضِعَ الْقَبْرِ الْمُقَدَّسِ فَمَا ضَمَّ أَعْضَانُهُ الشَّرِيفَةَ“



فَقَبْرُ أَفْضَلُ بِقَاعِ الْأَرْضِ بِالْإِجْمَاعِ“

یعنی مکہ و مدینہ کے مابین تفاضل کا جو اختلاف ہے قبر اقدس والی جگہ کے ماسوا میں ہے۔ اس لئے کہ مدینہ شریف کی زمین کا جو حصہ رحمت عالم ﷺ کے جسد اقدس کو اپنے اندر لیے ہوئے ہے، اس کے تمام روئے زمین کے حصوں سے افضل ہونے پر اجماع امت ہے۔ (1)

الشفاء بحقوق المصطفى ﷺ لقاضی عیاض، ج 2، ص 163، المشرح بشرح ملا علی القاری میں ہے؛

”وَلَا خِلَافَ أَنَّ مَوْضِعَ قَبْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ بِقَاعِ الْأَرْضِ“

یعنی اہل اسلام میں اس بات پر قطعاً کوئی اختلاف نہیں ہے کہ آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک کی جگہ پوری روئے زمین کے تمام حصوں سے زیادہ افضل ہے۔

اس کی وجہ بتاتے ہوئے اس کے شارح ملا علی القاری نے لکھا ہے کہ؛

”أَيُّ بِشْرَفٍ قَدْرِهِ وَكَرَمِهِ عُنْدَ رَبِّهِ“

یعنی تمام روئے زمین کے حصوں سے آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک والی جگہ کے افضل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی قدر و منزلت اور عزت و جاہ اللہ کی نگاہ میں سب سے زیادہ ہے۔

اور شارح شفا قاضی عیاض ملا علی القاری نے اسی کتاب میں یہ بھی لکھا ہے کہ؛

”مَاعَدَا التُّرْبَةَ السَّكِينَةَ فَإِنَّهَا أَفْضَلُ مِنَ الْكُعْبَةِ بَلْ مِنَ الْعَرْشِ“ (2)

یعنی مکہ و مدینہ کے مابین تفاضل کا جو اختلاف ہے وہ آنحضرت ﷺ کی قبر والی جگہ کے ماسوا میں ہے کیوں کہ حضرت اقدس ﷺ کی قبر والی جگہ بلا اختلاف کعبہ سے افضل ہے بلکہ عرش سے بھی افضل ہے۔

تنقیح الفتاویٰ الحامدیہ میں ہے؛

”وَفِي خُلَاصَةِ الْوَفَاءِ لِسَمْعُودِي رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ نَقَلَ عِيَّاضُ وَقَبْلَهُ أَبُو

(2) شرح شفاء، ج 2، ص 162۔

(1) فتاویٰ شامی، ج 2، ص 287۔



الْوَلِيدَ وَغَيْرَهُمَا لِإِجْمَاعٍ عَلَى تَفْضِيلِ مَا ضَمَّ الْأَعْضَاءَ الشَّرِيفَةَ حَتَّى عَلَى الْكُغْبَةِ كَمَا قَالَ ابْنُ عَسَاكَرٍ فِي تَحْفِيهِ وَغَيْرُهُ بَلْ نَقَلَ التَّاجُ السَّبْكِيُّ عَنْ ابْنِ عَقِيلٍ الْحَنْبَلِيِّ أَنَّهَا أَفْضَلُ مِنَ الْعَرْشِ“ (1)

یعنی حضرت امام سہروردی رَحْمَةُ اللہِ تَعَالٰی عَلَیْہِ کی کتاب (خلاصۃ الوفاء) میں ہے کہ امام عیاض اور اُن سے بھی پہلے امام ابو الولید نے اور اُن کے علاوہ پیشروان اسلام نے اس بات پر اُمت مسلمہ کا اجماع بیان کیا ہے کہ زمین کا جو حصہ سرور کائنات ﷺ کے جسد اطہر کو اپنے اندر لیے ہوئے ہے وہ مکہ سے افضل ہے بلکہ بیت اللہ شریف سے بھی افضل ہے۔ جیسے امام عساکر نے یہ بات اپنی کتاب (تحفہ) میں اور اُس کے علاوہ بھی کتابوں میں لکھی ہے بلکہ امام تاج الدین السبکی نے امام ابن عقیل حنبلی سے نقل کیا ہے کہ قبر انور عرش سے بھی زیادہ افضل ہے۔

سلف صالحین کی ان تصریحات کے ہوتے ہوئے اِن قابل رحم نادانوں کا اس بے بنیاد گمراہ کن اور غیر اسلامی عقیدہ کو ثابت کرنے کی ناکام کوشش کرتے ہوئے حدیث کا حوالہ دینے سے معلوم ہو رہا ہے کہ وہ یہ جرم عظیم شان نبوت کو گھٹانے کی غرض سے دانستہ طور پر کر رہے ہیں۔ فی الواقع اگر اس مسئلہ کی بابت رسول اللہ ﷺ کی کوئی حدیث موجود ہوتی تو سلف صالحین ہرگز اُس کی مخالفت نہ کرتے، اُس کے خلاف عقیدہ نہ رکھتے اور فرمودہ رسول کے خلاف اتفاق و اجماع ہرگز نہ کرتے کیوں کہ ایسا کرنا صریحاً گمراہی ہے جبکہ گمراہی پر اجماع کرنے سے اللہ نے اُمت مسلمہ کو بچایا ہوا ہے۔ حضرت عبد اللہ ابن عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کی روایت سے مرفوع حدیث ہے۔

”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ“ (2)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ میری امت اجابت کو گمراہی پر متفق نہیں کریگا۔

(1) تنقیح الفتاویٰ الحامدیہ، جلد 2، صفحہ 367۔

(2) مشکوٰۃ شریف، ص 30۔

اس سلسلہ میں جس حدیث کا حوالہ دیا جاتا ہے اُس کا قطعاً کوئی وجود نہیں ہے، یہ صریح جھوٹ ہے رسول اللہ ﷺ پر بہتان و افتراء ہے، جس پر اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ہے:

”مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوهُ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ“ (1)

کتاب البطن سے ایجاد کر کے سادہ لوح عوام میں مشہور کی جانی والی اس گمراہ کن بات کو حدیث رسول کہہ کر بیان کرنے والے چاہے جس جماعت، مذہب و نظریہ سے بھی تعلق رکھتے ہوں خود بھی اللہ کے رسول پر بہتان باندھنے کے کبیرہ گناہ میں مبتلا ہیں اور دوسروں کو بھی مبتلا کر رہے ہیں۔ اس کے بعد وہ اگر کوئی اور گناہ نہ بھی کریں تو صرف یہی ایک گناہ اُن کے جھوٹے ہونے اور دوزخ کے مستحق ہونے کے لیے کافی ہے، جیسے مرفوع حدیث میں فرمایا گیا ہے:

”كُفِيَ بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ“ (2)

یعنی انسان کا جھوٹا اور دوزخی ہونے کے لیے یہی ایک گناہ کافی ہے کہ جو بھی سنے بلا تحقیق اُسے آگے بیان کرتا پھرے۔

دین کے نام پر ایسی ہی بے دینی پھیلانے والوں کے متعلق اللہ کے رسول نے پیشگی ارشاد فرمایا ہے:

”يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ يَأْتُونَكُم مِّنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ فَلْيَأْتِكُمْ وَابْيَاهُمْ لَا يُضِلُّوكُمْ وَلَا يَقْتُلُوكُمْ“ (3)

یعنی آخر زمانہ میں باطل کو حق کے نام سے مروج کر دینا والے جھوٹے پیدا ہونگے جو حدیث کے نام سے ایسی ایسی نا آشنا باتیں تمہیں بیان کریں گے۔ جو تم نے اور تمہارے آبا و اجداد نے بھی کبھی نہ سنی ہوں تو اُن کی صحبت سے بچو تا کہ وہ تمہیں گمراہ نہ کر سکیں اور تمہیں گناہ گار نہ کر سکیں۔

(2) مشکوٰۃ شریف، صف 28۔

(1) ابن ماجہ شریف، ص 5۔

(3) مشکوٰۃ شریف، ص 28۔





حقیقت یہ ہے کہ مساجد اللہ اور نبی اللہ کے مابین تفاضل کی باتیں کرنے والے یا اللہ کے نبی کے باوجود العقل والحواس مراتب عظمیٰ کو گھٹا کر عبادت گاہوں سے بھی کم بتانے والے ان قابل رحم حضرات کو سوچنا چاہئے کہ تفاضل کا تصور دو ہم نوع چیزوں کے مابین قابل غور ہو سکتا ہے۔ جبکہ یہاں پر نہ صرف نوع جدا ہے بلکہ جنس بھی جدا جدا ہیں تو پھر ایسی گفتگو کرنے کا کیا جواز ہو سکتا ہے۔ سچ کہا گیا ہے

إِذَا كَانَ الْغُرَابُ ذَلِيلَ قَوْمٍ..... سَيَهْدِيهِمْ طَرِيقَ الْهَالِكِينَ

از منہ و امکانہ کی طرح مساجد اللہ بھی محض عبادت گزار مسلمانوں کی سہولت کی خاطر وجود میں لائی جاتی ہیں اور دوسرے متبرک و مقدس مقامات و از منہ کی طرح ہی یہ قابل احترام آبادیاں بھی مسلمانوں کے لیے حصول مقاصد کے ذرائع کے زمرہ میں شمار ہونے کی بنا پر ان کا مرتبہ عام عبادت گزار مسلمانوں کے مرتبہ کو بھی نہیں پہنچ سکتا تو پھر انہیں اللہ کے نبی سے افضل بتانے والوں کو اپنی اس غلط تبلیغ پر نظر پڑانی کرنے کے ساتھ توبہ بھی کرنا چاہئے۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَسْرَارِ عِبَادِهِ

حَرَّرَهُ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ

پیر محمد چشتی 26/02/2002

☆☆☆☆

## معیارِ ایمان

میرا سوال یہ ہے کہ مسلمان ہونے کے لیے کون کون سی شرائط ہیں اور مسلمان ہونے کا معیار کیا ہے؟ کیا اس میں مسالک کا اختلاف ہو سکتا ہے یا سب کے نزدیک ایک ہی معیار ہے؟  
 کئی سالوں سے کچھ حضرات کے فتوؤں کی بنا پر ہمارے وطن عزیز پاکستان کے اندر افراط و تفریط پھیلی ہوئی ہے اور اسلام کے نام سے ایک دوسرے کو قتل کر رہے ہیں یا ایک دوسرے کو کافر و مشرک قرار دیتے ہوئے صرف اپنے مخصوص نظریہ کے لوگوں کو ہی مسلمان کہنے کی جو روش چل رہی ہے کیا اسلام میں اس کی گنجائش ہو سکتی ہے؟

مہربانی کر کے میرے ان دونوں سوالوں کا قرآن و حدیث کے حوالہ سے واضح اور مفصل جواب شائع کر کے ثواب دارین حاصل کریں تاکہ نوجوان نسل کو اسلام اور کفر کی بنیادی تمیز کا علم ہو سکے اور فرقہ واریت کی اغت سے ملک و ملت کو نجات مل سکے۔

**الاسائل.....** محمد سہیل، یو ای ٹی یونیورسٹی پنجاب، شعبہ انجینئرنگ

جواب:- اس سوال کی اڈل شق کا جواب یہ ہے کہ معیار و مدارِ ایمان میں اہل اسلام کے متفرق مسالک کے مابین قطعاً کوئی اختلاف نہیں ہے بلکہ تمام مدعیان اسلام اس بات پر متفق ہیں کہ نبی اکرم رحمت عالم ﷺ کی دی ہوئی تعلیمات و احکام کو حق جان کر انہیں اپنی عملی زندگی پر لاگو کرنے کا نام اسلام ہے اسی کو شریعت کی زبان میں ایمان بھی کہتے ہیں۔ تقریباً تمام مکاتب فکر اہل اسلام کی کتب کلامیہ و دیگر قابل اعتماد کتب اسلامیہ میں قدرے لفظی اختلاف کے ساتھ مومن مسلمان ہونے کے لیے معیار اس طرح بتایا گیا ہے۔



”الْإِيمَانُ هُوَ التَّصَدِيقُ بِجَمِيعِ مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ أَجْمَالًا فِيمَا عَلِمَ أَجْمَالًا وَتَفْصِيلًا فِيمَا عَلِمَ تَفْصِيلًا“

یعنی رسول اللہ ﷺ کی لائی ہوئی جملہ تعلیمات پر یقین رکھنے کا نام ایمان و اسلام ہے۔ اگر ان تعلیمات نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیم کا علم اجمالی طور پر ثابت ہو تو ان کے ساتھ تصدیق بھی اجمالی ہوگی اور اگر ان کا علم تفصیلی طور پر ثابت ہو تو ان کے ساتھ تصدیق بھی تفصیلی ہوگی۔

دنیا کے کسی بھی خطہ میں رہنے والا فرد جملہ تعلیمات پیغمبر ﷺ پر اظہار یقین کرنے کے بعد جب تک واضح طور پر اس کے منافی عقیدہ کا حامل نہ ہو جائے اس وقت تک اُسے مومن مسلمان جاننا اور اس کی جان و مال عزت و آبرو اور حقوق کی پاسداری سب پر لازم ہونے کی طرح اسے کافر کہنا یا اس کی جان و مال عزت و آبرو کو نقصان پہنچانا سب پر قطعی حرام ہے جیسا مرفوع حدیث میں آیا ہے۔ نبی اکرم رحمت عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”الْكُفْرُ عَمَّنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا تُكْفِرُهُ بِذَنْبٍ وَلَا تُخْرِجُهُ مِنَ الْإِسْلَامِ بِعَمَلٍ“ (1)

یعنی اسلام کی بنیادی تعلیمات میں شامل ہے کہ جس کسی نے بھی کلمہ توحید پڑھ کر اس ضمن میں جملہ تعلیمات اسلام کی حقانیت پر اطمینان کا اظہار کیا تو اُسے مسلمان جان کر اُس کی جان و مال عزت و آبرو اور حقوق کی پاسداری کی جائے اور اس اظہار یقین کے بعد کسی بھی گناہ کی بنیاد پر اُسے کافر نہ کہا جائے اور کسی بڑے سے بڑے گناہ کے ارتکاب کرنے پر بھی اسے اسلام سے خارج ہونے کا فتویٰ نہ دیا جائے۔

اس حدیث میں کلمہ توحید اور توحید کلمہ کو باہم لازم و ملزوم قرار دیا گیا ہے کہ جس طرح کلمہ توحید کا پڑھنا ضروری ہے۔ اُسی طرح اُس پر ایمان رکھنے والے جملہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اس کلمہ طیبہ کے





اوقات میں اپنے تمام ہم کاروں کا احترام کریں اپنی جان و مال کو عزیز جاننے کی طرح انکی جان و مال کو بھی عزیز جانیں اپنے جملہ حقوق کی پاسداری کرنیکی طرح ان کے حقوق کی بھی پاسداری کریں جس جز کو اپنے لیے عزیز جانیں دوسروں کے لیے بھی اُسے عزیز جانیں اور جسے اپنے لیے ناگوار تصور کرتے ہیں ان کے حق میں بھی ناگوار جانیں جیسے صحاح ستہ کی حدیث میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ“

یعنی کوئی شخص اس وقت تک صحیح معنی میں مومن نہیں ہو سکتا جب تک دوسرے مسلمانوں کے لیے تحفظ حقوق کا جذبہ پسند نہیں کرتا جسے اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

صحاح ستہ میں وہ مرفوع حدیث بھی موجود ہے۔ جس میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص اس وقت تک صحیح معنی میں مومن مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک تحفظ حقوق کے منافی جو حرکات اپنے حق میں ناگوار سمجھتا ہے دوسرے مسلمانوں کے حق میں بھی ناگوار نہ سمجھے۔ ایمان کا یہ معیار جن لوگوں میں پایا جائے انہیں عمارت کے اجزاء کی طرح ایک دوسرے کے لیے باعث تقویت ہونے کے ساتھ تشبیہ دے کر ارشاد فرمایا گیا۔

”الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا“ (2)

یعنی مسلمان ایک دوسرے کے لیے ایسا ہونا چاہئے جیسے ایک عمارت کی دیوار کے اجزاء ایک دوسرے کے لیے باعث تقویت ہوتے ہیں۔

توحید کلمہ کے منافی جملہ حرکات کو ایمان کے منافی عمل قرار دیتے ہوئے ایک اور مرفوع حدیث میں ارشاد فرمایا:

”سُبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ“

مسلمان کو گالی دینا فسق ہے اور اُس کے ساتھ لڑنا کفر ہے۔

(1) بخاری شریف، ج 2، ص 890۔



محصل مفہوم اس کا یہ ہے کہ مسلمانوں کے حق میں کافر، مشرک اور بدعتی جیسے الفاظ استعمال کرنا جو بدترین گالی و توہین ہے حدود شریعت سے نکلنے کے مترادف جرم ہے اور ان پر مسلح حملہ کرنا کفرانِ نعمت ہے۔

ایک اور مرفوع حدیث جس میں اس قسم کی منافی ایمان حرکت کو اسلام سے خارج ہونے کے مترادف قرار دیا ہے حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں؛

”مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا“ (۱)

یعنی جس مدعی اسلام نے بھی دوسرے مسلمانوں پر مسلح حملہ کیا تو وہ مسلمان کہلانے کا قابل نہیں ہے۔

اس قسم کی احادیث طیبہ کا شمار کابیوں یا دہائیوں میں نہیں بلکہ سینکڑوں کی تعداد میں موجود ہے جن کے موارد استعمال اور عبارت النص حسب مواقع مختلف ہونے کے باوصف توحید کلمہ یعنی اتحاد بین المسلمین کی اہمیت پر دلالت کرنا ان سب میں قدر مشترک ہے۔ اسی طرح ذخیرہ احادیث کے سلسلہ میں کلمہ توحید کی اہمیت کے بعد سب سے زیادہ تاکید توحید کلمہ و تحفظ بیضۃ الاسلام یعنی اتحاد بین المسلمین کی بتائی گئی ہے۔ جس کی بنیادی وجہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کلمہ توحید پڑھ کر دائرہ اسلام میں شامل ہونے والے جملہ مسلمانوں میں توحید کلمہ کا التزام چاہتا ہے کلمہ توحید اور توحید کلمہ کے مابین اتصال چاہتا ہے انفصال نہیں، جوڑ چاہتا ہے توڑ نہیں زندگی کے ہر مرحلہ و ہر شعبہ، زمان و مکان کے ہر دور و ہر گوشہ میں ہر مدی اسلام سے تحفظ بیضۃ الاسلام کی خاطر شیرازہ بندی و اتحاد چاہتا ہے انتشار و افتراق نہیں۔

### ایک اشتباہ اور اس کا جواب:-

یہاں قارئین کے ذہنوں میں یہ اشتباہ پیدا ہو سکتا ہے کہ جب اللہ جل جلالہ جملہ مسلمانوں سے اتحاد چاہتا ہے اور کلمہ توحید کے ساتھ توحید کلمہ کا التزام چاہتا ہے تو پھر اللہ کی یہ مراد پوری کیوں نہیں ہوتی

(۱) بخاری شریف، ج ۲، ص ۱۰۷۴۔



حالانکہ اللہ کے فرمان ”فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ“ (1) یعنی اس کی شان یہ ہے کہ جس چیز کا وہ ارادہ کرتا ہے وہ ہو کر رہتی ہے۔ نیز مراد الہی کا بالفعل متحقق نہ ہونا بظاہر مستلزم عجز ہے جس سے اللہ کی ذات پاک ہے جس کا تقاضا یہی تھا کہ مراد الہی کے عین مطابق دنیا کے تمام مسلمان متحد ہوتے بیضۃ الاسلام پر متفق ہو کر اس کے محافظ ہوتے اور مراد الہی کی تکمیل کر کے اتحاد بین المسلمین کا عملی اظہار کرتے جبکہ زمین حقائق اس کے برعکس ہیں بظاہر یہ معمرہ دو حالتوں سے خالی نظر نہیں آ رہا۔

پہلی حالت :- اللہ نے مسلمانوں کے اتحاد کا ارادہ ہی نہیں فرمایا بلکہ ان کے اختلاف کا ارادہ فرمایا ہے جو بالفعل متحقق ہے۔

دوسری حالت :- اللہ نے تو ان کے اتحاد کا ارادہ فرمایا ہے لیکن شیطانی حرکات کی بناء پر ان کا ارادہ انقطاع اللہ کے ارادہ اتحاد پر غالب آیا ہے۔

لیکن ان میں سے اول تو اُن سینکڑوں نصوص کے خلاف ہونے کی بناء پر ناقابل قبول ہے۔ جو بیضۃ الاسلام اور اتحاد بین المسلمین کے مراد الہی ہونے پر قرآن وحدیث کی شکل میں موجود ہیں۔ دوم اس لیے مردود و ناقابل توجہ ہے کہ وہ قادر مطلق جل جلالہ کے عجز کا اشارہ دے رہا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اشتباہ اللہ کے وصف ارادہ کو صحیح طریقے سے نہ سمجھنے کی بنا پر پیدا ہو رہا ہے دراصل اللہ کے وصف ارادہ کی دو قسمیں ہیں اول ارادہ تکوینی ہے جو اللہ کے فرمان ”إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ“ (2) جیسی متعدد آیات میں مذکور ہے۔ جو علم الہی کے تابع ہونے کی بناء پر اسی کے مطابق ہوتا ہے۔ جو جملہ کائنات کو بلا تخصیص محیط ہے جس کے حلق کا تخلف کمال و ناممکن ہے۔ یعنی ایسا کبھی نہیں ہو سکتا کہ اس ارادہ کے مطابق اللہ کسی چیز کے کرنے یا کرانے کا ارادہ کرے لیکن وہ متحقق نہ ہونے پائے۔ اللہ کے فرمان ”فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ“ (3) جیسے تمام نصوص کا صدق و مظہر یہی ارادہ ہے۔ جبکہ دوسری قسم ارادہ تشرعی ہے۔ جو اللہ کے فرمان ”يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ





الْبَسْرُ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ“ (1) جیسے نصوب کثیرہ میں مذکور ہے جو شرائع انبیاء اور اللہ کے اوامر و نواہی کے ساتھ متعلق ہے۔ جو انسانوں کے اختیاری افعال کے ساتھ خاص ہے جس کے متعلق ہر تخلف محال و ناممکن نہیں ہے یعنی ایسا ہو سکتا ہے کہ اس ارادہ کے مطابق اللہ انسان سے کسی کام کے کرنے کا مطالبہ کرے اور اُس کے کرنے میں اپنی رضامندی و خوشنودی بتائے لیکن وہ انسان کے ہاتھوں متحقق نہ ہونے پائے اللہ کے ان دونوں ارادوں کے مابین اس معنوی فرق کے علاوہ مصداق کے اعتبار سے بھی فرق ہے۔ وہ یہ ہے کہ بسا اوقات ارادہ تکوینی بغیر ارادہ تشریفی کے پایا جاتا ہے جیسے افعال مکلفین کے ماسوا جملہ کائنات کا وجود اسی ارادہ تکوینی کا مہیون منت ہے۔ جس میں ارادہ تشریفی موجود نہیں ہے اسی طرح اللہ نے انسانوں کو جن کاموں کی بجا آوری کا امر کیا ہے۔ لیکن وہ ان پر عمل نہیں کر رہے ہیں ایسی تمام جگہوں میں اللہ کا ارادہ تشریفی تو پایا جاتا ہے جبکہ ارادہ تکوینی موجود نہیں ہے اور کبھی یہ دونوں اکٹھے بھی پائے جاتے ہیں جیسے انسانوں کے ہاتھوں مامورات شرعیہ کی بجا آوری کرنے کی صورت میں کیوں کہ ان اعمال کے وجود میں دو چیزوں کو دخل ہوتا ہے؛

پہلی چیز:- عمل کرنے والے انسان کے ارادہ و اختیار اور حرکت کو جسے سبب ارتکابی بھی کہا جاسکتا ہے، دراصل مامورات شرعیہ کے حوالہ سے انسان اسی پر مکلف ہوتا ہے۔ یہی وہ بنیاد ہے جس پر ثواب و عذاب کا دار و مدار ہے۔

دوسری چیز:- اللہ کے ارادہ تکوینی کو جسے خلقت سے بھی تعبیر کیا جاسکتا ہے جس کا ظہور انسانی عمل کے بعد متصلاً ہوتا ہے۔ جو محض عادت الہی اور نظام کائنات میں اسباب و مستببات کے مابین مربوط خود کار نظام قدرت کا تابع ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

”وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ“ (2)

یعنی اللہ نے ہی تمہیں اور تمہارے اعمال کو بھی پیدا فرمایا ہے۔



علم منطق کے شائقین کی خوش طبعی کے لیے یہ کہنا زیادہ مناسب ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے ان دونوں ارادوں کے مابین عموم و خصوص من وجہ کی نسبت قائم ہے۔ مراد اللہ یا ارادۃ اللہ کی اس تفصیل کو سمجھنے کے لیے (شیخ زادہ علی البیضاوی، جلد 2، صفحہ 596 "وَمَا تَشَاءُ وُنَّ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ" (التکویر، 30)..... طریقہ محمدیہ، ج 1 اور اس کی شرح الحدیقة لغدیر النذیہ، ج 1، ص 262 263..... شرح مقاصد، ج 2، صفحہ 145 148..... شرح عقائد و خیالی، احیاء علوم الدین، ص 91 92..... کشف المراد فی شرح تجرید الاعتقاد، صفحہ 332) کو دیکھا جاسکتا ہے۔

اللہ کی صفت تکوین کی ان دونوں قسموں کو جدا جدا سمجھنے کے بعد اصل اشتباہ کا جواب واضح ہو گیا کہ اللہ نے جملہ مسلمانوں سے توحید کلمہ اور اتحاد بین المسلمین قائم کرنے کا جو مطالبہ کیا ہے۔ اور اُسے اپنی مراد پسند بتایا ہے یہ اس کے ارادہ تکوینی کے قبیل سے نہیں ہے جس کا تحقق ضروری ہوتا ہے۔ بلکہ ارادہ تشریحی کے زمرہ میں شامل ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جس سے اللہ نے کلمہ توحید پڑھ کر دائرہ اسلام میں داخل ہونے کا مطالبہ کیا ہے۔ اُن سب سے توحید کلمہ یعنی اتحاد بین المسلمین کی فضا قائم کر کے ہیئتہ الاسلام کی عزت، وقار اور استحکام کا بھی مطالبہ کیا ہے۔ جیسے کلمہ توحید کو بنیاد اسلام قرار دیا ہے ویسے ہی توحید کلمہ کو بھی استحکام اسلام کی بنیاد قرار دیا ہے جیسے کلمہ توحید پڑھنے والوں کو پسند کرتا ہے ویسے ہی توحید کلمہ کے سلسلہ میں جدوجہد کرنے والوں کو پسند کرتا ہے جیسے کلمہ توحید کے منکرین سے ناراضگی فرماتا ہے ویسے ہی توحید کلمہ کے منافی حرکات کرنے والے برائے نام مسلمان سے بھی کراہت و ناپسندیدگی کا اظہار فرماتا ہے۔ الغرض کلمہ توحید اور توحید کلمہ کی فرضیت میں اس کے سوا کوئی اور فرق نہیں ہے کہ کلمہ توحید پر ایمان لانے کا مطالبہ بلا تخصیص ہر فرد بشر سے کیا گیا ہے جبکہ توحید کلمہ یعنی اتحاد بین المسلمین کا مطالبہ صرف اور صرف ان سعادت مند افراد سے کیا گیا ہے۔ جنہیں کلمہ توحید پر توفیق ایمان نصیب ہو چکی ہوتی ہے۔ جس کے بعد نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ جیسے فرائض کی طرح ہی اتحاد بین المسلمین کا عمل بھی سب پر فرض عین قرار پاتا ہے۔ اس سلسلہ میں صحاح ستہ کی کتب احادیث میں مذکور فرامین



رسول اللہ ﷺ کو بغور پڑھ کر ان کے مطابق تبلیغ کرنے کی ضرورت ہے۔

اللہ کے رسول نبی اکرم رحمۃ عالمین ﷺ نے فرمایا:

”لَا إِيْمَانَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ“

یعنی جس کے پاس عہد و میثاق کی پاسداری نہیں اس کے پاس ایمان بھی نہیں ہے۔

لیکن افسوس کیسا تھ کہنا پڑتا ہے کہ اس حدیث شریف کے مفہوم کو صرف سماجی و معاشرتی ماحول میں عہد شکنی کیساتھ خاص سمجھ کر کلمہ طیبہ پڑھنے کے ضمن میں اللہ کیساتھ کیے ہوئے عہد و پیمان کی خلاف ورزی کرنے کو نظر انداز کیا جا رہا ہے حالانکہ اس میں ”لَا عَهْدَ لَهُ“ کا جملہ اپنے عموم کی بنا پر ہر واجب الوفاء عہد و پیمان کو شامل ہے جن میں سب سے اولین سب سے اہم اور سب سے زیادہ قابل اہتمام عہد و پیمان ہے جو کلمہ توحید پڑھنے کی شکل میں مؤمن مسلمان اپنے خالق و مالک ﷻ کے ساتھ کر رہا ہوتا ہے کیوں کہ کلمہ طیبہ کا شرعی مقصد و مقہور تمام اہل مل و خل کے نزدیک یہی ہے کہ اسے پڑھ کر دائرہ اسلام میں داخل ہونے والا شخص اللہ کے ساتھ اس بات کا عہد و پیمان کرتا ہے۔ کہ اے اللہ میں دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار کرتا ہوں کہ تیری طرف سے پیغمبر اسلام ﷺ کے ذریعہ عائد کردہ جملہ احکام شرع پر حسب استطاعت عمل کروں گا۔ فتح الباری شرح صحیح البخاری میں ہے:

”إِنَّ الْمَوَادَّ بِالشَّهَادَةِ تَصْدِيقُ رَسُولِ اللَّهِ فِيمَا جَاءَ بِهِ“ (1)

یعنی کلمہ شہادت پڑھنے سے مقصد رسول اللہ ﷺ کی لائی ہوئی شریعت کے جملہ احکام پر عملی تصدیق کا عہد کرنا ہوتا ہے۔

عمدة القاری شرح صحیح البخاری میں ہے:

”إِنَّ الشَّهَادَةَ بِرِسَالَتِهِ تَتَضَمَّنُ تَصْدِيقَهُ بِمَا جَاءَ بِهِ“ (2) یعنی رسول اللہ ﷺ کی

(1) فتح الباری شرح صحیح البخاری، ج 1، ص 50۔

(2) عمدة القاری شرح صحیح البخاری، ج 1، ص 183۔



رسالت کی شہادت دینے کا مقصد ان کی لائی ہوئی شریعت کے جملہ احکام پر عملی تصدیق کے ساتھ عہد و پیمان کرنے کو متضمن ہوتا ہے۔

إقتضاء الصراط المستقیم میں موجود ہے کہ:

”وَالشَّهَادَةُ بِأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ تَتَضَمَّنُ تَصْدِيقَهُ فِي كُلِّ مَا أَخْبَرَ وَطَاعَتَهُ فِي كُلِّ مَا أَمَرَ فَمَا أَثْبَتَهُ وَجَبَ إِثْبَاتُهُ وَمَا نَفَاهُ وَجَبَ نَفْيُهُ“ (1)

یعنی رسول اللہ ﷺ کی رسالت کے ساتھ کلمہ طیبہ میں شہادت دینے سے شرعی مقصد آپ ﷺ کی لائی ہوئی شریعت کے جملہ احکام کے ساتھ عملی تصدیق کا اقرار کرنا ہے کہ جس کام کو کرنے کا حکم دیا ہے اسے کرنا لازم ہے اور جس کام سے منع فرمایا ہے اس سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

مسلمانوں کے کس کتب فکر سے متعلق اہل علم نہیں جانتے کہ بیضۃ الاسلام کا تحفظ اور اتحاد بین المسلمین قائم کرنے کا حکم شریعت محمدی کے جملہ مامورات شرعیہ میں کلمہ توحید کے بعد سر فہرست ہے۔ نیز کفر و شرک سے بچنے کے بعد تمام منہیات شرعیہ میں افتراق بین المسلمین کے جرم سے بچنے کی سب سے زیادہ تاکید کی گئی ہے۔ اس طرح سے کلمہ طیبہ پڑھنے والا ہر فرد اس کلمہ توحید کے ضمن میں اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ دیگر فرائض اسلام پر عمل کرنے کا عہد و پیمان کرنے کی طرح توحید کلمہ یعنی اتحاد بین المسلمین قائم کرنے کے فریضہ پر عمل کرنے اور افتراق بین المسلمین کے جرم سے بچنے کا بھی عہد و پیمان کر چکا ہوتا ہے۔ جس کے بعد عملی زندگی میں اس کے منافی سرگرمیوں میں ملوث ہونے والا ہر کو حدیث شریف میں بے ایمان قرار دیا گیا ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا:

”مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا“ (2)

یعنی مسلمانوں پر حملہ کرنے والا ہمارے طریقہ کا نہیں ہو سکتا۔

(1) إقتضاء الصراط المستقیم، ص 452۔

(2) بخاری شریف، ج 2، ص 1074۔

اس حدیث شریف میں اگرچہ صراحتہً مسلح تصادم کرنے والے مجرموں کو بے دین قرار دیا گیا ہے لیکن ایک دوسرے سے منافرت، عصبیت، تنگ نظری و فرقہ واریت کی تعلیم و تربیت دے کر انجام کار اس مسلح تصادم تک پہنچانے والے مجرم بھی اس کا حصہ ہیں کیوں کہ بے دینی اور کفر تک پہنچانے کے سبب بننے والے ہر قول و عمل پر کفر ہی کے احکام لاگو ہوتے ہیں جبکہ ”مُقَدَّمَةُ الْكُفْرِ كُفْرٌ وَمُقَدَّمَةُ الْمَعْصِيَةِ مَعْصِيَةٌ“ کے مسلمہ اصول سے قطع نظر بھی اہل اسلام کے مابین منافرت و عصبیت کا ماحول پیدا کرنے کا موجب ہر قول و عمل بجائے خود گناہ کبیرہ و معصیت ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا:

”سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ“ (۱)

یعنی مسلمان کو گالی دینا معصیت اور اس کے ساتھ لڑنا کفر ہے۔

اس حدیث شریف میں بھی سبب و قتال کو جو فسق و کفر قرار دیا گیا ہے لیکر علاقائی اور دنیوی سے لیکر مذہبی جھگڑوں، تفرقہ بازیوں اور فتنہ پرداز یوں کی جملہ صورتوں کو شامل ہے لیکن افسوس ہے اسلامی درگاہوں کے اُن مسند نشین حضرات پر جو حدیث نبوی شریف کی اس جامعیت و شمول سے صرف نظر کرتے ہوئے اسے محض دنیوی جھگڑوں کے ساتھ مختص ہونے کی تعلیم دیتے ہیں جبکہ دنیوی جھگڑوں کی نسبت مذہبی جھگڑے زیادہ خطرناک و مشہوم ہوتے ہیں۔ اُن کے متعدی جرائم زیادہ مہلک و محیط ہوتے ہیں اور ان کے مہلک اثرات سے اہل اسلام کے مابین افتراق و انتشار پیدا ہونے کے سبب دین و دنیا دونوں کا نقصان ہوتا ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا:

”لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفْرًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ“ (۲)

یعنی میرے بعد ایک دوسرے کی گردن مارنے کے جرم میں ہتلاہ ہو کر کافر نہ ہونا۔

اس حدیث میں مذہبی جدال و قتال کو کفر قرار دیا گیا ہے ورنہ سید عالم ﷺ کی حیات طیبہ میں صحابہ کرام

(۱) مسلم شریف، ج ۱، ص ۵۸۔

(۲) بخاری شریف، ج ۲، ص ۱۰۷۴۔

کے مابین دنیوی جدال و قتال اور جھگڑوں کا سلسلہ بشری تقاضوں کے مطابق کبھی کبھی جاری رہا کرتا تھا جو اہل علم حضرات سے پوشیدہ نہیں ہے لیکن آپ ﷺ نے کبھی بھی ان دنیوی جھگڑوں کو کفر سے تعبیر نہیں فرمایا اگر علماء کرام، اصحاب مدارس اور محراب و منبر کے حوالہ سے مسلمانوں کے رہبر و رہنما حضرات اور مذہبی صرف اسی ایک حدیث کی صحیح تبلیغ کرتے ہوئے مذہبی جھگڑا بندیوں، تفرقہ بازیوں، منافرتوں اور فرقہ بندیوں کی سبب عاقبت سے اپنے اپنے ماحول کے مسلمانوں کو آگاہ کریں اتحاد بین المسلمین کی اہمیت کو اجاگر کریں اور اپنی مذہبی مسئولیت کا احساس کریں تو اس سے نہ صرف بیضۃ الاسلام کا تحفظ اور اتحاد بین المسلمین کے فریضہ کی بجا آوری ہوگی بلکہ اقوام عالم کی صف میں بھی مسلمانوں کا بول بالا ہو سکتا ہے جو عین منشاء پیغمبر و مرضی مولیٰ اور مقصود اسلام ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا:

”مَنْ آتَاكُمْ وَأَمْرُكُمْ جَمِيعٌ عَلَيَّ رَجُلٍ وَاحِدٍ يُرِيدُ أَنْ يَشُقَّ عَصَاكُمْ أَوْ يُفَرِّقَ جَمَاعَتَكُمْ فَاقْتُلُوهُ“ (۱)

یعنی کسی رہبر و رہنما کی قیادت میں جب دین اسلام پر اتفاق و اتحاد کے ساتھ عمل ہو رہا ہو ایسے میں اگر کوئی شخص تمہارے پاس آ کر مذہب کے نام پر پراکندگی پھیلانے کی بیضۃ الاسلام کو توڑنے اور مسلمانوں کا شیرازہ بکھیرنے کی کوشش کرے تو اسے قتل کرو۔

اس حدیث شریف میں افتراق بین المسلمین پیدا کرنے والوں کی سزا قتل بتا کر انہیں مرتدین کے برابر مجرم قرار دیا گیا ہے کیوں کہ مرتد سے متعلق صحاح ستہ کی حدیث میں ”مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ“ یعنی جس نے بھی اپنا دین بدلا اُسے قتل کرو۔ الفاظ ترکیب اور حکم اس حدیث کے الفاظ و ترکیب اور حکم کی طرح ہی ہیں گویا مذہبی فرقہ واریت برپا کر کے مسلمانوں کی صف میں بے اطمینانی منافرت اور تفریق پیدا کرنے والے مجرم بھی مرتد کی طرح ہی واجب القتل ہیں کاش اسلام کے ان قطعی احکام کو عملی کرنے کے لیے صالح قیادت ہوتی مخلص قوت نافذہ ہوتی اور کلمہ توحید کی اہمیت کی طرح ہی توحید کلمہ کی اہمیت





کا احساس رکھنے والے حکمران ہوتے تو کسی بھی مذہبی مجرم کو فروعی اور فقہی اختلافات کو اصول کا درجہ دیکر بیعت الاسلام میں سوراخ پیدا کرنے کی جرات کبھی نہ ہوتی۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا:

”إِذَا بُوِيعَ لِخَلَائِفَتَيْنِ فَافْتُلُوا الْآخِرَ مِنْهُمَا“ (1)

یعنی مسلمانوں کی جائز قیادت کی موجودگی میں اگر کوئی چالاک و نفس پرست شخص اس کی مخالفت کر کے لوگوں کو اپنی قیادت کی طرف مائل کر کے ان سے بیعت لینے لگے تو اس دوسرے کو قتل کرو۔

اس حدیث شریف میں ایسے شخص کو قتل کرنے کا حکم محض اس جرم کی بنا پر کیا گیا ہے کہ وہ انتراق بین المسلمین کا سبب بن رہا ہے ورنہ اختلاف رائے کی مخالفت اسلام نے کبھی نہیں کی۔

اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا:

”إِنَّهُ سَيَكُونُ هَنَاتٌ وَهَنَاتٌ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُفَرِّقَ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَهِيَ جَمِيعٌ فَاضْرِبُوهُ بِالسَّيْفِ كَأَنَّمَنْ كَانَ“ (2)

یعنی اسلام کے سوداگروں کے ہاتھوں طرح طرح کے فسادات و پراکندگیاں رونما ہوں گی تو جس نے بھی امت مسلمہ کے اتفاق و اتحاد کو توڑنے کا ارادہ کیا اس کا سر قلم کرو چاہے کوئی بھی ہو۔

اس حدیث شریف میں بھی بیعت الاسلام کے تحفظ اور اتحاد بین المسلمین کے منافی حرکات کا ارتکاب کرنے والے دانستہ مجرموں کی واحد سزا قتل ہی بتائی گئی ہے۔ اتحاد بین المسلمین کی فرضیت اور انتراق بین المسلمین کے حرام ہونے سے متعلق شیعہ نمونہ از خروارے ان فرامین رسول ﷺ میں تفریق بین المسلمین کا باعث بننے والے مجرموں مذہبی سوداگروں اور مذہب کے نام پر منافرت پھیلا کر بیعت الاسلام میں سوراخ پیدا کرنے والوں کو کہیں طریقہ اسلام سے خارج، کہیں شر از خلق اللہ، کہیں غیر مسلم

(1) مشکوٰۃ شریف، ص 320۔ (2) مشکوٰۃ شریف، ص 320۔

کہیں اسلام کے دشمن، کہیں سب سے زیادہ مستحق عذاب اور کہیں واجب القتل قرار مسلمانوں کو اس بات کا سبق دیا گیا ہے کہ اگر ان مجرموں کا بروقت علاج نہ کیا گیا تو ان کی منفی سرگرمیوں کے نتیجہ میں پوری ملت اسلامیہ کا شیرازہ بکھر سکتا ہے، مسلم قوم کی عزت و وقار خاک میں مل سکتی ہے، اور ان معدودے چند مذہبی سوداگروں کی منفی ریشہ دوانیوں کا انجام مسلم امت کے زوال پر منتج ہو سکتا ہے، جس کے بعد من حیث القوم سرپرستی، بزدلی محتاجی اور بے ہمتی کے سوا انہیں کچھ اور میسر نہیں آ سکتا۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً“ (1)

یعنی اُس نقصان کے اسباب سے بچو جو نہ صرف تمہارے مجرموں کو ہی پہنچے گا بلکہ پوری امت کو اپنے پلیٹ میں لے گا۔

کلمہ توحید پڑھ کر دائرہ اسلام میں داخل ہونے والوں پر توحید کلمہ کی فرضیت و اہمیت کی تاکید کرنے کے ساتھ تفریق کلمہ کی بد انجامیوں سے بھی سب سے زیادہ آگاہی اس لئے دلائی گئی ہے کہ اس ناسور کے ہوتے ہوئے کوئی بھی دوا کارگر نہیں ہوتی کوئی عبادت و نیکی قبول نہیں ہوتی اور کسی وقت بھی امت مسلمہ اپنی عظمت رفتہ کو دوبارہ بحال کرنے کے قابل نہیں ہو سکتی اسی لیے اللہ نے قرآن شریف میں فرمایا:

”وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا“ (2)

یعنی اصول اسلام پر سب مل کر رہو اور پراگندگی اختیار مت کرو۔

نیز فرمایا: ”وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ“ (3)

یعنی ایسا نہ ہونے پائے کہ باہمی جھگڑوں کی وجہ سے بزدلی و بے ہمتی اور حمیت اسلامی سے محرومی تمہارا مقدر بن جائیں۔



نیز فرمایا: ”وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ“ (1)

یعنی جس نے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے مقررہ اصولوں کی مخالفت کی تو اللہ اسے بدترین مصائب میں مبتلا کرے گا۔

نیز فرمایا: ”وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا“ (2)

یعنی نظام مصطفیٰ ﷺ کی واضح ہدایات و تعلیمات معلوم ہو جانے کے بعد جس نے بھی ان کی مخالفت کی اور جملہ اہل اسلام کے متفقہ طریقے کے برعکس روش اختیار کی تو ہم بھی اسے اپنی حالت پر ہی چھوڑ دیتے ہیں اور انجام کار اسے جہنم پہنچا دیتے ہیں جو بدترین ٹھکانا ہے۔

بے محل تقلید کے خول سے نکل کر اگر قرآن شریف کے ان مقامات پر غور کیا جائے تو ہر ایک کو معلوم ہوگا کہ امت مسلمہ کی موجودہ زبوں حالی اور زوال و انحطاط میں سب سے بڑا دخل باہمی شقاق و نفاق اور تشقت و افتراق کو ہے۔ کیونکہ سورۃ انفال، آیت نمبر 46 میں مسلمانوں کے باہمی جھگڑوں کو ان کی بزدلی و بے ہمتی اور بے حمیت کو تسلیم نہایا اور سورۃ انفال، آیت نمبر 13 میں نظام مصطفیٰ ﷺ کے بنیادی اصول و تعلیمات میں سوراخ پیدا کرنے کو بدترین عذاب کا سبب بتایا۔ جبکہ سورۃ نساء، آیت نمبر 115 میں نظام مصطفیٰ ﷺ کی وحدت مرکزیت سے نکل کر اپنے مخصوص نظریات کا پرچار کرنے کے لیے ڈیڑھ اینٹ کی جدا گانہ مسجد آباد کرنے والوں کو ان کی منحوس حالت پر چھوڑ کر انجام کار رسوا کرنے کا اعلان کیا۔ ”وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ“ (3) فرما کر عزت و سر بلندی کی زندگی کو حاصل کرنے کا عملی ایمان کے ساتھ مشروط قرار دیا۔ ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً“ (4) فرما کر اسلام کے تمام بنیادی احکام کے سامنے سر تسلیم خم کرنے کا حکم دیا۔ اور سورۃ البقرہ، آیت نمبر 85 میں

(1) الانفال، 13۔ (2) النساء، 115۔

(3) آل عمران، 139۔ (4) البقرہ، 208۔



اسلام کے دعویدار ہونے کے باوجود من پسند احکام پر عمل کرنے اور خواہش نفس کے برخلاف احکام کی دیدہ و دانستہ خلاف ورزی کرنے کی سزا دینیوی رسوائی و پستی کے ساتھ اخروی عذاب قابل غور بتایا۔ ان متعدد آیات و فرامین خداوندی کو یکجا کر کے دیکھنے سے نتیجہ ظاہر ہو رہا ہے کہ کلمہ توحید پڑھ کر اللہ کے ساتھ توحید کلمۃ المسلمین کی مسؤلیت پر عمل کرنے کا عہد و پیمان کرنے کے بعد اسے اپنی دنیاوی خواہشات پر قربان کرنا، مسلمان ہونے کے بعد اس کے اس اہم اور بنیادی فریضہ کو پامال کرنا، ہیضۃ الاسلام کا تحفظ کر کے اسلام کو تقویت پہنچانے کی مسؤلیت پر عمل کرنے کی بجائے مسلمانوں کے درمیان تفرقہ پیدا کر کے اسلام کو کمزور کرنا، اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی منشاء و فرمان کے مطابق اتحاد بین المسلمین کے لیے جدوجہد کرنے کی بجائے افتراق بین المسلمین کا باعث بننے والے کردار میں مبتلا ہونے کی وجہ سے ان آیات کریمہ میں مذکور سزائیں مجازات اعمال کے فطری نظام عدل کے عین مطابق مسلمانوں کو مل رہی ہیں۔ جب تک اس ناسور کا علاج نہیں ہوگا اس وقت تک مسلمانوں کی حالت بہتر نہیں ہوگی، اس لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ“ (1)

یعنی ان کے ان مصائب میں کوئی کمی کی جائے گی نہ ان کی کوئی مدد کی جائے گی۔

لیکن یہاں بھی ہمیں افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اس قسم آیات کو محض زمانہ نزول قرآن کے وقت موجود اہل کتاب کے ساتھ خاص ہونے کا تاثر قائم کر کے اپنی کوتاہیوں سے صرف نظر کی جاتی ہے۔ اللہ کے جامع کلام کے ان عام الفاظ کو محل خاص کے ساتھ مختص کر کے اس کتاب ہدایت کو لاشعوری میں کتاب حکایت قرار دیا جا رہا ہے اور الفاظ کے عام احکام کو خصوصیت نسل سے قطع نظر ہر دور کے بد عہدوں، خواہش پسندوں اور حدود اللہ پامال کرنے والے نافرمانوں پر منطبق کر کے انہیں تنبیہ کرنے کی بجائے اپنی آنکھ کے شہتیر کو چھوڑ کر دوسرے کی آنکھ کے بال کو مورد الزام ٹھہرانے کی عادت بنالی گئی



ہے ورنہ ناسور کا مرض جس نسل یا جس قوم کو جس دور میں بھی لگ جائے اس کے منحوس اثرات و نتائج پر اس پر مرتب ہونا ایک فطری بات ہے۔ جس میں کسی تخصیص کی گنجائش ہو سکتی ہے نہ استثناء کی۔ مقام غور ہے کہ زمانہ نزول قرآن کے وقت موجود اہل کتاب یہودیوں کے آباؤ اجداد کی بدعہدیوں اور اللہ کے اور اس کے رسول کے ساتھ کیے ہوئے عہد و پیمان سے عملی انحراف جیسے جرائم کی سزا جب انہیں ذلت و پستی اور احتیاج و زوال کی شکل میں دی گئی تھی جس کی خبر قرآن شریف کے ذریعہ ہر خاص و عام کو حاصل ہے تو پھر ان ہی جرائم کی موجودگی میں امت مسلمہ کا مذکورہ فطری سزاؤں سے بچنے کی یا تخصیص و معافی ہونے کی کوئی شرعی دلیل موجود ہے؟ جبکہ سورۃ بقرہ کی آیت نمبر 38 جیسے نصوص سے عموم مساوات کے ساتھ استمرار مساوات بھی مستفاد ہو رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے میری دعا ہے کہ امت مسلمہ کے مذہبی رہنماؤں کو اس سے عبرت حاصل کرنے کی توفیق دے۔

ایک شبہ کا ازالہ:- یہاں پر قارئین کے ذہنوں میں یہ شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ مذہبی فرقہ واریت کی فضا پیدا کر کے افتراق بین المسلمین کے سبب بننے والے مجرموں کی تعداد پانچ فیصد سے زیادہ نہیں ہے تو پھر ان معدودے چند مجرموں کی سزا پوری مسلم امت کو دینا کہاں کا انصاف ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ تعداد کے اعتبار سے یہ مجرم اگرچہ معدودے چند ہیں لیکن مسلم معاشرہ میں انہیں مذہبی قیادت حاصل ہونے کی بنا پر زندگی کے تمام شعبوں کے ساتھ وابستہ افراد امت کی ان کے ساتھ مذہبی وابستگی ہوتی ہے اور انہیں تقدس کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ نیز عبادات سے لے کر خوشی و غمی اور مذہبی رسوم تک مسائل کے حوالہ سے تمام گوشہ ہائے زندگی سے وابستہ افراد ملت ان کے فتوؤں کے مطابق زندگی گزارنے پر مجبور ہوتے ہیں اور مسلم معاشرہ میں کوئی بھی زاویہ حیات ایسا نہیں ہے جس میں مذہب کے حوالہ سے یہ حضرات دخل کار نہ ہوں۔ ایسے حالات کے ہوتے ہوئے ان شریروں کے اس جرم سے خواص امت کے ماسوا عام افراد ملت کا محفوظ رہ جانا عادتاً ناممکن ہے۔ شاید ایسے حالات سے متعلق نبی اکرم رحمت عالم ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا ہو:

”الْمَغْضُومُ مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ“

یعنی ایسے حالات میں وہی محفوظ رہ سکتا ہے جسے اللہ بچائے۔

ان حالات کا منطقی نتیجہ ہے کہ افراد ملت کی اصلاح و فساد کا دار و مدار عام حالات میں ان حضرات کی اصلاح و فساد پر ہے۔ اگر یہ صحیح ہوں گے تو ان کی اتباع میں افراد امت کی غالب اکثریت صحیح ہوگی اگر یہ فاسد ہوں گے تو ان کی اتباع میں افراد امت بھی فساد میں مبتلا ہوں گے۔ شاید اسی نکتہ کی طرف نبی اکرم رحمۃ عالمین ﷺ نے اس حدیث میں ارشاد فرمایا ہے؛

”أَلَا إِنَّ شَرَّ الشَّرِّ شَرَّ أَعْلَمَاءِ وَإِنَّ خَيْرَ الْخَيْرِ خَيْرُ أَعْلَمَاءِ“ (1)

یعنی اس بات میں شک کرنے کی گنجائش نہیں ہے کہ ہر شر سے بدترین شرفرقہ واریت پھیلانے والے فسادی علماء ہیں اور ہر خیر سے بڑھ کر باعث خیر بیضہ الاسلام کی حفاظت کر کے دنیا کو خیر پہنچانے والے علماء ہیں۔

اس جواب سے سوال کی دوسری شق کا جواب بھی معلوم ہوا کہ جب تمام مکاتب فکر اہل اسلام کے لیے معیار ایمان میں کوئی فرق نہیں ہے سب کے نزدیک نبی اکرم رحمۃ عالمین ﷺ کی جملہ تعلیمات پر یقین کرنے کے ساتھ نظام مصطفیٰ ﷺ کو زندگی کے ہر شعبہ میں بطور نظام حیات تسلیم کرنے کا نام ایمان ہے تو پھر اس تسلیم و رضا کے بعد جب تک اس کے منافی قول و عمل کا صراحتہ ثبوت نہیں ہوگا اس وقت تک کسی پر کفر کا فتویٰ دینا خود اپنے آپ کو کافر قرار دینے کے مترادف ہوگا جیسے مرفوع حدیث میں نبی اکرم رحمۃ عالمین ﷺ نے ارشاد فرمایا ”أَيُّمَا امْرَأَةٍ قَالَتْ لِأَخِيهِ كَافِرٌ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدَهُمَا إِنْ كَانَ كَمَا قَالَتْ وَالْآرَجَعْتُ عَلَيْهِ“ (2) یعنی جس نے بھی رشتہ اسلام کے ساتھ منسلک کسی شخص یا قوم و

(1) مشکوٰۃ شریف، ص 37۔

(2) صحیح مسلم شریف، ج 1، کتاب الایمان، باب بیان حال ایمان من قال لآخیه

المسلم یا کافر، ص 57، مطبوعہ مکتبہ آرام باغ کراچی



جماعت کو کافر کہا تو اس کا وبال ان میں سے ایک پر ضرور پڑے گا جسے کہا ہے اگر وہ ایسا ہی تھا تو بات اپنے ٹھکانے پر لگی ورنہ خود اس پر پلے گی۔

اس قسم کی احادیث کی تشریح کرتے ہوئے محدثین اور فقہائے اسلام نے جو تحقیقات کیں ہیں ان سب کا خلاصہ اور لب لباب فتاویٰ درمختار میں اس طرح لکھا ہوا موجود ہے:

”عَزَّ الشَّائِمُ بَيَّا كَافِرًا وَهَلْ يَكْفُرُ اِنْ اَعْتَقَدَ الْمُسْلِمُ كَافِرًا نَعَمْ وَالْاَفْلَا“ (1)

یعنی کسی مسلمان کو کافر کہہ کر پکارنے والے کو تعزیر (کوڑے لگائے جائیں گے) کسی مسلمان کو کافر کہنے والا شخص خود کافر قرار پائے گا یا نہیں اس سلسلہ میں درست و قابل فتویٰ بات یہ ہے کہ اگر مسلمان کو کافر سمجھ کر اُسے کافر کہتا ہے تو خود کافر ہوگا ورنہ محض گالی کے طور پر کہہ رہا ہو تو خود کافر نہیں ہوگا بلکہ تعزیر لگانے کے مستحق ہوگا۔

فتاویٰ درمختار کی اس عبارت کی توجیہ کرتے ہوئے فتاویٰ رد المحتار یعنی فتاویٰ شامی نے لکھا ہے:

”لَا نَهْ لَمَّا اَعْتَقَدَ الْمُسْلِمُ كَافِرًا فَقَدْ اَعْتَقَدَ دِينَ الْاِسْلَامِ كُفْرًا“ (2)

یعنی رشتہ اسلام کے ساتھ منسلک کسی شخص، قوم یا کسی جماعت کو کافر سمجھنے والا خود اس لیے کافر قرار پاتا ہے کہ اس نے دین اسلام کے اصل معیار کو کفر سمجھا۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَسْرَارِ عِبَادِهِ

حَرَّرَهُ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ

پیر محمد چشتی 21/3/2002

☆☆☆☆☆

(1) فتاویٰ درمختار، باب التعزیر، ج 1، ص 327۔

(2) فتاویٰ شامی، ج 1، ص 183، باب التعزیر۔

## عید میلاد النبی ﷺ اور ہماری ذمہ داریاں

قوموں کی تاریخ میں بعض دن اپنی اہمیت یا عظمت کی وجہ سے یادگار کی حیثیت حاصل کر لیتے ہیں پھر سال بہ سال انہیں منایا جاتا ہے، ان ایام میں ہونے والے واقعات پر خوشی یا غم کا اظہار ہوتا ہے ان واقعات سے جو عبرتیں اور اور نصیحتیں حاصل ہوتی ہیں ان پر غور و فکر ہوتا ہے اور اس طرح ماضی سے مستقبل کے لیے روشنی حاصل کی جاتی ہے۔ حضور اکرم نور محمد ﷺ کی تشریف آوری کا دن کسی ایک قوم یا قبیلے کے لیے تاریخی حیثیت نہیں رکھتا بلکہ یہ تمام انسانیت کے لیے یادگار دن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“ (1)

ہم نے آپ کو نہیں بھیجا مگر تمام خلایق کو آرام و راحت پہنچانے کے لیے۔

کوئی اعتراف کرے یا نہ کرے حقیقت یہ ہے کہ تمام اقوام عالم کی گردنیں محمد رسول اللہ ﷺ کے بارِ احسان سے جھکی ہوئی ہیں۔ دنیا میں جہاں کہیں عدل و احسان، صدق و صفاء، رحم و کرم، ہمدردی، غمخواری، محبت و مودت، امن و آشتی، ایثار و قربانی کے جتنے اوصاف کریمانہ پائے جاتے ہیں ان سب کا سلسلہ تعلیم محمد ﷺ سے ہی جا کر ملتا ہے۔

عید کے معنی ہیں خوشی اور میلاد کے معنی ہیں پیدائش، تو ”عید میلاد النبی ﷺ“ کے معنی ہوئے نبی آخر الزماں رحمت عالم ﷺ کی پیدائش کی خوشی۔ آپ ﷺ کی پیدائش و میلاد کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی وہ تمام نعمتیں وابستہ ہیں جو نہ صرف نوع بنی آدم کو شامل ہیں بلکہ جملہ کائنات کو محیط ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس باعث وجود کائنات رحمت عالم ﷺ کی پیدائش پر نوع انسان کے علاوہ دیگر خلایق کا خوشی منانا بھی

(1) الانبیاء، 107۔



اسلامی دستاویزات میں لکھا ہوا موجود ہے، اس مختصر مقالہ میں تفصیل کی گنجائش نہیں ہے۔

مختصر آئیہ کہ عیدِ میلاد النبی ﷺ یعنی سرورِ انبیاء رحمۃ اللہ علیہ کی پیدائش کی خوشی منانا جس جائز طریقہ سے بھی ہو ”واقعات و معجزات اور میلاد کے ذکر سے“ ہو یا ”سیرت طیبہ و اسوۂ حسنہ“ اور ”اوصاف جمیلہ“ کے بیان کرنے سے ہو۔ مخصوص کمالات نبوت، خاندانی شرافت اور ماوراء العقل قوت علمی و عملی اور خصائص کے تذکرے کرنے سے ہو یا غیر بنی آدم ﷺ کی عالمگیر تعلیمات و تبلیغات کے بیان کرنے سے ہو، بہر صورت میلاد النبی ﷺ کی خوشی منانا شعارِ مومن اور مقتضاءِ ایمان ہے۔ مطلوب شرع، محبوب رب کریم، ذریعہ نجات، وسیلہ قرب رب العالمین ہے اور یہ مجلس میلادِ پاک معظم، محترم، مقدس، عظیم المرتبت عبادت، قابل قدر و عزت، لائق قبولیت اور مقبول بارگاہِ رب العزت ہے۔ کیوں نہ ہو جبکہ رب العزت جل جلالہ نے خود فرمایا ہے:

”وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ“ (1)

اے محبوب ﷺ! ہم نے تمہارا چرچا بلند کیا ہے۔

اس محفلِ پاک کو پنا کرنا ثواب ہی ثواب، اس میں خدمت کرنا ثواب، حاضرین کو کھانا کھانا ثواب، پانی پلانا ثواب، اہل مجلس کی اعانت کرنا ثواب، بانی مجلس کے ساتھ ہر قسم تعاون کرنا ثواب، شریک محفل قاری و سامع جملہ حاضرین کی عزت و احترام کرنا ثواب، انہیں آرام و راحت پہنچانے کے لیے جو قدم بھی اٹھایا جائے ثواب ہی ثواب ہے۔ بہتر اور سزاوار تو یہ ہے کہ اس محفلِ پاک میں اختیار، اہرام، نیک و صالح ہی جمع ہوں اور فساق و فجار اور بدکار معصیت کار تو بہ کے بغیر اور خود کو گناہوں کی آلودگی سے پاک و صاف کئے بغیر اس محفلِ پاک میں شامل ہونے سے پرہیز کریں کہ عظمتِ شان اس محفل کی نہایت عظیم و اعلیٰ ہے اور جب تک اس محفلِ پاک میں شامل رہے، ظاہر و باطن ہر اعتبار سے نہایت مؤدب، مہذب، باوقار، خشوع و خضوع، خلوص و محبت، نہایت فروتنی، عاجزی و انکساری کے ساتھ بیٹھیں

(1) الانشراح، 4۔





اور اسوۂ حسنہ یا سنت طیبہ اور تعلیمات و تبلیغات و احکام صاحبِ میلاد ﷺ کے سننے کی سعادت حاصل کریں تو صدقِ قلب کے ساتھ اس پر عمل کرنے اور اپنی عملی زندگی کو اس کے مطابق بنانے کا عزم کریں۔ سابقہ کوتاہیوں سے توبہ کریں، اپنے خاندان، قوم قبیلہ، خویش و اقارب، یار و دوست احباب اور سوسائٹی کو صاحبِ میلاد، باعثِ وجودِ کائنات رحمتِ عالم ﷺ کی سیرت طیبہ پر عمل کرنے کی دعوت دیں، اس طرح اگر اس محفلِ پاک کے جملہ آدابِ شریعت و مقاصدِ اسلامیہ کا احترام برقرار رکھا گیا تو یہ محفلِ پاک اپنی پاکیزگی و روحانیت اور نورانیت کی وجہ سے سامعین و حاضرین کے لیے باعثِ عمل ہونے کی بنا پر ان کی نجات و حسنِ عاقبت کا وسیلہ بن سکے گی۔ برخلاف اس کے کہ بانی و حاضرین کے عقیدہ میں دینی و مذہبی جذبہ معیارِ شریعت کے مطابق نہ ہو، خلوصِ نیت، خشوع و خضوعِ قلب نہ ہو، معصیت سے پرہیز، گناہ سے گریز نہ ہو، فحش و فجور اور حرامِ کاری سے اجتناب نہ ہو، اصولِ اسلام کو فروعاتِ اسلام سے جدا سمجھنے کی صلاحیت سے محروم ہوں، حقیقتِ میلاد اور رسمِ میلاد کے درمیان تمیز کرنے کی صلاحیت سے تہی دامن ہو، زنا، فجور، دھوکہ بازی، فریب کاری، وعدہ خلافی، منشیات کے کاروبار، ملاوٹ، سود خوری، گرانِ فروشی اور حق تلفی میں مبتلا ہوں۔ حدودِ اللہ سے غفلت، تکبر سے اُلفت اور سیاہ کاری میں شہرہ آفاق ہوں۔ ضمیرِ فروشی، بدکلامی، بدعملی میں مشہور ہوں اور شریعتِ مقدسہ کے احکام کو پامال کرتے ہوں۔ مسلمانوں کے ساتھ غم خواری و ہمدردی کے مذہبی جذبہ سے لاتعلقی ہوں۔ میلاد النبی ﷺ کی اس عظیم نسبت کے آداب سے غافل، احکامِ شرع پر عمل کرنے سے کابل، میلاد النبی ﷺ منانے کے شرعی فلسفہ کو سمجھنے سے جاہل اور اس عظیم نسبت سے متعلق سؤ ادب، نامناسب حرکت اور خلافِ تعظیم قول و عمل کے انجامِ بد سے بے خبر و بے باک ہوں اور جرأت و جسارت کے ساتھ اس عظیم المرتبت، رفیع النسبت محفل میں بیٹھیں اور اس قسم کے بے عمل ریاکار، سیاسی یا مذہبی ہودا اگر جو اس مقدس نسبت کو محض دنیاوی شہرت اور سادہ لوح مسلمانوں کی ہمدردیاں حاصل کرنے کے لیے وسیلہ و ذریعہ بنانے والے، جو اس عظیم المرتبت نسبت سے ترتیب پانے والے اجتماعات کو اتحادِ دین



مسلمین کے لیے بیڑھی بنانے اور ”وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا“ (1) کے حکم مجاہد اور تعلیم ابدی کی تبلیغ کرنے ”وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ“ (2) کے حکم اکیڈمی و عید شہید سے اجتناب کرنے کی تلقین کرنے اور ”أَبْشَدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ“ (3) جیسی ایمانی صفات کو اپنے اندر پیدا کرنے، سامعین کو طریقہ پیغمبر ﷺ پر عمل کرنے، مشن پیغمبر ﷺ کی تکمیل کرنے، صاحبِ میلا ﷺ کی رضا و خوشنودی کو پا کر ان کی شفاعت کے مستحق ہونے، ان کے طریقہ کے خلاف زندگی بسر کر کے ان کی ناراضگی اور ان کی شفاعت سے محرومی کے شرعی احکام کو بیان کر کے ان اجتماعات کو قوتِ اسلام و استحکامِ ملت اور باعثِ اتحاد بین المسلمین بنانے کی بجائے اپنے مذموم دنیوی مقاصد کے حصول کی غرض سے کراہیہ کے لائے گئے ذمہ و قوال اور مقرروں کے ذریعہ وقتی نمائش، موضوع روایات، غیر اسلامی اندازِ تبلیغ، باعثِ نفرت بیانات اور انتراق و انتشار بین المسلمین کے باعث بننے والے خطابات اور اصول و فروع کے مابین فرق کو سمجھنے سے قاصر قابلِ رحم سامعین کو دہرے مسائل اہل اسلام کے خلاف نفرت دلانے، دل آزاری کرانے، مذہبی تعصب و فرقہ واریت پھیلانے والی تقریروں کے لیے میدان سازگار کرنے اور سیرۃ النبی ﷺ یا میلاذ النبی ﷺ کے مقدر نام کے درپردہ خلافِ طریقہ پیغمبر ﷺ ماحول پیدا کرنے والے منتظمین محفل اپنے ہم مشرب لوگوں کو اکٹھا کریں اور اس قسم لوگوں کے زیادہ اکٹھے ہونے کو کامیابی کا معیار تصور کریں۔ ہم فکر و ہم خیال، لفاظ، بدعمل، اجرتی مقرر کی لفاظی و اداکاری کے ذریعہ اجتماع کو صوتی و سمعی عیاشی کا سامان مہیا کر کے معاشرہ کو یہ تاثر دیں کہ یہی محفل میلا د ہے۔ یہی صوتی و سمعی عیاشی دین اسلام کا حصہ، حُبِ خدا اور حُبِ رسول ﷺ ہے، یہی مطلوبِ شرع و عشقِ رسول ﷺ ہے۔ تو ایسی صورت میں اس عظیم المرتبت ربنا المنسبت مقدس محفل کی بے ادبی و بے احترامی کی کیا حد ہوگی۔ (فِیَالِی اللہ المَشْتَكِی) خصوصاً جبکہ مقرر بھی اجرتی لفاظ ہو، سنتِ نبی ﷺ پر عمل کرنے کی توفیق سے محروم ہو، مقصدِ میلا د سے نا آشنا ہو



اس پر طرہ یہ کہ جو کچھ بیان کرے معیار شریعت کے خلاف، غیر معتبر، غیر مستند، صریح جھوٹ اور شریعت مقدسہ پر بہتان ہو۔ تراشیدہ و خراشیدہ جھوٹے افسانے ہوں جن کو کُن کرنا سمجھ ساعین داد تحسین دیں اور ان باطل و اہیات، موضوعات تراشیدہ اکاذیب کو اسلام کا حصہ جانیں۔ نتیجتاً غیر اسلام کو اسلام جانیں، ایسے حالات میں اس مقدس و پاک مجلس کی کیا قدر و منزلت باقی رہ جاتی ہے جبکہ مقصد میلاد النبی ﷺ حاصل نہ ہو، مقصود و مطلوب شرع نہ ہو، صاحب میلادِ رحمت عالم ﷺ کی شریعت پر عمل نہ ہو، اُن کی تحریک، اُن کے مشن، اُن کے نصب العین کو نصب العین نہ بنایا جائے، دین اسلام کے حوالہ سے جس علم و عمل کو اپنانے کی انہوں نے تاکید کی ہے اور جس کے لیے طائفہ ایم لے کر بدر تک اور جگہ اُحد سے لے کر حنین تک کی تکالیف و مصائب کو برداشت فرمایا، اُس کی عملی تلاش و جستجو نہ ہو۔ اس مقدس محفل کو ذریعہ نجات و بخشش، گزشتہ کی سیاہ کاریوں سے توبہ و پشیمانی اور آئندہ زندگی کو اُسوۂ حسنہ کے مطابق بنانے، صاحب میلاد ﷺ کی مرضی کو پانے، اُن کے مشن، اُن کی تحریک، اُن کے قانون و فرامین کو اپنی ذات، خاندان، معاشرہ و سماج میں مروج کرنے کے لیے عزم و ارادہ کا ذریعہ بنانا مقصود نہ ہو تو یہ مجلس حقیقتاً مقصدِ میلاد و مطلوبِ شرع اور روحِ میلاد سے خالی بلکہ محض رسمِ میلاد اور میلادُ النبی ﷺ یا سیرۃ النبی ﷺ کے نام سے ایک رسمی اجتماع ہے یا اُس مقدس نام کے در پردہ سیاست یا مذہبی دوکانداری ہے جس سے مذکورہ شرعی مقاصد کا حصول ناممکن ہے۔

عیدِ میلادُ النبی ﷺ یا سیرۃ النبی ﷺ کے اجتماعات کے حوالہ سے مذکورہ ناقابل انکار مفاسد، سؤ ادب، بارگاہِ نبوت کے آداب کے خلاف حرکات کی بناء پر اصل عیدِ میلادُ النبی ﷺ سے انکار کرنا، اسے گناہ یا ممنوع شرعی قرار دینا ایسی حماقت ہے جیسے کوئی ماؤف اعلیٰ شخص اپنے لباس کی میل و غلاظت دور کرنے کی بجائے اصل لباس کو ناجائز کہہ کر اتار پھینکے۔ یا یوں سمجھئے کہ کسی نا سمجھ انسان کو غلط طریقہ سے نماز ادا کرتے ہوئے دیکھ کر اصل نماز کو ہی ناجائز قرار دے اور اسے نماز پڑھنے سے ہی منع کرے، ورنہ اصل میلادُ النبی ﷺ شرک اسلام ہے، منبعِ ایمان ہے و مبداءِ شریعت ہے، مطلوب قرآن و مرضی رحمن ہے



ذریعہ تبلیغ و اشاعتِ اسلام ہے اور دعوتِ خیر و اعمالِ صالحہ کی ترغیب، گناہوں سے بچنے کی تنبیہ، اور رحمتِ عالم ﷺ کی سنتِ طیبہ و اُسوۂ حسنہ پر عمل کر کے سعادت دارین حاصل کرنے کا بہترین سبب ہے۔ تبلیغاتِ کل مذاہب و مسالکِ اسلامیہ کا محور ہے، مرکزِ اتحادِ اہل اسلام ہے، نکتۂ اتحادِ فرقہ وارانہ توحید ہے۔

دشمنِ اسلام انگریز کا متحدہ ہندوستان پر قبضہ جمانے سے قبل متحدہ ہندوستان میں امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے حوالہ سے تبلیغِ اسلام کا غالب ذریعہ یہی میلادُ النبی ﷺ کے اجتماعات و محافلِ مقدسہ ہوا کرتی تھیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، مجدد الف ثانی، حضرت فضل امام خیر آبادی اور حضرت امداد اللہ مہاجر کی جیسے عظماء و مراجعِ اہل اسلام، پیشوایانِ مذہب اور بلا تفریقِ کل اہل ہند مسلمانانِ اہل سنت کے مسلمہ مذہبی قائدین کی نگرانی و سرپرستی میں منعقد ہونے والی محافل و اجتماعات میلادُ النبی ﷺ کے شہرہ آفاق کا علم تاریخ کے کس طالب علم سے پوشیدہ رہ سکتا ہے۔ صاحبِ میلادِ باعث وجودِ کائنات رحمتِ عالم ﷺ نے خود بنفس نفیس اپنا میلاد بیان فرمایا۔ حدیث کی معتبر ترین کتاب ترمذی کے مطابق حضور ﷺ منبر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا میں کون ہوں؟ صحابہؓ بولے آپ اللہ کے رسول ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا:

”محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں، اللہ نے مخلوق کو پیدا فرمایا تو ان میں سے مجھے بہتر لوگوں میں رکھا، پھر ان کے بھی دو حصے کیے اور مجھے اچھے حصے میں رکھا، پھر ان کے قبیلے بنائے اور مجھے سب سے اچھے قبیلے میں رکھا پھر ان کے خاندان بنائے اور مجھے اچھے خاندان سے کیا۔ لہذا میں سب لوگوں میں ذات اور خاندان کے لحاظ سے بہتر ہوں۔“ (ترمذی)

نفسِ میلادُ النبی شریف کا انعقاد قرونِ اولیٰ سے لے کر اب تک مختلف مسالکِ اہل اسلام بلا تکرار اپنے اپنے حالات کے مطابق کرتے آئے ہیں۔ حضرت محدث ابن جوزی، امام جلال الدین سیوطی، امام یوسف نبہالی، حضرت شاہ ولی اللہ، حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حاجی امداد اللہ مہاجر کی جیسے غیر



منازعہ اور مسلمہ پیشوایان اہل اسلام کا عمل ہی ان کے عقیدت مند مسلمانوں کی تسلی کے لیے کافی ہے۔  
بافتراض اگر اس سلسلے میں پیشوایان اہل اسلام سے بھی کچھ ثابت نہ ہوتا پھر بھی قرآن شریف کی یہ آیت  
کریمہ ہی ”وَأَقْبَابُ غَنَمٍ رَبِّكَ فَحَدِّثْ“ (1) اس کے استحباب شرعی ہونے پر ثبانی دلیل ہے، اس  
لیے کہ حضور اکرم رحمت عالم ﷺ سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں ہے بلکہ تمام مذاہب اہل اسلام کا اس مسئلہ  
پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے سلسلہ میں رحمت عالم ﷺ سب سے بڑی نعمت ہیں۔ جب اللہ  
تعالیٰ کی ہر نعمت کا چرچا کرنا اور اُس کا شکر بجالانا مطلوب شرعی ہے تو اس نعمت عظمیٰ ﷺ کے وجودِ مسعود  
پر شکر بجاتے ہوئے اس کا چرچا بلند کرنا بدرجہ اولیٰ مطلوب شرعی ہوگا۔

وہ جو نہ تھے تو کچھ نہ تھا وہ جو نہ ہو تو کچھ نہ ہو جان ہیں وہ جہان کی، جان ہے تو جہان ہے  
برکات میلاد:۔ آپ ﷺ کے چچا ابولہب کو اس کی لونڈی ثویبہ نے آکر کہا کہ میرے آقا آپ کے  
مرحوم بھائی عبد اللہ کے گھر نہایت خوبصورت فرزند پیدا ہوا ہے۔ ابولہب اس خبر کو سن کر اس قدر خوش  
ہوا کہ ثویبہ کو آزاد کر دیا۔ سب مسلمان جانتے ہیں کہ ابولہب نے نبی کریم ﷺ کی نبوت کو تسلیم نہیں کیا تھا  
بلکہ اُس نے اپنی ساری زندگی آپ ﷺ کی دشمنی میں صرف کر دی تھی ایسا کافر کہ قرآن مجید میں پوری  
سورہ ”تَبَّتْ يُدَا أَيْمُنُ لَهَبٍ“ (2) اُس کی مذمت میں اُتری، باوجود اس کے کہ حضور ﷺ کی ولادت  
کی خوشی کا جو فائدہ اُس کو حاصل ہوا وہ دیکھئے۔ بخاری شریف میں ہے:

”جب ابولہب مرا تو اُس کے گھر والوں نے اُس کو خواب میں بہت بُرے حال میں دیکھا،  
پوچھا کیا گزری؟ ابولہب نے کہا تم سے علیحدہ ہو کر مجھے خیر نصیب نہیں ہوئی، ہاں مجھے اس  
(کلمے کی انگلی) سے پانی ملتا ہے (جس سے میرے عذاب میں تخفیف ہو جاتی ہے) کیوں کہ  
میں نے (اس انگلی کے اشارے سے اپنے بھتیجے (محمد ﷺ) کی ولادت کی خوشی میں) ثویبہ کو  
آزاد کیا تھا۔“

(1) الضحیٰ، 11۔ (2) لہب، 1۔



غور فرمائیے! ابولہب کا فر تھا ہم مومن، وہ دشمن ہم غلام، اُس نے بھتیجے کے پیدا ہونے کی خوشی منائی تھی رسول کے ہونے کی نہ، ہم رسول ﷺ کی ولادت کی خوشی کرتے ہیں۔ جب دشمن اور کافر کو ولادت کی خوشی کرنے کا اتنا فائدہ پہنچ رہا ہے تو غلاموں کو کتنا فائدہ پہنچے گا۔

دوستناں داکجا کنی محروم نو کہ بادشمنان نظر داری  
امام المحمد ثین احمد بن محمد العسقلانی شافعی المصری رحمۃ اللہ علیہ میلا د شریف کرنے والوں کے متعلق فرماتے ہیں کہ:

”اُن پر اللہ کے فضل عیم اور برکتوں کا ظہور ہوتا ہے اور یہ میلا د شریف کے خواص میں آزیما گیا ہے کہ جس سال میلا د شریف پڑھا جاتا ہے وہ سال مسلمانوں کیلئے حفظ و امان کا سال ہو جاتا ہے اور میلا د شریف کر نیوالوں کی مرادیں پوری ہوتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ اُس شخص پر رحم کرے جو ولادت کی مبارک راتوں میں مسرت و شادمانی کا اظہار کر کے میلا د منایا کرتا ہے۔ (1)  
شیخ المحمد ثین حضرت شاہ عبدالحق دہلوی اُس حدیث کی شرح کرتے ہوئے جس میں ابولہب کو ولادت کی خوشی میں ثوبیہ کو آزاد کرنے سے پانی ملتا ہے، فرماتے ہیں:

”اس حدیث میں میلا د شریف منعقد کرنے کا استحباب معلوم ہوتا ہے۔“ (2)  
حضرت شیخ اسمعیل حقی رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی عَلَیْہِ تَفْسِیْرُ رُوحِ الْبَیْاْن کے مصنف، آیہ کریمہ ”مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰهِ“ کے تحت فرماتے ہیں کہ ”میلا د شریف کرنا بھی حضور ﷺ کی ایک تعظیم ہے جبکہ وہ بُری باتوں سے خالی ہو۔“

امام سیوطی نے فرمایا ہے کہ ”ہمارے لیے حضور ﷺ کی ولادت پر شکر کا اظہار کرنا مستحب ہے۔“  
حافظ ابن حجر اور امام سیوطی نے میلا د شریف کی اصل، سنت سے ثابت کی ہے اور اُن لوگوں کا رد کیا ہے جو میلا د کو بدعت کہہ کر منع کرتے ہیں۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں:

(1) زرقانی علی المواہب، ص 145۔ (2) مدارج النبوة، ج 2، ص 19۔



”میرے والد ماجد نے مجھے فرمایا کہ میں میلاد شریف کے دنوں میں حضور ﷺ کی ولادت کی خوشی میں کھانا بکوا دیتا تھا۔ ایک سال سوائے کھنے ہوئے چنوں کے کچھ میسر نہ آیا وہی لوگوں میں تقسیم کر دیئے تو حضور ﷺ کو خواب میں دیکھا کہ کھنے ہوئے چنے آپ ﷺ کے زور و ہوش اور آپ ﷺ بہت مسرور اور خوش ہیں۔“

میلاد النبی ﷺ کی اہمیت سب کے نزدیک امر مسلم ہے یہی وجہ ہے کہ میلاد النبی ﷺ کے مہینہ (ربیع الاول) میں مسلمانوں کے تمام مکاتب فکر اپنے ماحول اور پسند کے مطابق مختلف عنوانات کے تحت اس کا انعقاد کرتے ہیں۔ (عبارتِ انشائی و حسنک واحد)

① کاش ان رفیع النسبت، عظیم المرتبت اجتماعات کو اتحاد بین المسلمین کا ذریعہ بنایا جاتا۔

② بین السالک اختلافات کی خلیج کو ختم کرنے یا کم کرنے کا ذریعہ بنایا جاتا۔

③ استعمار کے ایجنٹوں کی پیدا کردہ عداوت، منافرت اور فرقہ واریت کو ختم کر کے جذبہ افہام و تفہیم پیدا کرنے کا ذریعہ بنایا جاتا۔

④ سامعہ کی عیاشی، وقتی تماشا اور اختراعی ومن گھڑت تصور عبادت کے گھمنڈ میں مبتلا ہونے کی بجائے استحکام اسلام اور وحدت المسلمین کے لیے وسیلہ بنایا جاتا۔

⑤ یہ کانفرنسیں، یہ جلسے، یہ اجتماعات جو ہر سال ماہ ربیع الاول میں ہزاروں بلکہ لاکھوں کی تعداد میں منعقد کئے جاتے ہیں، جن میں فرزندانِ توحید کی بڑی تعداد صرف مذہبی جذبہ کے تحت اس لیے شامل ہوتی ہے کہ اُس کی نسبت آنحضرت ﷺ کی ذاتِ اقدس کے ساتھ ہے۔ عید میلاد النبی ﷺ کے نام سے ہو یا سیرۃ النبی ﷺ کے نام سے بہر صورت اس نسبتِ عالیہ، عظیمہ، مقدسہ، مبارکہ، رفیعہ و محبوبہ میں اتنی کشش ہے کہ ہر مومن مسلمان کو اپنی طرف کھینچتی ہے جس کے نتیجہ میں ہر صالح و طالع، ہر عادل و فاجر، ہر نیک و بد، ہر مرد و زن ان اجتماعات میں حاضری کو اپنے لیے ذریعہ بخشش و نجات تصور کرتا ہے جو اُن کے اندر موجود کرشمہ ایمان کا ہی نتیجہ ہے۔



⑥ کاش کہ اداکار قسم کے واعظوں کے ذریعہ ان مقدس اجتماعات کو وقتی تماشا بنانے کی بجائے طریقہ تبلیغ سے آگاہ مقل پرہیزگار شخصیات کے خطابات کے ذریعہ سادہ لوح سامعین کی عملی زندگی میں اسوہ حسنہ کے مطابق اسلامی انقلاب پیدا کیا جاتا۔

⑦ کاش ان مبارک اجتماعات میں تنگ نظر، متعصب اور فرقہ واریت کا فساد پھیلانے والے اشخاص کے اشتعال انگیز خطابات کے ذریعہ فقہی اختلافات رکھنے والے مسالک کے درمیان فرقہ واریت کی آگ بھڑکانے والے فساد یوں کی جگہ مصلحین اور اتحاد بین المسلمین کے داعی اہل علم کے ذریعہ اہل اسلام کی شیرازہ بندی کا سامان کیا جاتا۔

⑧ کاش ان مبارک اجتماعات کے منتظمین اپنے مخصوص و محدود نظریات و خیالات کو سادہ لوح سامعین پر مسلط کر کے دوسرے مسالک کے خلاف محاذ تیار کرنے اور اپنی ڈیڑھ انچ کی مسجد کو تقویت پہنچا کر دوسرے کی مسجد ڈھانے، اپنا قند بڑھانے، خود کو اسلامی اور دوسرے کو غیر اسلامی اور اپنے کو ناجی اور دوسرے کو ناجی ثابت کرنے کے لیے سعی نامتوام کر کے صاحب میلاد ﷺ کی ناراضگی خریدنے کی بجائے صاحب خلق عظیم ﷺ کی وسیع تعلیمات، عظیم قوت برداشت، صبر و تحمل، ایک دوسرے کو برداشت کرنے کا حوصلہ، ایک دوسرے کی عزت و احترام کرنے کا سلیقہ، تعصب سے اجتناب اور باہمی احسان و اتحاد سے متعلق اسوہ حسنہ و سنت طیبہ کی تبلیغ کے موجب بنتے۔

ان عظیم الشان، رفیع النسبت اجتماعات کے منعقد کرنے والے حضرات اگر اپنی مذہبی ذمہ داریوں کا احساس کریں اور انہیں تعمیری بنائیں تو اس سے معاشرہ کی بڑی اصلاح ہو سکتی ہے۔

فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ فَهَلْ مِنْ مُجِيبٍ لِهَذَا الْبِدَاءِ الْإِسْلَامِيِّ الَّذِي هُوَ الْوَسِيلَةُ الْعَظْمَى لِحِفْظِ بَيْضَةِ الْإِسْلَامِ

والسلام خیر ختام: پیر محمد چشتی

☆☆☆☆☆

## امام حسینؑ کا یزید کے خلاف قیام کا فلسفہ

سوال :- ہمارے علاقے میں ایک مولانا صاحب ہیں جو تبلیغی جماعت میں بھی عرصہ دراز سے کام کر رہا ہے وہ کہتا ہے کہ امام حسینؑ نے یزید کا مقابلہ کر کے بڑی غلطی کی ہے کیوں کہ یزید کے ہاتھ پر صحابہ کرام نے بیعت کر کے اُس کو خلیفہ برحق تسلیم کیا ہوا تھا اور رسول اللہ ﷺ کی حدیث کے مطابق ایک خلیفہ برحق اور امیر المومنین کی موجودگی میں کوئی دوسرا شخص امیر المومنین بننے کی کوشش کرے اور اُس مقرر شدہ امیر المومنین کی مخالفت کرے، اُسے قتل کرنے کا حکم ہے اور رسول خدا ﷺ کا حکم بھی یہی ہے کہ امیر المومنین چاہے جیسا بھی ہو اس کی اطاعت ہر مومن پر فرض ہے اور قرآن شریف میں بھی اللہ کا حکم ہے کہ تم اللہ کی اور اللہ کے رسول ﷺ کی اور امیر المومنین کی اطاعت کیا کرو لہذا امام حسینؑ نے شریعت کے ان احکام کی خلاف ورزی کر کے گناہ کا ارتکاب کیا تھا جس وجہ سے یزید ابن معاویہؓ اور عبد اللہ ابن زیاد وغیرہ نے جو انہیں قتل کیا ہے اس میں کوئی گناہ نہیں ہے۔

یہ لوگ یزید کو سیدنا یزید بھی کہتے ہیں اور امیر المومنین بھی کہتے ہیں۔ یہ حضرات بخاری شریف کی ایک حدیث بھی پیش کرتے ہیں کہ جس میں قسطنطینہ کے فتح کرنے والوں کو بخشش کا وعدہ کیا گیا ہے اور جس لشکر اسلام نے قسطنطینہ کو فتح کیا تھا اُس کا امیر لہجیش اور سالار یزید ابن معاویہ تھا اس حدیث سے استدلال کر کے یہ حضرات یزید کو امام برحق اور ختی کہتے ہیں۔ اس وجہ سے علاقہ کے لوگ پریشان ہیں لیکن ہمارا دل مطمئن نہیں ہوتا، ہم نے پرانے علماء سے اور اپنے باپ دادا سے جو سنا ہے وہ یہ ہے کہ یزید گمراہ، فاسق اور لعنتی شخص تھا اُس نے امام حسین اہل بیت کو ناحق قتل کر کے عظیم ظلم کیا ہے۔ اب اس صورتحال کی روشنی میں میرا سوال یہ ہے کہ ہم کو کیا کرنا چاہئے، اپنے باپ دادا سے جو کچھ سنا اور سمجھا اُسی کو حق جانیں یا ان لوگوں کی باتوں کو حق سمجھ کر اُس کے مطابق عقیدہ کریں۔





برائے مہربانی قرآن وحدیث اور بزرگان دین کی روشنی میں اصل صورتحال کی وضاحت کریں اور جو صورت بھی ہو اُس کے ساتھ شرعی دلیل کا حوالہ دے کر ہماری تسلی کا سامان فراہم فرمائیں۔

**السلامت.....** گلزار احمد ریٹائرڈ ماسٹر معرفت فرہاد جنرل سٹور بازار ضلع دیر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جواب یہ ہے کہ یزید علیہ ماعلیہ کے متعلق آپ حضرات نے اپنے باپ دادا اور سابق علماء کرام سے جو کچھ سنا وہی درست اور قرآن وحدیث اور سلف و صالحین کے عقیدہ کے عین مطابق ہے اُس کے برعکس جو لوگ یزید جیسے فاسق شخص کو امیر المومنین کہتے ہیں یا اسے بے گناہ قرار دیتے ہیں، وہ بزرگان دین کی تصریحات کے مطابق غلطی کر رہے ہیں۔ اہل اسلام کے کسی بھی مذہب میں یزید کو اچھا انسان یا شریف آدمی نہیں سمجھا گیا ہے چہ جائیکہ امیر المومنین کی عظیم صفت سے یاد کیا جائے۔ حضرت امام حسین علیہ السلام جیسے پاسان اسلام اور جنتی جوانوں کے سردار کے مقابلہ میں یزید جیسے مردود کو حق بجانب کہنے کی جرات وہی لوگ کر سکتے ہیں جو بظاہر مسلمان لیکن درحقیقت دشمن اسلام ہوں۔ صحابہ کرام کے عہد سے لے کر اب تک مسلمانوں کے جن طبقوں نے اور جن شخصیات نے اُس کا ذکر کیا ہے اس قسم کے الفاظ میں کیا ہے کہ وہ بد کردار، بد معاش، ظالم، شرابی، زانی، مرغ لڑانے، بندر نچوانے، شراب کی محفلیں اور بے حیائی کے بازار گرم کرانے والا دشمن اسلام تھا اور اُس کا تین سال نو ماہ کی مدت پر محیط دور حکومت تاریخ اسلام کا بدترین دور تھا۔ مورخین کی تصریحات کے مطابق اُس کی موت بھی شراب نوشی کی بدترین حالت میں واقع ہوئی ہے۔

جو لوگ اس کی بیعت کے حوالے سے کہتے ہیں کہ صحابہ کرام نے اسے امام برحق جان کر اس کی بیعت کی تھی وہ انجانے میں یادیدہ دانستہ اسلام کے پردہ میں اسلام کے خلاف کسی پُر اسرار سازش کے تحت نہ صرف کفر کو اسلام اور غلاظت کو پاکیزگی، کانٹے کو پھول، بے حیائی کو حیاء، عداوت اسلام کو عین اسلام اور تعفن و بدبو کو کستوری ثابت کرنے کی ناکام کوششیں کر رہے ہیں بلکہ صحابہ کرام کی بھی یہ



کہہ کر گستاخی و توہین کر رہے ہیں کہ وہ اسلام کے دشمن کو امیر المومنین تسلیم کر کے اللہ کے قہر و غضب کو  
دُور سے دے رہے تھے (حاشا وکلا) نور نبوت سے فیض یافتہ ہستیوں سے اس طرح کے جرم عظیم و خیانت  
کا تصور آج تک کسی کو نہیں ہو سکا۔

مسلمہ تاریخی دستاویزات اور اقوال صحابہ و تابعین کی روشنی میں اُس وقت صحابہ کرام و تابعین  
کا جو کردار تھا اُس کا خلاصہ کچھ یوں ہے کہ نور نبوت کے منظور نظر اور درگاہ رسالت ﷺ کے پاکیزہ  
ماحول کے تربیت یافتہ صحابہ کرام جو اہل حل و عقد کہلاتے تھے اور بیزید کی بدکرداری سے آگاہ تھے وہ تو  
شروع سے ہی اُس بدکردار و بد اطوار کو اس منصب کے لیے نااہل و نامناسب سمجھ کر اس کے مخالف تھے  
اور جو نور نبوت کی درگاہ سے تربیت یافتہ اہل حل و عقد نہیں تھے یا بعد از مانہ نبوت کی پیداوار تھے اُن میں  
بعض کو ذرا دھمکا کر اور بعض کو دنیوی مناصب و مفادات کا لالچ دے کر بیعت کرائی گئی تھی اور کچھ مقدس  
ہستیاں ایسی بھی تھیں جن کو اس بدکردار کی خباثتوں کا علم ہی نہیں تھا جس وجہ سے مسلمانوں کو انتشار و  
افتراق سے بچانے کے لیے محض توحید کلمہ کی خاطر بالواسطہ اُس ناہنجار کی بیعت کی تھی بعد میں اس کی  
اسلام مخالف حرکتوں کا جوں ہی انہیں علم ہوا تو بلا توقف اُس سے بیزاری کا اظہار کر کے اسے مردود قرار  
دیا جس کے نتیجہ میں ناہنجار نے اُن دنیا پرستوں کا جو ایمان پر کفر کو، آخرت پر دنیا کو اور اسلام پر دنیوی  
مفادات کو ترجیح دیتے تھے لشکرِ جراثیم بھیج کر مرکزِ اسلام (مدینۃ الرسول) پر چڑھائی کرادی جو تاریخ کے  
اوراق میں یومِ حرہ کے دہشت ناک نام سے یاد کیا جاتا ہے جس کے نتیجہ میں صحابہ کرام کی بڑی تعداد  
شہید کی گئی اُس مردود کے مقابلہ میں آوازِ حق بلند کرنے والے صحابہ کرام کو نیست و نابود کیا گیا، ان کے  
گھروں کو لوٹا گیا، ان کے بچوں کو ذبح کیا گیا، ان کی عورتوں کی بے حرمتی کی گئی، تین شب و روز تک  
مدینۃ الرسول کی مقدس سرزمین کو رسول اللہ ﷺ کی صحابیات اور صحابہ کرام کی بیویوں، بہنوں اور  
نبیوں، تابعات اور تابعین کرام کی بیویوں، بہنوں اور بیٹیوں کے ساتھ زنا کاری کے لیے کھلے عام  
استعمال کیا گیا۔ اسلام کے اولین دار الخلافہ و مرکز کو تاراج کیا گیا، مسجد نبوی ﷺ اور ریاض الجنۃ کو بیزید



علیہ ماعلیہ کی خونخوار و بدکار شاہی افواج (جن میں یہودی، فرنگی اور مجوسی بھی شامل تھے) نے اصبطل بنا دیا۔ اس مصیبت وحی و مسند رسول میں یزیدی لشکر کے گھوڑے و خنجر باندھے گئے، اہل مدینہ کے قتل عام اور خوف دہشت کی وجہ سے تین شب و روز تک مسجد نبوی ﷺ میں اذان و اقامت اور صلوٰۃ و جماعت کا سلسلہ منقطع رہا سو اس کے کہ ہر نماز کے اوقات پر روضہ اقدس کے اندر سے اذان و اقامت کی آواز معجزانہ طور پر سنائی دی جاتی تھی۔

یزید کے مشہوم ہاتھوں رونما ہونے والے اس منحوس حادثہ فاجعہ کے نتیجے میں کتب حدیث و تواریخ میں مذکور دل دہلا دینے والے ان حیا سوز واقعات کے علاوہ بھی کچھ ایسے ایمان سوز واقعات البدایہ والنہایہ، مروج الذهب، تاریخ طبری جیسی مستند کتابوں میں مذکور ہیں جنہیں یہاں پر ضبط تحریر میں لانے سے حیا مانع ہونے کے ساتھ زبان پر لانا بھی خلاف تہذیب سمجھتا ہوں۔ یزید جیسے خبیث انفس سیاہ کار کی یہ تمام سیاہ کاریاں تاریخ ابن جریر طبری، ج 11، ص 358..... مقدمہ ابن خلدون، ص 217..... البدایہ والنہایہ ص 8، 222، 232، فتح الباری شرح صحیح البخاری ج 7، ص 75..... نبراس، ص 553..... تاریخ الخلفاء، ص 160..... جذب القلوب الی دیار الحموب، ص 34 میرۃ حلبیہ، ج 1، ص 268..... تاریخ یعقوبی، ج 2، ص 183..... تاریخ کامل ابن اثیر، ج 3، ص 18..... تذکرہ ابن جوزی، ص 162..... شروح حدیث و تواریخ کی ان کتب کے علاوہ قرآن شریف کی سورۃ محمد آیت نمبر 23، 22 کے تحت بھی اکثر مفسرین نے یزید علیہ ماعلیہ کی ان غیر اسلامی حرکات کو ذکر کرنے کے بعد اس پر لعنت بھیجی ہے اور ان مفسرین کی غیر معمولی تعداد نے اسے منافق قرار دیا ہے جو محض مسلمانوں پر حکومت کرنے کی خاطر مسلمان بنا ہوا تھا۔

نیز مسلمانوں کی تلوار سے خوف کھا کر اپنے کفر کا اظہار نہیں کر سکتا تھا لیکن اس کے باوجود ”کل اناء یتوشع بمافیہ“ یعنی برتن میں جو کچھ ہوتا ہے کسی نہ کسی طرح کبھی ظاہر ہو کے رہتا ہے۔ اُس نے بھی سانچہ کر بلا کے بعد جب اس کی شقی افواج نے بچے گئے مظلوم اہل بیت کو اور حضرت امام





حسین کے سراقس کو نیزہ پر اٹھائے ہوئے دمشق میں اس کے سامنے پیش کیا اس پر مسرت کا اظہار کرتے ہوئے یہ اشعار کہے

لَيْتَ أَشْيَا حَيُّ بِبَدْرِ شَهِدُوا      جَزَعُ الْخَزَرَجِ فِي وَفَعِ الْأَسَلِ  
قَدْ قَتَلْنَا الْقَوْمَ مِنْ سَادَاتِهِمْ      وَعَدَلْنَا مَيْلَ بَدْرِ فَاغْتَدَلِ  
فَاهْلُوا وَاسْتَهْلُوا فَرَحًا      ثُمَّ قَالُوا يَا بَزِيدُ لَا تَشُلْ  
لَسْتُ مِنْ خَنْدِفٍ إِنْ لَمْ أَنْتَقِمْ      مِنْ بَنِي أَحْمَدَ مَا كَانَ فَعَلِ  
وَلَعْتُ هَاشِمٍ بِالْمَلِكِ فَلَا      خَيْرَ جَاءَ وَلَا وَحْيَ نَزَلِ

یعنی کربلا کے اس واقعہ سے قبل مدینہ الرسول کو تاراج کر کے صحابہ کرام کو قتل کرانے کے بعد کربلا میں اہل بیت رسول ﷺ کو قتل کرنے کے ان حیاء سوز واقعات کو اپنی طرف سے رسول اللہ ﷺ سے جنگ بدر کا انتقام قرار دیا جس میں اس کے خاندان یعنی قریش کی شاخ بنو امیہ کے کافر سرداروں کو جہنم رسید کیا گیا تھا، اپنے ان ایمان سوز اور کفریہ اشعار میں اُس نے کہا ہے؛

”کاش! میرے خاندان کے جو بزرگ بنو الخزرج کے انصار کے ہتھیاروں سے جنگ بدر میں مارے گئے تھے اب میرے ہاتھوں اپنے انتقام کا مشاہدہ کرتے کہ ہم نے ان کے بہادروں کو قتل کر کے جنگ بدر کا بدلہ چکا دیا۔ اگر وہ میری اس انتقامی کاروائی کا مشاہدہ کرتے تو فرط مسرت سے مجھے اہلاً و سہلاً کہنے کے ساتھ شاباشی دیتے۔ اگر میں پیغمبر کی اولاد سے اپنے خاندان کے بزرگوں کا بدلہ نہ چکا تا تو بہادر خاندان کا فرد کہلانے کا بھی اہل نہ ہوتا۔ بنو ہاشم کے فرزند (نبی کریم ﷺ) نے بادشاہی کو کھیل بنایا تھا جبکہ اُن پر نہ کبھی وحی نازل ہوئی تھی اور نہ اللہ کی طرف سے کوئی غیبی خبر آئی تھی بلکہ یہ سب کچھ انہوں نے اپنی بادشاہی کو مستحکم کرنے کی غرض سے خود ہی کڑھا تھا۔“ (۱)

(۱) تاریخ طبری، ج ۱۱، ص ۳۵۸۔



اس قسم غیر مبہم گفتگو میں صریح کفریات جو وقتاً فوقتاً اُس سے ظاہر ہوئیں کو دیکھ کر حضرت امام احمد ابن حنبل، جلال الدین سیوطی، علامہ سعد الدین تفتازانی، محدث ابن جوزی، سید محمود بغدادی آلوسی جیسے کل مکاتب فکر علماء اسلام کے سینکڑوں اسلاف نے اُسکے غیر مسلم اور منافق ہونے پر یقین کا اظہار کرتے ہوئے اُس پر مٹھن لعنت بھیجی ہے۔ تفسیر روح المعانی کے مصنف سید محمود بغدادی آلوسی حنفی نے لکھا ہے:

”أَنَا أَقُولُ الَّذِي يَغْلِبُ عَلَى ظَنِّي أَنَّ الْخَبِيثَ لَمْ يَكُنْ مُصَدِّقًا بِرِسَالَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَنَّ مَجْمُوعَ مَا فَعَلَ مَعَ أَهْلِ حَرَمِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَهْلِ حَرَمِ نَبِيِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَعِزَّتِهِ الطَّاهِرِينَ فِي الْحَيَاتِ وَبَعْدَ الْمَمَاتِ وَمَا صَدَرَ مِنْهُ مِنَ الْمَخَارِئِ لَيْسَ بِأَضْعَفَ دَلَالَةً عَلَى عَدَمِ تَصْدِيقِهِ مِنَ الْقَاءِ وَرَقَّةٍ مِنَ الْمُصْحَفِ الشَّرِيفِ فِي قَدَرٍ، وَلَا أَظُنُّ أَنَّ أَمْرَهُ كَانَ خَافِيًا عَلَى أَجَلَةِ الْمُسْلِمِينَ إِذَا ذَاكَ وَلَكِنْ كَانُوا مَغْلُوبِينَ مَقْهُورِينَ لَمْ يَسْعَهُمُ إِلَّا الصَّبْرُ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا، وَلَوْ سَلِمَ أَنَّ الْخَبِيثَ كَانَ مُسْلِمًا فَهُوَ مُسْلِمٌ جَمَعَ مِنَ الْكِبَائِرِ مَا لَا يَحِيطُ بِهِ نِطَاقُ الْبَيَانِ، وَأَنَا أَذْهَبُ إِلَى جَوَازِ لَعْنِ مِثْلِهِ عَلَيَا لَتُعَيَّنَ وَلَوْ لَمْ يُتَصَوَّرْ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلٌ مِنَ الْفَاسِقِينَ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَمْ يَتُبْ، وَاحْتِمَالُ تَوْبَتِهِ أَضْعَفُ مِنْ إِيْمَانِهِ، وَيَلْحَقُ بِهِ ابْنُ زِيَادٍ وَابْنُ سَعْدٍ وَجَمَاعَةٌ فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَعَلَى أَنْصَارِهِمْ وَأَعْوَانِهِمْ وَشِيعَتِهِمْ وَمَنْ مَالَ إِلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ مَا دَمَعَتْ عَيْنُ ابْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِ“ (1)

میں کہتا ہوں کہ میرا غالب گمان اس کے متعلق یہ ہے کہ وہ خبیث النفس شخص دراصل رسول اللہ ﷺ کی رسالت پر ایمان نہیں رکھتا تھا اور جو کچھ اُس نے اللہ کے حرم کے بے گناہ مسلمانوں کے ساتھ کیا ہے اور رسول اللہ ﷺ کے حرم والے بے گناہوں کے ساتھ کیا ہے اور

(1) تفسیر روح المعانی، ج 26، ص 73، مطبوعہ بیروت دار احیاء التراث العربی بیروت۔



رسول اللہ ﷺ کی آل پاک طیب طاہر اور بے گناہوں کے ساتھ اُن کی زندگی میں اور قتل کرانے کے بعد کیا ہے اور ان کے علاوہ جو باعث شرم رسوا کن قبائح کبیرہ اُس سے صادر ہوئے ہیں یہ سب کچھ قرآن شریف کے ایک مقدس ورق کو اٹھا کر گندگی میں پھینکنے کے کفر سے بھی زیادہ کفر پر دلالت کر رہے ہیں اور میں یہ گمان کرتا ہوں کہ اُس خبیث کی بدکرداری و بد معاشی اُس وقت کے جلیل القدر مسلمانوں سے پوشیدہ نہ تھی لیکن یہ سب کچھ جانتے ہوئے وہ خاموش صابر رہنے پر مجبور تھے اس لیے کہ ظالم و جابر شخصی حکومت کے ہاتھوں وہ سب مغلوب اور ستائے ہوئے تھے، سب کو اپنی جانوں کا خطرہ تھا، اشتیاء کے ہاتھوں تقدیر کا فیصلہ اسی طرح پورا ہونا تھا اور اگر بالفرض اس خبیث کا اسلام تسلیم بھی کیا جائے تو وہ ایسا مسلمان ہو سکتا ہے جس نے کبیرہ گناہوں کا ایسا بو جھاپنے کندھوں پر اٹھایا ہے جس کا بیان ناممکن ہے اور میں اس خبیث النفس شخص پر مٹھنا و تخصیصاً لعنت بھیجنے کے جواز کا قائل ہوں اگرچہ دنیا بھر میں اس جیسے خبیث ترین فاسق کا تصور بھی نہیں ہو سکا اور ظاہری حالات سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ اُس خبیث النفس نے کوئی توبہ بھی نہیں کی اور اُس کے توبہ کرنے کا احتمال اس کے ایمان کے احتمال سے بھی زیادہ ضعیف ہے اور ابن زیاد و ابن سعد جیسے اُس کے تمام اہلکار جماعت کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ سب لعنت کے مستحق ہیں۔ ان سب پر اللہ کی لعنت ہو، ان کے آلہ کار بننے والوں، ان کی مدد کرنے والوں، ان کی جماعت والوں پر بھی اور جس جس نے بھی ان کی طرف میلان کیا قیامت تک اُن سب پر لعنت ہو۔ جب تک حضرت امام مظلوم عبد اللہ الحسین علیہ السلام کے غم میں مسلمانوں کی آنکھیں روتی رہیں گی اُس وقت تک ان سب پر اللہ کی لعنت کا سلسلہ جاری رہے۔ (آمین)

امام المتکلمین سعد الدین قفازانی نے شرح عقائد میں فرمایا ہے:

ترجمہ:- ”ہم اس خبیث النفس پر لعنت بھیجنے میں کوئی توقف نہیں کرتے بلکہ اُسے مومن کہنے





میں توقف کرتے ہیں، اُس پر اُس کے انصار و اعموان سب پر خدا کی لعنت ہو۔ (1)

الغرض اہل اسلام کے ہر مذہب کے سلف صالحین نے اُسے مستحق لعنت قرار دیا ہے اگر تفصیل کے ساتھ اُن کا ذکر کیا جائے تو ہزاروں صفحات بھی ناکافی ہوں گے، ہم نے نہایت اختصار کے ساتھ کل مکاتیب فکر اہل اسلام کا عقیدہ اس بابت بیان کیا۔ جس نے تفصیل دیکھنی ہو، ہمارے بیان کردہ حوالہ جات کے مطابق مذکورہ کتب کا مطالعہ کرے، سب کچھ عیاں ہو کر سامنے آ جائے گا کہ سلف صالحین کا اُس پلید کے متعلق کیا عقیدہ تھا اور سوال میں مذکور عالم یا اُس کے تبعین کا کیا عقیدہ ہے۔

۔ بیس تفاوت والا از کجانا کجا است

ان کج فہموں کا بخاری شریف کی حدیث میں مغفور لہم لفظ سے استدلال کر کے اُس کو خبیث قرار دینا سینہ زوری کے سوا کچھ نہیں ہے اگر واقعاً ایسا ہی ہوتا تو بخاری کے شرح جو عظیم محدثین تھے، اسے اس روایت کے مطابق جنتی ہی قرار دیتے جبکہ واقعہ اس کے برعکس ہے کہ بخاری کی اس روایت کی تشریح کرتے ہوئے سب ہی نے اُسے اس روایت کا مصداق بننے کو بعد از عقل و نقل جان کر اس روایت سے برعکس اُس کے ان قبائح و کبار اور صریح کفریات کو جن کا مجموعہ متواتر ہے، ذکر کر کے اسے مستحق جہنم قرار دیا ہے۔ تسلی کے لیے فتح الباری شرح صحیح البخاری، عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری، ارشاد الساری شرح صحیح البخاری وغیرہ شروح کا گزشتہ صفحات میں بقیہ جلد و صفحہ ہم نے جو حوالہ جات درج کئے ہیں اُن کو دیکھا جائے دودھ کا دودھ، پانی کا پانی ہو کر سب کچھ ظاہر ہو جائے گا۔ اس کے علاوہ بخاری کی اس روایت کے حوالہ سے یزید علیہ ماعلیہ کا غازی بحر اور فاتح قسطنطنیہ و روم کے لشکر کا سپہ سالار ہونے کی ناقابل فہم اور کمزور روایت کے مقابلہ میں وہ روایت، درایت اور روایت اور عقل و نقل اور اسلام و مذہب کے زیادہ مطابق ہے جس میں ہے کہ فاتح قسطنطنیہ لشکر کا سپہ سالار یزید علیہ ماعلیہ ہرگز نہیں تھا بلکہ سفیان ابن عوف تھا، روایت کا ترجمہ ملاحظہ ہو۔

(1) شرح عقائد، ص 162۔



”49ھ میں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ 50ھ میں امیر معاویہ علیہ السلام نے بلادِ روم کی طرف جہاد کے لیے ایک بھاری لشکر بھیجا اور اُس لشکر کا سپہ سالار سفیان ابن عوف کو مقرر کیا اور اپنے بیٹے یزید کو بھی اس لشکر کے ساتھ بطور سپاہی جانے کا امر کیا تو وہ حیلہ بہانہ کر کے جانے سے رہ گیا، اس کے باپ نے بھی اسے مجبور نہیں کیا اس جہاد میں اسلامی لشکر کو بھوک و پیاس اور بخار کی شدید تکلیف لاحق ہوئی، اس کی اطلاع جب یزید کو ہوئی اُس نے اس تکلیف و مشقت سے خود کو بچانے پر فطرتِ مسرت میں جو اشعار کہے اُن کا ترجمہ یہ ہے:

مقامِ فردیہ میں مسلمانوں کے لشکر کو بھوک، پیاس اور بخار کی جو تکلیف پہنچی ہے مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں ہے جبکہ میں دہرمران کے پرسکون مقام پر اپنی محبوبہ ام کلثوم کو بغل میں لے کر آرام دہ فرش کے تکیوں سے ٹیک لگائے مڑے لے رہا ہوں۔“ (1)

اسی روایت کو علامہ بدر الدین عینی شارح بخاری نے بھی ترجیح دی ہے، عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری میں صاحبِ مرقاۃ اور مہلب کی بنو امیہ کی طرف ناجائز جانبداری اور اُن کے بے بنیاد استدلال کو رد کرنے کے بعد جمہور اہل اسلام کے عین مطابق اپنی تحقیق پیش کرتے ہوئے فرمایا ہے:

”وَقِيلَ سِيرَ مُعَاوِيَةَ جَيْشًا كَيْفًا مَعَ سُفْيَانَ بْنِ عَوْفٍ إِلَى الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ فَأَوْغَلُوا فِي بِلَادِ الرُّومِ وَكَانَ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الزُّبَيْرِ وَأَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ وَتَوَفَّى أَبُو أَيُّوبَ فِي مُدَّةِ الْحِصَارِ قُلْتُ لَا ظَهَرَ أَنَّ هَؤُلَاءِ السَّادَاتِ مِنَ الصَّحَابَةِ كَانُوا مَعَ سُفْيَانَ هَذَا وَلَمْ يَكُونُوا مَعَ يَزِيدَ ابْنِ مُعَاوِيَةَ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ أَهْلًا أَنْ يَكُونَ هَؤُلَاءِ السَّادَاتِ فِي خِدْمَتِهِ“ (2)

ترجمہ:- یہ بھی کہا گیا ہے کہ امیر معاویہ علیہ السلام نے سفیان ابن عوف کے زیرِ کمان قسطنطنیہ پر

(1) تاریخ ابن اثیر، ج 3، ص 458۔

(2) عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری، جلد 14، صفحہ 98



چڑھائی کرنے کے لیے لشکر بھیجا تو اس نے روم کے شہروں میں تہلکہ مچا دیا اور اُس لشکر میں  
عبداللہ ابن عباس، عبداللہ ابن عمر، عبداللہ ابن زبیر، اور ابوالیوب انصاریؓ جیسے عظماء صحابہ  
شامل تھے اور حضرت ابوالیوب انصاری نے قسطنطنیہ کے محاصرے کے ایام میں وفات پائی۔  
میں کہتا ہوں کہ یہ جلیل القدر صحابہ یزید ابن معاویہ کے زیرِ کمان ہرگز نہیں تھے کیوں کہ وہ اس کا  
اہل ہی نہیں تھا کہ یہ اس کی ماتحتی میں ہوتے بلکہ ظاہری حالات اسی بات پر دلالت کر رہے  
ہیں کہ یہ سب حضرات سفیان ابن عوف کے زیرِ کمان تھے۔

اُس کے بعد علامہ بدرالدین عینیؒ نور اللہ مرقدہؒ نے مہلب اور صاحبِ مرقاةؒ پر رد کرتے ہوئے لکھا ہے:  
ترجمہ:- میں کہتا ہوں کہ ان لوگوں نے یزید علیہ ما علیہ کی کون سی خوبی دیکھی ہے حالاں کہ  
اسلام کے خلاف اس کے باعث شرمِ قباح مشہور ہیں یعنی اس خبیث النفس ظالم کی اظہر من  
الشمس قباحتوں کے ہوتے ہوئے اس مضطرب فی التاریخ روایت سے اُس کی فضیلت ثابت  
کرنے کی ناکام کوشش کرنا بجائے خود باعثِ شرم و تعجب ہے۔

شراب جیسی حرام قطعی اور نجس و مردود چیز کو حلال سمجھنے پر اُس خبیث کا اشعار میں یہ استدلال

إِنْ حَرَّمْتُ عَلَى دِينَ أَحْمَدٍ فَخُذْهَا عَلَى دِينِ مَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ

ترجمہ:- اگر تو شراب کو دینِ محمدیؐ میں حرام کہتا ہے تو مسیح ابنِ مریم کی شریعت میں تو حلال  
تھی اُس پر عمل کر کے پیا کرو۔

الغرض! عہدِ صحابہ سے لے کر تابعین اور تبع تابعین سے لے کر آئمہ مجتہدین، علماء شریعت سے لے کر  
اہلِ طریقت تک اگر کُل مکاتب فکر اہل اسلام کے معتبر حضرات و شخصیات کی اُن تصریحات کا بالتفصیل  
تذکرہ کیا جائے جنہوں نے یزیدِ پلید کے غیر مسلم منافق، دشمنِ اسلام ہونے یا اُس کے مستحقِ لعن  
و جہنمی ہونے اور اس سے بیزار ہونے کا اقرار لکھا ہوا ہے تو اس کے لیے عظیم دفترِ کار ہوگا۔

یزید علیہ ما علیہ کے خلاف امام حسینؑ نے جو قیام کیا اُس کا اصل فلسفہ بھی دینِ اسلام





کو یزید کے دستِ نرد سے بچانا تھا کیوں کہ یزید بزورِ شمشیر اپنی خواہشاتِ نفس کو دینِ اسلام میں داخل کر رہا تھا اور دینِ اسلام کے جن احکام کو اپنی ترجیح کے خلاف یا اپنی حکومت کے استحکام کے منافی سمجھتا تھا ان کے خلاف ہر طرح کی سازشیں کرتا تھا۔ معاملہ بہت بگڑ گیا تھا اور جماعۃ الصحابہ والتابعین اور مہاجرین و انصار اُس کی حکومت کو دینِ اسلام کے لیے زہرِ قاتل سمجھ رہے تھے۔ ایسے میں امام حسین علیہ السلام کے لیے اُس کے خلاف قیام کرنے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں تھا۔ انجام کار اپنی جان کی اور خاندان کی قربانی دے کر دینِ اسلام کو بچایا، یزیدی قوتوں کے خلاف بیداری کی فضا قائم کی۔

خلاصہ کلام:۔ کل مکاتب فکر اہل اسلام میں بنِ حیث الجماعت آج تک کسی طبقہ نے بھی یزید کو شریف انسان نہیں سمجھا ہے چہ جائیکہ اسے امیر المومنین کے عظیم لقب سے موسوم کیا جائے۔ حضرت امام محمد شین جلال الدین سیوطی نے تاریخ الخلفاء کے صفحہ 160 پر امیر المومنین عمر ابن عبدالعزیز علیہ السلام کا اس حوالہ سے جو کردار بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ ایک دن کسی شخص نے ان کے سامنے یزید کو امیر المومنین کہا تو حضرت عمر ابن عبدالعزیز جو اپنے وقت کے خلیفہ برحق اور سچے معنی میں امیر المومنین تھے، اس جرم میں اسے بیس (20) کوڑے لگوائے۔ اس واقعہ کو محدث ابن حجر نے بھی الصواعق المحرقة کے صفحہ 221 پر بیان کیا ہے لیکن آج کل عمر ابن عبدالعزیز جیسی حکومتوں کا فقدان ہے جس وجہ سے جس کے دل میں جو آتا ہے شریعت و طریقت کے حوالہ سے کہہ دیتا ہے۔ جسے دیکھ کر بے علم عوام گمراہ ہو رہے ہیں اور گمراہی کا یہ سلسلہ یزید کے دور سے لے کر اب تک کچھ بد نصیب اشخاص کے ذریعہ برائے نام اسلامی ممالک میں جاری ہے لیکن گزشتہ پندرہ بیس سال سے اس شجرہ خبیثہ کی آبیاری کرنے والوں میں نامعلوم وجوہات کی بنا پر کافی اضافہ ہو رہا ہے بلکہ مسلمانوں کے خوف سے برملا اظہار کرنے کی جرات اُن میں نہ ہونے کی وجہ سے بطور تقیہ یا دبے لہجے اور خصوصی ماحول میں اسے بطور اسلامی عقیدہ مروج کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔

مسلمانوں پر فرض ہے کہ یزید سے متعلق اپنے باپ دادا اور بزرگانِ دین کے ذریعے جو



معلومات پہلے سے انہیں حاصل ہیں ان کو حق سمجھ کر انہی پر کاربند ہیں تاکہ مذہبی اقدار کا تحفظ ہو سکے اور بزرگانِ دین و سلف صالحین کے دامن سے وابستگی چھوٹنے نہ پائے۔ اس سلسلہ میں حضرت خواجہ غریب النواز خواجہ معین الدین حسن اجمیری والی ہند نور اللہ مرقدہ الشریف کے مشہور زمانہ منظوم عقیدہ کو ہمیشہ پیش نظر رکھیں، جو درج ذیل ہے۔

شاه ہست حسین ہادشاہ ہست حسین      دین ہست حسین دینا ہناہست حسین  
سرداد نہ داد دست دردست بیزید      حفا کہ بنا لا الہ ہست حسین  
(دیوان خواجہ معین الدین اجمیری)

اللَّهُمَّ تَقَبَّلْهُ مِنِّي وَاجْعَلْهُ جِوْزًا لِحِفْظِ إِيْمَانِ الْمُسْلِمِيْنَ  
وَ اَنَا الْعَبْدُ الضَّعِيْفُ الْفَقِيْرُ اِلَى مَوْلَاہِ الْغَنِيِّ  
پیر محمد چشتی

☆☆☆☆

## نمازِ مغرب اور افطار کے صحیح اوقات کا حکم

سوال یہ ہے کہ نمازِ مغرب اور روزہ افطار کرنے کے شرعی وقت کا معیار کیا ہے؟ ہمارے ملک میں اس حوالہ سے لوگوں کے تین طبقے ہیں:

اول طبقہ اُن لوگوں کا ہے جو سورج کے غروب ہونے میں غالب گمان ہونے پر جلدی میں روزہ افطار کرنے کو کارِ ثواب و طریقہ سنت بتاتے ہیں وہ اس پر دلیل یہ دیتے ہیں کہ حدیث میں روزہ افطاری میں جلدی کرنے کا حکم آیا ہے جب افطاری میں جلدی کرنا ثواب ہے تو مغرب کی اذان و نماز کی ادائیگی میں بھی جلدی کرنا مستحب ہوگا اور دوسری دلیل یہ دیتے ہیں کہ حدیث میں آیا ہے:

”لَا تَزَالُ أُمَّتِي بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ وَأَخْرُوا السُّحُورَ“

جب سحری میں رات کے باقی رہنے میں غالب گمان ہونے اور صبح صادق کے آنے میں شک پیدا ہونے کی صورت میں سحری کھانا بند کر کے روزہ کی نیت کرنا مستحب ہے۔ تو پھر سورج کے غروب ہونے میں غالب گمان یا رات کے داخل ہونے میں شک کی صورت میں روزہ افطار کرنا بھی مستحب ہونا چاہئے کیوں کہ اس حدیث میں سحری کھانے میں تاخیر اور افطاری کرنے میں جلدی کرنے کو ایک دوسرے کے مقابلہ میں ذکر کر کے دونوں کو اُمت کی بہتری و کامیابی کے لیے وارد و دہرایا گیا ہے جس کا مقتضا بھی غالب گمان کی صورت میں یکساں مستحب ہوتا ہے۔

دوسرا طبقہ اُن لوگوں کا ہے جو سورج کے غروب ہونے کے چار پانچ منٹ بعد اذانِ مغرب دیتے ہیں اور روزہ افطار کرتے ہیں یہ دونوں طبقے اہل سنت میں ہیں۔

تیسرا طبقہ اہل تشیع کا ہے جو غروبِ آفتاب کے دس بارہ منٹ بعد اذانِ مغرب دیتے ہیں اور روزہ افطار کرتے ہیں۔ ان تینوں میں کون صحیح، کون غلط ہے؟ کیا یہ سب متفق نہیں ہو سکتے ہیں؟





کیا اول طبقہ کی طرف سے بیان کیے جانے والی مذکورہ دلیلوں کا کوئی جواب ممکن ہے؟  
اور یہ بھی بتایا جائے کہ مذکورہ حدیث میں اُمت کی خیر و بہتری کو تاخیر بخور و تعجیل افطار پر موقوف کرنے کا کیا مطلب ہے؟

اگر اس کا مطلب یہ ہو کہ ایسا کرنے والے چاہے کوئی بھی مسلمان ہوں معاشرتی و معاشی اور مذہبی طور پر دوسروں کے مقابلہ میں اچھے رہیں گے تو یہ معنی مسلمانوں کے معروضی حالات کے خلاف ہے اس لیے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ ایسے کرنے والے سب کے سب مستحکم زندگی نہیں گزار رہے ہیں بلکہ اُن میں اکثریت مذہبی طور پر آلودہ، معصیت، معاشی طور پر قلاش اور معاشرتی طور پر بدنام ہیں اور اگر اس کا مطلب یہ ہو کہ اُمت مسلمہ اگر اجتماعی طور پر اس طرح کرے تب ہر طرح کی خیر و بہتری اُن کی لازم ہوگی۔ تب بھی ناقابل فہم ہے کیوں کہ عرف عام میں انسانی فہم کے مطابق جس چیز کو خیر سمجھا جاتا ہے اُس کا تعلق معاشی استحکام اور اُمت غیر مسلمہ کے مقابلہ میں بالاتر زندگی گزارنے کے ساتھ ہے اور یہ حدیث چونکہ روزہ داروں سے متعلق وارد ہوئی ہے لہذا اس اُمت سے مراد اُمت مسلمہ ہی متعین ہے تو اس کا اُمت غیر مسلمہ کے مقابلہ میں بہتر ہونے کا قابل فہم معنی متعین ہونا چاہئے جو یہاں پر مفقود ہے۔ ان کے علاوہ ہمارے لیے ایک مشکل وقت عشاء کے داخل ہونے سے متعلق بھی درپیش ہے اس لیے کہ ہمارے یہاں بعض مسجدوں میں مغرب سے ایک گھنٹہ گزرنے کے بعد اذان عشاء دی جاتی ہے بعض میں سوا گھنٹہ بعد اور بعض میں ڈیڑھ گھنٹہ بعد دی جاتی ہے۔ کیا یہ سب ایک وقت پر متفق نہیں ہو سکتے ہیں حالانکہ یہ سب خفی مذہب والے ہیں بعض اوقات اس اختلاف کی بنا پر ان میں لڑائیاں بھی ہوتی ہیں اور خفگان اس حد تک ہوتا ہے کہ کچھ نمازی مسجد اور جماعت کو چھوڑ کر تنہا نماز پڑھنے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ کیا اس کا گناہ اُن اماموں کو نہیں جائیگا جن کی بدفہمی کی وجہ سے ایسا ہو رہا ہے۔ مغرب سے ایک گھنٹہ یا سوا گھنٹہ بعد عشاء کا وقت داخل کرنے والے یہ دلیل دیتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ نے شفق ایض والے قول سے رجوع کر کے شفق احمر کا قول اختیار کیا ہے اور شفق احمر کے مطابق ایک گھنٹہ بعد

سوا گنجد بعد عشاء کا وقت داخل ہو جاتا ہے۔ کیا ان حضرات کی یہ دلیل درست ہے؟

امام مسجد ہونے کی وجہ سے لوگ ہم سے اس کے متعلق پوچھتے ہیں برائے مہربانی اس کا بھی عام فہم آسان جواب دلائل کے ساتھ شائع کیا جائے۔

الرسال ..... قاری رحمت اللہ قادری، پیش امام جامع مسجد چوہدریاں جہلم شہر 22-03-2003

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**جواب:-** ان دونوں سوالوں کے متعلق تمام شکلوں کا اگر تفصیلی جواب لکھا جائے تو درجنوں صفحات درکار ہوں گے تاہم مختصر جواب دو طرح کے ہیں: اول اجمالی، دوم قدرے تفصیل کے ساتھ۔

جہاں تک اذان مغرب و افطار روزہ کے وقت داخل ہونے سے متعلق متفرق حضرات کے مذکورہ اختلاف و تضاد کو ختم کر کے ان سب کے ایک وقت پر متفق و متحد ہونے کا امکان ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر دل میں اسلام کے ساتھ اخلاص ہو اور فروعی مسائل کو اصول کے درجہ میں سمجھ کر انہیں اپنے لیے مذہبی شعار بنانے کی بے بنیاد روش کو ترک کر کے اسلامی اخوت و یگانگت پیدا کرنے کی مذہبی مسؤلیت کا احساس کیا جائے تو یہ کوئی مسئلہ ہی نہیں ہے کہ اس میں یہ سب متفق نہ ہو سکیں۔ بہت آسان طریقہ ہے کہ قیاس آرائیاں کرنے اور من پسند استدلال کے بے ثبات چکر میں پڑنے کے بجائے ملک میں موجود مسلمہ فقہاء کرام اور غیر متنازع علماء کرام کی رجوع کیا جائے اللہ تعالیٰ کا حکم بھی یہی ہے کہ ”فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ“ (1) الحمد للہ قابل اعتماد اور ثقہ علماء دین سے زمانہ کبھی خالی نہیں ہوتا جن کا علم و عمل، تقویٰ، للہیت اور اسلام شناسی کا اعتراف سب کو ہوتا ہے ان کے بتانے کے مطابق عمل کیا جائے سب کچھ ٹھیک ہو جائے گا۔

تفصیلی جواب یہ ہے کہ جلدی روزہ افطار کرنے کو دوام خیر اور اُمت مسلمہ کی بہتری کا سبب ہونے پر دلالت کرنے والی روایات کا مفہوم و مدلول صرف اتنا کچھ ہے کہ مغرب کا وقت داخل ہونے کے بعد

(1) النحل، 43۔



روزہ افطار کرنے میں بلا ضرورت تاخیر نہ کی جائے گویا ان روایات میں وقت مغرب کے داخل ہونے کا یقین ہونے کے بعد افطاری میں جلدی کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔ لہذا اذان مغرب اور نماز مغرب کے ساتھ ان کا کوئی تعلق ہی نہیں ہے۔ جب اذان و نماز کی تعیل پر ان کی دلالت ہی نہیں ہے تو پھر ان سے اذان و نماز مغرب میں تعیل کرنے پر استدلال کرنے کا کوئی جواز ہی نہیں بنایا۔ الگ بات ہے کہ مغرب کا وقت داخل ہونے کے یقین ہونے کے بعد روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنے کے مستحب ہونے کی طرح ہی اذان و نماز مغرب کی ادائیگی میں جلدی کرنا بھی بالیقین مستحب ہے جسے سنت متواترہ کہنا بھی درست ہو سکتا ہے لیکن اس کے لیے دلائل و روایات جدا ہیں۔ جیسے ابن ماجہ کی روایت میں مرفوع حدیث بایں الفاظ موجود ہے:

”لَا تَزَالُ أُمْتِي عَلَى الْفِطْرَةِ مَا لَمْ يُؤَخَّرُوا الْمَغْرِبَ حَتَّى تَشَبِكَ النُّجُومُ“ (2)  
یعنی میری امت جب تک صلوٰۃ مغرب کو ستاروں کے جھگٹ ہونے سے قبل جلدی ادا کرتی رہے گی اُس وقت تک وہ فطرتِ سلیمہ پر ہی رہے گی۔

اور ظاہر ہے کہ ہر فرض نماز کے لیے اذان لازمی ہونے کی طرح صلوٰۃ مغرب کے لیے بھی لازمی ہے جس کے تقاضا سے یہی حدیث نماز مغرب کی تعیل کے استحباب پر دلالت کرنے کی طرح اذان مغرب کی تعیل کے مستحب ہونے پر بھی بطور مقتضاء النص دلالت کر رہی ہے کیوں کہ فطرت کا ناقابل انکار اصول ہے ”إِذَا ثَبَتَ الشَّيْءُ ثَبَتَ بِجَمِيعِ لَوَازِمِهِ“ یعنی جب بھی کوئی چیز ثابت ہوتی ہے تو وہ اپنے تمام لوازمات کے ساتھ ثابت ہوتی ہے۔ لہذا صلوٰۃ مغرب کا وقت داخل ہونے کے یقین ہو جانے کے بعد نماز مغرب کی تعیل کے مستحب ہونے پر دلالت کرنے والی جملہ روایات و احادیث اور اُن سے مستفاد فقہی عبارات اذان مغرب کی تعیل کے استحباب پر بھی دلیل ہیں اس کے لیے جدا دلیل کی ضرورت ہی نہیں ہے لیکن اذان و صلوٰۃ مغرب کی تعیل کے مستحب ہونے کا یہ مطلب لینا ہرگز جائز





نہیں ہے کہ وقت مغرب داخل ہونے میں یقین ہونے سے قبل ہی اذان دی جائے یا نماز مغرب شروع کی جائے نہیں ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ سورج کے مکمل غروب ہونے میں ایک فی صد شک ہو تب بھی ایسا کرنا ممنوع و ناجائز ہے، بے احتیاطی و بے اہتمامی ہے اور جہالت و بے بصیرتی ہے چہ جائیکہ کارِ ثواب و مستحب ہو۔ جلد بازی کے اس اندازِ عمل کو لغت کی زبان میں تعجیل کہا جاتا ہے نہ شریعت کی زبان میں، بلکہ لغت عربی اور شریعت کی زبان میں تعجیل کا معنی یہی ہے کہ وقت داخل ہونے میں یقین ہو جانے کے بعد متعلقہ عمل کی ادائیگی میں جلدی کی جائے اسی بنیاد پر بلا اختلاف جملہ فقہائے احناف نے سورج کے مکمل غروب ہونے پر یقین ہو جانے کے بعد نماز مغرب بمع اذان کی تعجیل کی مذکورہ دلیل اور روزہ افطاری کی تعجیل کی جداجدا دلیلوں کے عین مطابق ان تینوں کو ان کے اول وقت میں بلا تاخیر انجام دینے کو نہ صرف مستحب لکھا ہے بلکہ سرورِ کائنات سید عالم ﷺ کے مبارک زمانہ اقدس سے لے کر اب تک جملہ حاملین شریعت کا اس پر عمل بھی چلا آ رہا ہے۔ جو لوگ تعجیل صلوٰۃ مغرب و افطاری کے احتجاب کی ان دلیلوں کا حوالہ دے کر سورج کے مکمل غروب ہونے میں یقین ہونے سے قبل نماز مغرب پڑھتے ہیں یا روزہ افطار کرتے ہیں وہ اپنے روزہ کو فاسد کرتے ہیں اور ان کی نماز و اذان بھی نہیں ہوتی کیوں کہ سورج کے غروب ہونے میں شک پیدا ہونے سے پہلے دن کے باقی ہونے پر یقین ہوتا ہے اور اس میں شک پیدا ہونے پر سابقہ یقین ختم نہیں ہوتا کیوں کہ ”الیقین لا یزول بالشک“ یعنی سابقہ یقین شک کی وجہ سے ختم نہیں ہوتا جب تک سورج کے مکمل غروب ہونے پر یقین نہیں ہوتا اُس وقت تک اللہ کا حکم ”اَبْسُو الصَّيَامَ اِلَى اللَّيْلِ“ (۱) یعنی رات کے آنے پر یقین ہونے تک روزہ رکھنا ہر روزہ دار پر فرض ہے۔ سورج کا مکمل غروب ہونا، رات کا آنا اور دن کا ختم ہونا یہ تینوں امور ایک دوسرے کو لازم و ملزوم ہیں یعنی سورج کے مکمل غروب ہونے کو یہ دونوں لازم ہیں مطلب یہ کہ ایسا کبھی نہیں ہوتا کہ سورج مکمل غروب ہو لیکن اُس کے متصل بعد جانب مشرق سے رات



کے آثار کا نمودار ہونا اور جانب مغرب سے دن کے آثار کا ختم ہونا متحقق نہ ہو۔ اسی ملازم کی پیش نظر نبی اکرم رحمۃ اللہ علیہ نے وقتِ مغرب کی تحدید و تعین کرتے ہوئے ان تینوں کو یکجا کر کے باس الفاظ ارشاد فرمایا:

”إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هُنَا وَأَذْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هُنَا وَغَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ افْطَرُ الصَّائِمُ“ (1)

گویا اس حدیث میں وقت اذان مغرب، وقت نماز مغرب اور روزہ افطار کرنے کے لیے یقینی وقت کی تین الگ الگ دلیلیں بتائی گئیں ہیں جو آپس میں لازم و ملزوم ہیں۔ اس حدیث شریف کے ارشاد فرمانے سے اُس کے سیاق و سباق کی روشنی میں جو مقصد سمجھ میں آتا ہے وہ یہی ہے کہ روزہ افطار کرنے کا وقت داخل ہونے پر یقین حاصل ہونے کے بعد افطاری میں جلدی کرنے کا احتساب بتانے کے ساتھ عدم یقین کی صورت میں عدم جواز افطار بتانا مقصد ہے جس کے نتیجہ میں جملہ سلف صالحین وقت داخل ہونے کے بعد تعجیل افطار کو متفقہ طور پر مستحب سمجھنے کی طرح ہی شک کی صورت میں افطاری کرنے کو مفسدِ صوم قرار دینے میں بھی متفق ہیں یعنی جب تک وقت داخل ہونے میں پوری طرح یقین نہ ہو جائے اُس وقت ظن غالب بلکہ یوں کہے کہ 99% غالب گمان حاصل ہونے پر افطار کرنا بھی مفسدِ صوم ہے، ناجائز و ممنوع ہے اور اس حدیث کی عبارت النص و مقصد کی خلاف ورزی ہونے کی بنا پر فعل حرام و معصیت ہے۔

### قیاسِ فاسد اور اشتباہ کا ازالہ :-

زیر نظر سوال میں بیان شدہ یہ قیاس کہ افطاری میں جلدی کرنے کا مستحب ہونا سحری کھانے میں تاخیر کرنے کے مستحب ہونے کے مقابلہ میں آیا ہے تو سحری کھانے میں تاخیر کی وہ صورت جس میں صبح صادق کے نکلنے میں گمان یا رات کے ختم ہونے میں شک ہونے لگے تب بھی سحری کھانا ختم کر کے

(1) بخاری شریف، کتاب الصوم، ج 6، ص 220، مطبوعہ بیروت۔



روزے کی نیت کرنا جائز ہے اور تاخیر سے سحری کھانے کی شرعی ترغیبات میں داخل ہونے کی بنا پر مستحب ہے جب یہاں پر شک کی صورت میں یا غالب گمان کی صورت میں سحری کی تاخیر مستحب ہوتی ہے تو پھر غروب آفتاب میں غالب گمان ہونے کی صورت میں جلدی افطاری کرنا بھی مستحب ہی ہونا چاہئے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس فاسد اور اشتباہ و مغالطہ کے سوا اور کچھ نہیں ہے کیوں کہ جس روایت میں تعجل افطار اور تاخیر سحری کو ایک دوسرے کے مقابلہ میں مستحب قرار دیا گیا ہے جیسے حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے مروی اس حدیث میں ”لَا تَزَالُ أُمِّي بِبُخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ وَأَخْرُوا السُّحُورَ“ (۱) یعنی میری اُمّت ہمیشہ خیر سے رہے گی جب تک افطار میں جلدی اور سحری میں تاخیر کرے گی۔

اس میں دو چیزیں مشترک اور دو متفرق ہیں جو دو مشترک ہیں اُن میں؛

پہلی چیز:- سحری میں تاخیر کا اور افطاری میں تعجل کا مستحب ہونا ہے جس پر جملہ سلف صالحین کا بالاجماع عمل و عقیدہ چلا آ رہا ہے۔

دوسری چیز:- سحری کے وقت طلوع صبح صادق میں شک اور مغرب میں رات کے داخل ہونے یا سورج کے مکمل غروب ہونے میں شک کی صورتوں میں بالترتیب رات اور دن کی بقاء میں یقین ہونا ہے کیوں کہ ”الْيَقِينُ لَا يَزُولُ بِالشَّكِّ“ یعنی شک کی وجہ سے یقین زائل نہیں ہوتا۔

اس حقیقت کا ان دونوں میں قدر مشترک ہونے پر بھی جملہ سلف صالحین متفق ہیں اور جن دو چیزوں میں افتراق و امتیاز ہے۔

پہلی چیز:- سحری کھانا فرض نہیں ہے، روزہ کا افطار کرنا فرض ہے۔

دوسری چیز:- طلوع صبح صادق میں شک پیدا ہونے سے پہلے کھانا پینا وغیرہ مباح ہیں فرض نہیں

(۱) مسند امام احمد ابن حنبل، ج ۵، ص ۱۴۷، بسلسلہ مرویات ابوذر رضی اللہ عنہ۔





کیوں کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان ”كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ“ (1) میں کھانے پینے کا امر وجوب کے لیے نہیں بلکہ محض اجازت و اباحت کے لیے ہے جبکہ افطاری کا وقت داخل ہونے میں غالب گمان ہوتے ہوئے ایک فیصد شک باقی رہنے کی صورت میں بھی روزہ کو قائم و دائم رکھنا اللہ تعالیٰ کے فرمان ”اتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ“ کے عین مطابق فرض ہوتا ہے کیوں کہ یہاں پر اتمام صوم کا امر وجوب کے لیے ہے۔

ایسے میں دن کے ختم ہونے یا رات کے داخل ہونے میں غائب گمان کی بنا پر جلدی افطاری کرنے کو بیج صادق کے طلوع ہونے پر قیاس کر کے مستحب قرار دیئے کو قیاس مع الفارق اور مغالطہ نہیں تو اور کیا کہا جا سکتا ہے جس میں جائز پر ناجائز کو اور مستحب پر حرام کو قیاس کر کے روزہ داروں کی دن بھر کی محنت کو ضائع کیا جا رہا ہے۔ اس طرح کی شیطانی قیاس اور غلط فتوؤں کی وجہ سے عوام کی روش اس حد تک خراب ہو چکی ہے کہ جن جگہوں میں شریعت کے صحیح مسائل بتانے والے علماء موجود نہیں ہیں اُن کے اکثر روزہ دار ایسے ہی نیم ملاؤشمن ایمان کے اس طرح کے بے بنیاد فتوؤں کی وجہ سے رات کے داخل ہونے میں غالب گمان ہونے پر روزہ افطار کر کے دن بھر کی محنت ضائع کرتے ہیں اپنے ہاتھ سے خود اپنا روزہ فاسد کر کے فعل حرام کے مرتکب ہوتے ہیں اس طرح کے کئی افسوس ناک واقعات میں نے خود بھی دیکھے ہیں۔

ایک دفعہ میں اور حضرت غریب نواز خواجہ معین الدین حسن اجمیری رَسُوْلُ اللّٰہِ مَرْقَدُہُ الشَّرِیْف کے خانوادے سید آل سیدی اَدَامَ اللہ حیاتہ ماہ رمضان المبارک میں پشاور سے کراچی کے سفر پر روانہ ہوئے ابھی ہم ملتان کے اوپر سے گزر رہے تھے کہ ہوائی جہاز کے عملہ نے روزہ افطاری کا اعلان کیا کہ جہاز چونکہ پشاور سے پرواز کر چکا ہے اور پشاور کے وقت کے مطابق افطاری کا وقت داخل ہو چکا ہے۔ لہذا مسافر روزہ افطار کریں اس اعلان کے مطابق جب روزہ دار خواتین و حضرات افطاری کر رہے تھے



تین اُس وقت سورج کا کنارہ افق پر نظر آ رہا تھا اور اُس کی شعاعیں بھی جہاز کے اندر افطاری کرنے والوں پر پڑ رہی تھیں۔ ہم نے ہر چند انہیں تبلیغ کر کے سمجھانے کی کوشش کی لیکن دن بھر کے بھوکے پیاسے رواجی روزہ دار اعلان کے ساتھ کھانے پینے کی نعمتوں کو اپنے سامنے دیکھ کر صبر کہاں کر سکتے تھے اور نفسِ لغوارہ کے مقابلہ میں مسئلہ بتانے والوں کی انہوں نے کیا سنا تھا نتیجہ یہ ہوا کہ پورے جہاز میں صرف ہم دو ہی رہ گئے تھے کہ افطاری کے متعلق شرعی احکام کی پابندی کرتے ہوئے چھ منٹ بعد سورج پورا غروب ہونے میں یقین ہونے کے بعد روزہ کھولا۔ (فَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی تَوْفِیْقِ الْاِسْتِقَامَةِ)

اسی طرح کا ایک اور واقعہ بھی مجھے یاد ہے کہ پشاور کی جس مسجد میں میرے بیٹے محمد علی چشتی طول اللہ حیات اعزازی خطیب تھے اُس کے متعلقہ اُن کے ایک رفیق مقتدی نے ہمارے اعزاز میں دعوت افطار کا اہتمام کیا تھا۔ معاشرتی روایات کے مطابق افطاری کے وقت سے بیس تیس منٹ پہلے پہنچنے کی نیت سے ہم گھر سے روانہ ہوئے لیکن راستہ میں ٹریفک جام ہونے کے غیر اختیاری عارضہ کی وجہ سے ہم تاخیر سے اُس وقت پہنچے جب سورج کے مکمل غروب ہونے میں دو منٹ ابھی باقی تھے اور محکمہ موسمیات کے حوالہ سے ٹیلی ویژن پر افطاری کے وقت داخل ہونے کا اعلان بھی ابھی نہیں ہوا تھا لیکن ہم نے پہنچ کر دیکھا کہ دسترخوان پر حاضر تمام حضرات روزہ کھول چکے تھے انہوں نے اذراہِ معذرت ہم سے کہا کہ آپ کا بہت انتظار کیا لیکن دیر ہو گئی تھی اور افطاری کا مستحب وقت جا رہا تھا اور فقہ جعفریہ والوں کے ساتھ مشابہت کے خوف سے پہنچنے کے لیے ہم کو روزہ کھولنا پڑا۔

تحریر بذا کے قارئین کے لیے یقیناً باعثِ تعجب ہوگا کہ ہم نے پورے دو منٹ تک انتظار کیا اُس کے بعد محکمہ موسمیات کی رپورٹ کے مطابق ٹیلی ویژن سے بھی افطاری کے وقت داخل ہونے کا اعلان ہوا تب ہم نے روزہ کھولا اس واقعہ کے دوسرے روز ہمارے علم میں آیا کہ اس دسترخوان پر دن بھر کی محنت ضائع کر کے روزہ فاسد کرنے والے حضرات میں دو تبلیغی حضرات ایسے بھی تھے جو بغیر علمِ دین کے عالم بنے ہوئے تھے، جو تعمیل افطار کے استحباب کی حقیقت کو سمجھے بغیر شیعہ کی مخالفت کرنے کو ثواب سمجھ کر قبل



از وقت افطاری کرانے کے ذمہ دار تھے۔ ہمارے سامنے کسی قسم کی ججت آرائی کرنے کی اگرچہ وجہ جرات نہ کر سکے لیکن معلوم ہوا کہ بعد میں وہ ہمارے پیچھے غیبت کرتے رہے کہ کچھ علماء اپنے آپ کو اہل سنت کہتے ہوئے بھی فقہ جعفریہ کے مطابق روزہ کھولنے میں تاخیر کرتے ہیں اور تعیل افطار کے استحباب پر عمل نہیں کرتے ہیں۔ شاید اسلام کے ایسے ہی نادان دوستوں کے متعلق حدیث میں آیا ہے:

”الْمُتَعَبِدُ بِغَيْرِ الْفَقْهِ كَالْحِمَارِ فِي الطَّاخُونِ“ (۱)

یعنی دین اسلام کی تعلیم کے بغیر عبادت کرنے والوں کی مثال چکی کے گدھے کی طرح ہے۔

ہماری فہم کے مطابق جہل مرکب میں مبتلا وہ تمام حضرات چکی کے گدھے کی طرح عمر بھر عملی مشقتوں کا بوجھ اٹھانے کے سوا کچھ بھی ثواب نہیں پاسکتے ہیں جو حق و باطل میں تمیز بتانے والوں کی نہیں سننے ہیں۔

قال اللہ وقال الرسول پر کان نہیں دھرتے ہیں اور حق بین، حق شناس اور حق گواہ اہل علم کی تبلیغ سننے کے لیے تیار نہیں ہوتے ہیں جہالت کے اس گڑھے میں گرے ہوئے یہ قابل رحم حضرات چاہے بے علم مبلغین کی شکل میں ہوں یا کسی نمبر دو پیر کے مریدوں کی صورت میں، فرقہ واریت و عصیت کا درس دینے والے کسی مدرسہ کے پروردہ ہوں یا انتراق بین المسلمین کے علم بردار کسی فساد فرقه و تنظیم کے کارکنوں کی صفوں میں ہوں بہر تقدیر جذبہ ثواب میں بے راہ روی ان سب میں قدر مشترک ہوتی ہے یہ قابل رحم حضرات نہ صرف خود بے اعتدالی و کج روی کے شکار ہیں، ثواب کے اندھا دھند جذبہ میں نہ صرف خود کو انجانے میں گناہ گار کر رہے ہیں بلکہ دوسرے مسلمانوں کو بھی اپنے ساتھ گمراہ کر رہے ہیں۔

ایسے میں حق گو علماء کو سوچنا چاہئے کہ ان پر فریضہ تبلیغ کے حوالہ سے کتنی بھاری ذمہ داری عائد ہوتی ہے اور دانشوران ملت و مصلحین امت کو باہمی مربوط ہو کر ماضی کے نشیب و فراز کی روشنی میں مستقبل کی تطہیر کرنے کیساتھ ایسی منصوبہ بندی کرنے کی ضرورت ہے جس سے کھرے کھوٹے میں تمیز ہو سکے، جائز ناجائز کی پہچان ہو سکے اور التباس الحق بالباطل کی ابلیس کاریوں سے مسلمانوں کو شعور دلایا جاسکے۔



جہاں تک تاخیر خور و تعیل افطاری کو امت کی خیر و بہتری کی علامت بتانے کے متعلق سوالات ہیں اُن کا جواب سمجھنے کے لیے مندرجہ ذیل باتوں کو بطور تمہید سمجھنے کی ضرورت ہے:

تمہید اول:- اس حدیث میں لفظ خیر جو آیا ہے وہ اسی معنی میں ہے وصفی میں نہیں تاکہ غیر مسلم اقوام کے ساتھ تقابل کا سوال پیدا ہوتا۔

تمہید دوم:- خیر اسی ہر اُس اسم کو کہتے ہیں جس میں سب کو رغبت ہو۔

تمہید سوم:- اس حدیث میں بطور عرفیہ عامہ تاخیر خور و تعیل افطار کو جس مرغوب فیہ کمال کے دوام کے لیے سب قرار دیا گیا ہے وہ صرف اور صرف روزہ کی فضیلت و ثواب ہے اس کے سوا دیگر مذہبی، معاشرتی یا معاشی وغیرہ مسائل کے ساتھ اس کا کوئی تعلق ہی نہیں ہے۔

اس تخصیص کی ایسی مثال ہے جیسے ایک مرفوع حدیث میں عالم دین کی لغزش اور جدال منافق کو اسلام کے ڈھانے کا سبب قرار دیا گیا ہے (مشکوٰۃ شریف، ص 37) جس کا معنی سب پر واضح ہے کہ کسی علاقائی یا عالم کی لغزش و غلطی سے یا کسی جگہ منافق شخص کے جدال بالکتاب کرنے کی وجہ سے تمام روئے زمین سے اسلام کی کمزوری نہیں ہوتی نہ اس سے اسلام ڈھایا جاتا ہے بلکہ جس جگہ ایسا ہو رہا ہو وہیں پر مقامی اور جزوی طور پر اسلام کو نقصان پہنچ جاتا ہے جو تمام روئے زمین میں پھیلے ہوئے اسلام کی نسبت سمندر کے ایک قطرے کے برابر ہے۔

ان تمہیدات کو سمجھنے کے بعد مذکورہ حدیث کا مرادی معنی اس طرح ہوگا ”لَا تَزَالُ أُمَّتِي بِخَيْرٍ مَا مَا تَجْعَلُوا الْفِطْرَ وَآخِرُ السَّحُورِ“ یعنی میری امت کے روزہ دار لوگ جب تک افطاری کرنے میں تعیل اور سحری کھانے میں تاخیر کرتے رہیں گے اُس وقت تک روزہ کے قابل رغبت فضیلت و ثواب کو پاتے ہی رہیں گے۔ ہماری اس توجیہ سے اس حدیث کے متعلقہ مذکورہ جملہ اعتراضات کا جواب آنے کے باوجود ایک قابل توجہ سوال پھر بھی تشنہ جواب رہ جاتا ہے وہ یہ ہے کہ روزہ داروں کے لیے جن قابل رغبت فضائل و ثواب کا وعدہ کیا گیا ہے انہیں پانے کے لیے اور بھی بہت سے اسباب ہیں تو پھر

ان دونوں کو خاص کرنے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟

جواب:- ہماری فہم کے مطابق اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ کسی بھی اطاعت و عبادت پر ثواب عطا فرمانے کی طرح روزہ کے لیے بھی اللہ تعالیٰ اُس وقت تک مقررہ فضیلت و ثواب کو اُن سے نہیں روکتا اور کسی بھی روزہ دار کو اُس سے محروم نہیں کرتا جب تک وہ خود اپنے اندر ایسی غلطی پیدا نہ کرے جو مقررہ فضیلت و ثواب کو پانے سے مانع ہو اور ان غلطیوں کی بے شمار انواع و اقسام میں سب سے زیادہ خطرناک، سب سے زیادہ باعث حرمان اور سب سے زیادہ قریب الی الشرک، جو غلطی ہو سکتی ہے وہ بدعت ایجاد کرنا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بدعتی شخص کی عبادت قابل قبول و باعثِ ثواب ہونے کی بجائے اُس کے منہ پر دے ماری جاتی ہے۔ جیسے ہر عبادت کے لیے مخصوص قیودات، شرائط و لوازمات ہوتے ہیں اسی طرح روزہ کی صحت و مقبولیت کے لیے بھی کافی سے زیادہ لوازمات و قیودات ہیں لیکن اُن میں مافیہ الصوم جو وقت ہے اُس کی جانب ابتدایا جانب انتہا میں اپنی طرف سے اضافہ کر کے بدعت ایجاد کرنے کی جتنی کنجاش ہو سکتی تھی اتنی کسی اور چیز میں نہیں تھی یعنی صبح صادق کے طلوع سے لے کر سورج کے مکمل غروب ہونے تک کے دو حصوں میں جو محصور و محدود وقت ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُنی میں روزہ رکھنے کا حکم ہے اس کے برعکس اگر کوئی شخص جانب سحری میں رات کا کوئی حصہ اس میں شامل کرنے کی نیت کریگا یا جانب افطاری میں رات کا کوئی حصہ مافیہ الصوم میں شامل کرنے کی نیت سے در کر کے روزہ کھولے گا تو وہ بدعت کار ہوگا اور اس نے اپنی بدعت کاری کی وجہ سے اپنے روزہ کی فضیلت و ثواب کو خود اپنے ہاتھ سے ضائع کیا۔ لہذا اُس کا یہ روزہ قابل قبول ہوگا نہ اُسے کوئی فضیلت و ثواب مل سکتا ہے لہذا جانب سحری میں اس بدعت کاری سے بچنے کے لیے رات کے آخری حصہ سے روزہ کی ابتداء کرنے کا حکم دیا جسے اس حدیث میں تاخیر مَحْجُور کہا گیا ہے اور جانب مغرب میں دن کے ختم ہوتے ہی فوراً افطار کرنے کا حکم دیا گیا ہے جس کی تعبیر اس حدیث میں تعجیل افطار کے ساتھ کی گئی ہے ورنہ سحری کھانا اور افطاری کرنا بجائے خود کوئی حیثیت نہیں رکھتے ہیں بلکہ یہ دونوں اصل عبادت کو حکم الہی

کے مطابق انجام دینے اور بدعت کاری کی لعنت سے بچنے کی علامات ہیں۔ (وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ)

پیش نظر سوال نامہ میں مغرب کے بعد وقت عشاء داخل ہونے اور شفق ابیض و احمر کے حوالہ سے جو سوال ہے اُس کے متعلق فقہ حنفی کی اُردو عربی دونوں زبانوں میں لکھی گئی کتب فتاویٰ میں علماء کرام و مفتیان عظام نے اتنا کچھ لکھا ہوا ہے کہ اُس کے بعد اس کے متعلق مزید کچھ لکھنے کی گنجائش ہی باقی نہیں ہے۔

خلاصۃ الجواب:- آج سے ہزار بارہ سو سال قبل فقہ حنفی کی تدوین کی تاریخوں میں اوقات کا تعین کرنا گھڑیوں کے حساب سے نہیں تھا اور نہ ہی اُس زمانہ میں موجودہ دور کی طرح مسجدوں میں گھڑیاں آویزاں ہوا کرتے تھے بلکہ ہر نماز کے وقت کا تعین سورج کی حرکت کے حساب سے کیا جاتا تھا جس کے مطابق نماز صبح کے لیے طلوع صبح صادق سے لے کر سورج کے نکلنے تک اور نماز ظہر کے لیے سورج کا سر سے ڈھلنے سے لے کر ہر شے کے سایہ کا جانب مشرق کی طرف اُس سے ایک چند یا دو چند ہونے تک، نماز عصر کے لیے مثل اول یا مثل ثانی سے لے کر غروب آفتاب تک، نماز مغرب اور روزہ افطاری کے لیے سورج کے مکمل غروب ہونے سے لے کر شفق احمر یا شفق ابیض کے ختم ہونے تک اور نماز عشاء کے لیے غروب شفق سے لے کر صبح صادق تک اوقات مقرر تھے لیکن دُنیا کی ہر چیز میں ترقی ہونے کی طرح نماز پنجگانہ اور سحری و افطاری کے اوقات کو جاننے کے لیے بھی مثل اول و ثانی اور شفق احمر و ابیض کے پیچیدہ عربی لغات کو استعمال کرنے کی بجائے آج کل نمازی اور عرف عام والے لوگ گھڑی کے گھنٹوں اور منٹوں کے حوالہ سے ان اوقات کو جانتے ہیں اس لیے فقہات و علم اور عقلمندی کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اپنے اہل زمانہ کے ساتھ اوقات نماز پنجگانہ اور سحری و افطاری وغیرہ اوقات سے متعلق بھی عرف عام کے مطابق گھنٹوں اور منٹوں کے حوالہ سے افہام و تفہیم کی جائے۔ اس لیے فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ جو شخص علم کا دعویٰ کرے لیکن اپنے اہل زمان کے حالات کو نہ جانے وہ جاہل ہے جیسے فتاویٰ ذمّہ دار میں ہے:



”وَمَنْ لَّمْ يَكُنْ عَالِمًا بِأَهْلِ زَمَانِهِ فَهُوَ جَاهِلٌ“ (1)

یعنی جو اپنے اہل زمان کے حالات کو نہیں جانتا وہ جاہل ہے۔

قابل افسوس ہیں وہ امامان مساجد جو شفقِ احمر و ایض کی عربی لغات اور فقہ کی پیچیدہ اصطلاحات کو سمجھ بغیر لوگوں کے لیے پریشانیاں پیدا کرتے ہیں، حقیقت حال یہ ہے کہ شفقِ احمر و ایض کے حوالہ سے آج سے دو سو سال پہلے کی لکھی ہوئی جملہ مباحث موجودہ زمانہ کے عوام کے لیے ناقابل فہم مجموعہ تضادات و اختلافات ہیں، لا حاصل اور غیر تسلی بخش ہیں۔ اللہ بھلا کرے ان متاخرین مفتیان کرام کا جنہوں نے اس حوالہ سے جان فشانی کا حق ادا کرتے ہوئے شفقِ ایض کے ختم ہونے کو وقتِ مغرب کے لیے متفق طور پر امام ابوحنیفہ کا مذہب قرار دے کر اُسی کے ختم ہونے کو وقتِ مغرب کے ختم ہونے کے لیے نیز وقتِ عشاء کے داخل ہونے کے لیے امام ابوحنیفہ کے معیار کے مطابق قرار دیا ہوا ہے۔ 33 ضمیمہ جلدوں پر مشتمل فتاویٰ رضویہ جیسے کل مکاتب فکر اہل اسلام کے نزدیک معتبر ترین فتاویٰ خفی میں اسی کو امام ابوحنیفہ کا صحیح مذہب قرار دے کر اُس پر متعدد دلائل قائم کیے ہیں اور اشرف علی تھانوی نے بھی امداد الفتاویٰ میں اسی کے مطابق عشاء کا وقت داخل ہونے کے لیے مغرب کے بعد کم از کم ڈیڑھ گھنٹہ قرار دیا ہے۔ جو موسمِ سرما کے حوالہ سے احتیاط اور موسمِ گرما کے حوالہ سے بے احتیاطی سے خالی نہیں ہے۔

موجودہ خفی مسلمانوں کے لیے اس پورے خطہ میں غالب اکثریت خفی مسلمانوں کی ہے اور خفی مذہب کے دعویدار آج کل اس پورے خطہ میں بریلوی کہلاتے ہیں یا دیوبندی ان دونوں سے خالی کوئی خفی اس خطہ میں موجود نہیں ہے اور ان دونوں کے مسلمہ علماء نے حقیقتہ طور پر شفقِ ایض کے ختم ہونے کو وقتِ مغرب کے ختم ہونے کے لیے اور وقتِ عشاء کے داخل ہونے کے لیے امام ابوحنیفہ کا مذہب سمجھ کر موجودہ زمانہ کے عرف اور گھڑی کی زبان کے مطابق ڈیڑھ گھنٹہ مغرب کے بعد گزرنے کو وقتِ عشاء کے داخل ہونے کے لیے معیار قرار دیا ہوا ہے جو موسمِ سرما و گرما کی تبدیلیوں سے قطع نظر ہے اور مطلق

(1) درمختار، ج 1، ص 99۔

ہے۔ جیسے اشرف علی تھانوی کے امداد الفتاویٰ، جلد 1، مطبوعہ مجبائی، صفحہ 64 پر مغرب کے بعد کتنی دیر میں عشاء کا وقت داخل ہو جاتا ہے سوال کا جواب بایں الفاظ دیا ہے:

”غروب سے ڈیڑھ گھنٹہ کے بعد عشاء کا وقت آ جاتا ہے۔“

اسی طرح فتاویٰ بہار شریعت، جلد 3، صفحہ 15 تا 16۔ نیز فتاویٰ رضویہ، میں امام ابو حنیفہ کے مذہب کے مطابق وقت مغرب و عشاء کی مکمل تحقیق کرتے ہوئے ہر موسم ہر ماہ اور ہر روز کے وقت مغرب و عشاء کی تعیین و تشخیص بتا کر ہمیشہ کے لیے اس مسئلہ سے عوام و خواص کو فارغ کیا گیا ہے جس پر خصوصیت مسلک سے قطع نظر جملہ مکاتب فکر اہل علم حضرات ان کے احسان مند و مداح ہیں ان دونوں فتاویٰ میں حنفی مذہب کے مطابق وقت عشاء کے داخل ہونے کی جو تحقیق کی گئی ہے اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ موسم سرما میں وقت عشاء مغرب سے کم از کم (1:18) ایک گھنٹہ اٹھارہ منٹ اور موسم گرما میں کم از کم (1:35) ایک گھنٹہ پینتیس منٹ گزر جانے کے بعد داخل ہو جاتا ہے۔ شفق احمر و ابیض کی حقیقتوں کو سمجھے بغیر خالی منتر یاد کرنے کی طرح عربی الفاظ اور فقہی اصطلاحات کے ان الفاظ سے عوام کو مغالطہ دینے والوں کے کان کھلنے چاہئے کہ اس خطے کے حنفی المذہب کہلانے والے مسلمانوں کے دونوں بازوؤں کے مسئلہ مفتیان عظام کے ان متفقہ فتوؤں کے مطابق ایک گھنٹہ یا ایک گھنٹہ پندرہ منٹ مغرب سے گزرنے پر وقت عشاء کے داخل ہونے کی کیسی تردید ہو رہی ہے اور وقت عشاء کے داخل ہونے کے لیے اوسطاً ڈیڑھ گھنٹہ گزرنے پر کیسا اتفاق معلوم ہو رہا ہے اور شفق ابیض کا امام ابو حنیفہ کا مذہب مختار و رائج اور مقابلہ ہونے پر کیسا غیر متزلزل یقین ظاہر کیا جا رہا ہے جبکہ شفق احمر کا منتر پڑھنے والے کبھی اُس کی تحدید پونے گھنٹہ سے کرتے ہیں کبھی گھنٹہ سے اور کبھی سوا گھنٹہ سے جو موجودہ گھڑی کی زبان میں تضادات کا مجموعہ ہونے کی وجہ سے غیر یقینی ہے۔

الغرض امام ابو حنیفہ کے پیروکاروں کی اس خطہ میں صرف دو ہی جماعتیں ہیں اور ان دونوں کے مسئلہ علماء و مفتیان کے متفقہ فتوؤں سے عدول کرنے والے حنفی نہیں ہو سکتے بلکہ حقیقت کے نام پر انجانے میں

کچھ اور کر رہے ہیں یا اتنے جاہل و سرکش ہیں کہ علماء کرام اور مفتیان عظام کے ان حنفیہ فتوؤں کے مقابلہ میں اپنی من پسند کی پیروی کر رہے ہیں اور لوگوں میں اختلاف کے باعث بن کر ان کو نماز باجماعت سے محروم کر رہے ہیں جس کا گناہ بالیقین ان ہی بے علم اماموں کے سر آتا ہے کہ وہی اس کے ذمہ دار ہیں۔ ان سب بھی زیادہ ذمہ داری اسلامی مدارس کے ارباب اختیار پر عائد ہوتی ہے کیوں کہ مساجد کو پیش امام دستیاب کرنے کے اصل منابع یہی مدارس ہیں کہ بالواسطہ یا بلاواسطہ ان سے علم دین کی روشنی پانے والے حضرات ہی مساجد کے امام ہوتے ہیں جبکہ ان میں علم توقیت جیسے اہم ترین فریضہ کی تعلیم کا کوئی انتظام نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ نمازوں کے اوقات کے آغاز و اختتام کی تفصیل علم توقیت کے بغیر ناممکن ہے۔ اسلامی مدارس کے ارباب اختیار پر لازم ہے کہ اس اہم فن کو درس نظامی کے نصاب میں شامل کر کے مدارس کے حوالہ سے اپنی ذمہ داری پوری کریں۔

ہمارے مدارس اور خاص کر جنوبی ایشیا ہندوپاک کے اس پورے خطے میں اسلامی مدارس کی اجتماعی کارکردگی ناقص ہے علم توقیت کی اہمیت کو جاننا دور کی بات ہے جبکہ نصاب میں شامل فنون کی تعلیم بھی تسلی بخش نہیں ہے خصوصیت مسلک سے قطع نظر مدارس کی تعلیمی افتادگی کا یہ عالم ہے کہ مدرسہ کا حجم جتنا بڑا ہوتا ہے، طلباء کی تعداد جتنی زیادہ ہوتی ہے اور شہرت جتنی آفاقی ہوتی ہے تعلیمی انحطاط بھی اسی تناسب سے ناقابل گفت ہوتا ہے۔ مدارس سے متعلق گلہ و شکوہ کا جملہ معترضہ لمبا ہو رہا ہے مجھے دراصل نمازوں کے اوقات کے آغاز و اختتام اور ہر نماز کے کل دورانیہ وقت کے سلسلہ میں علم توقیت کی اہمیت بتانی تھی جس کے مطابق زمین کے تمام خطوں اور مشرقی و مغربی، شمالی اور جنوبی علاقوں کے اوقات نماز ایک جیسے نہیں ہوتے جس وجہ سے ہر علاقہ کی مساجد کے امام و مؤذن کی ذمہ داری ہے کہ اپنے یہاں پر نماز کے آغاز و وقت سے لے کر اختتام اور کل دورانیہ وقت تک کو سمجھیں۔ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”الامام ضامن والمؤذن موتمن“





پیش نظر مسئلہ کی تفہیم و قہم اور تعلیم و تعلم کا نہایت اس اور مختصر طریقہ یہ ہے کہ ہر روز صبح کی نماز کا جتنا وقت ہوتا ہے اُس روز کی نمازِ مغرب کا وقت بھی اُس کے برابر ہوتا ہے یعنی طلوع صبح صادق سے لے کر اولین کرنِ آفتاب کے نمودار ہونے میں جتنا وقت لگتا ہے بلا کم و کاست اتنا ہی وقت مکمل غروبِ آفتاب سے لے کر شفقِ ابیض یعنی جانبِ مغرب میں غروبِ آفتاب کے بعد پیدا ہونے والی سرخی کے ختم ہونے کے بعد جو سفیدی پھیلتی ہے وہ بھی مکمل ختم ہو جانے کے متصلاً بعد تک بھی اتنا ہی وقت ہوتا ہے جس کے مطابق موسمِ سرما کے مخصوص ایام یعنی 15 نومبر سے لے کر 6 دسمبر تک یہ وقت قدرے کمی بیشی کے ساتھ اوسطاً ایک گھنٹہ 18 منٹ تک ہوتا ہے جس میں واقفِ حالِ نمازی کے لیے مغرب کی نماز ادا کرنا جائز ہے جسکے بعد عشاء کا وقت داخل ہوتا ہے یعنی اذان جائز ہوتی ہے جبکہ موسمِ گرما کے مخصوص ایام یعنی 16 مئی سے لے کر 3 جولائی تک قدرے کمی بیشی کے ساتھ اوسطاً ایک گھنٹہ 35 منٹ ہوتا ہے کہ اس میں اوقات سے واقفِ نمازی کے لیے مغرب کی ادائیگی جائز ہوتی ہے اس کے بعد عشاء کی اذان کا وقت داخل ہوتا ہے جس کے مطابق محتاط علماء کرام نے موسمِ سرما میں مغرب کا کل وقت ایک گھنٹہ 30 منٹ بتایا ہے جو بے علموں کو غلطی سے بچانے کے لیے احتیاط پر محمول ہے ورنہ تفصیل کا دائرہ بہت وسیع ہے اور موسمِ گرما میں مغرب کا کل وقت ایک گھنٹہ 35 منٹ بتایا ہے یہ بھی احتیاط پر محمول ہے کہ وقت داخل ہونے سے پہلے اذان نہ دی جائے۔

واللہ اعلم بالصواب

حررہ العبد الضعیف

پیر محمد چشتی

☆☆☆☆☆



## قیاس و استحسان

مسئلہ یہ ہے کہ عوامی مقدمات کے سلسلہ میں ہمیں بسا اوقات اسلامی قوانین کے حوالہ سے قیاس و استحسان کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے خاص کر معاملات کے متعلقہ مقدمات کے اسلامی حل کے لیے فقہ حنفی کی کتاب (ہدایہ) کے مسائل استحسانہ کا سامنا کرنا ہوتا ہے جبکہ استحسان کا شرعی دلیل کے طور پر قابل تسلیم ہونا صرف حنفی مذہب میں ہے دیگر مسالک اہل سنت اور فقہ جعفریہ میں اس کا اعتبار نہیں ہے اور قیاس چونکہ سب مسالک میں قابل تسلیم بحث ہے لہذا اُس کی حقیقت کا بھی سب کو علم ہے لیکن استحسان فقہ حنفی کی کتابوں میں مشہور ہونے کے باوجود اُس کی قابل فہم تعریف واضح نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں ہم نے ملک کے کافی مفتیان کرام و علماء عظام سے رابطہ کر کے اس کی قابل فہم تعریف سمجھنے کی کوشش کی لیکن تاہنہذا کامیابی نہ ہو سکی گزشتہ دنوں آواز حق پشاور میں جائیداد کی گروی سے متعلق جو تحقیقی فتویٰ شائع ہوا تھا جس میں رہن سے مرتہن کا فائدہ اٹھانے کے حلال و حرام ہونے سے متعلق اس دیرینہ مشکل کو آسان انداز میں حل کر کے مسلمانوں کی دعائیں لی گئیں تھیں جسے دیکھ کر ہمیں بھی اپنے اس مشکل کے حل ہونے کی اُمید پیدا ہوئی۔ برائے کرم فقہ حنفی کے مطابق استحسان کی قابل فہم تعریف آواز حق میں شائع کرنے کے ساتھ فقہ حنفی میں اُس کے شرعی دلیل ہونے کی وجہ اور دوسرے مسالک میں اُس کے قابل اعتراض ہونے کی وجہ بھی واضح کی جائے۔

اُمیدوار جواب..... چوہدری کریم دین ایڈووکیٹ ضلع کچہری فیصل آباد، 13/08/2004

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

افتہی اصطلاح کے مطابق استحسان فقہ حنفی کی بالخصوص اور دیگر مسالک فقہیہ کی بالعموم وہ ضرورت ہے جس پر میرے تجربہ و تجزیہ کے مطابق احکام شرعیہ کے کم از کم 1/4 جزئیات متضار ہوتے ہیں واپے

کہنے اور سننے کی حد تک یہی مشہور ہے کہ استحسان صرف امام ابوحنیفہ کی ایجاد ہے دیگر مسالک میں اس کا وجود نہیں ہے اسی غلط شہرت کی بنیاد پر بعض ائمہ مسالک نے اس کے خلاف بہت کچھ لکھا ہے۔ مجھے یقین ہے کہ امام ابوحنیفہ کے مطابق استحسان کی اصل حقیقت کو اگر یہ حضرات سمجھ جاتے تو اس کے خلاف منفی پروپیگنڈا کبھی نہ کرتے اس لیے کہ حضرت امام ابوحنیفہ نے استحسان کے نام سے جس حقیقت کو شرعی دلیل کے طور پر متعارف کرایا ہے اُس سے منفر کسی کو بھی نہیں ہے، وہ سب کی ضرورت ہے اور سب کے نزدیک شرعی دلیل ہے۔

اس کی حقیقت کو نہ صرف دیوانی مقدمات کی پیروی کرنے والے مسلم وکلاء کے لیے بلکہ علماء دین اور مذہبی مدرسین و طلباء پر بھی علی وجہ البصیرت آشکارا کرنے کے لیے مناسب سمجھتا ہوں کہ دو حصوں میں بیان کروں۔ اول اجمال جس میں سائل ہذا سمیت دیوانی مقدمات کی پیروی کرنے والے جملہ مسلم وکلاء کی رہنمائی ہو۔ دوم تفصیل جس میں علماء کرام اور دینی مدارس کے مدرسین و طلباء کے لیے سہولت فہم کی سامان رسانی ہو یہ اس لیے کہ طبقہ وکلاء کا اپنا مخصوص انداز فہم ہوتا ہے جو بالعموم علماء دین اور مدارس اسلامیہ کے مدرسین و طلباء میں نہیں ہوتا اور طبقہ علماء کی اپنی خصوصیت ہے جس کے مطابق فقہ، اصول فقہ اور حقیقت و مجاز جیسے مصطلح الفاظ اور اُن کے حقائق کو پیش نظر رکھنا ضروری ہوتا ہے ایسے میں ایک ہی انداز کلام میں دونوں طبقوں کی تشنگی کو دور کرنا کیسے ممکن ہو سکتا ہے۔ تو طبقہ اولیٰ کے لیے مختصر یہ ہے کہ مختلف اشیاء و نظائر اور افراد و جزئیات میں چلنے والے کسی مشہور اسلامی ضابطہ کلیہ کے افراد و جزئیات میں سے کسی ایک پر اُس کے متضاد حکم لاگو کرنے کے لیے پہلے کی علت سے زیادہ قوی الاثر علت والی دلیل کے پائے جانے کی صورت میں پہلی دلیل کو چھوڑ کر دوسری دلیل پر عمل کرنے کا نام استحسان ہے۔ عربی زبان میں اس کا اختصار یوں ہوگا:

”الْأَسْبَحْسَانُ هُوَ الْعُدُولُ مِنْ أَوْعَفِ الدَّلِيلَيْنِ إِلَى أَقْوَاهُمَا“

یعنی کسی مسئلہ میں دو متضاد احکام کے لیے الگ الگ دلیلوں کا امکان موجود ہو اور اُن میں سے





ایک اپنی علت کے اعتبار سے ضعیف الاثر ہو جبکہ دوسری اپنی علت کے اعتبار سے قوی الاثر ہو تو اُس وقت ضعیف الاثر علت والی دلیل کو چھوڑ کر قوی الاثر علت والی دلیل پر عمل کرنا استحسان کہلاتا ہے۔

اس کی مزید وضاحت یہ ہے کہ پہلی دلیل جو معدول عنہ و متروک قرار پاتی ہے اکثر و بیشتر ایسا واضح ضابطہ اسلامیہ ہوتا ہے جس کی علت سب پر عیاں اور متبادر الاذہان ہوتی ہے کہ کسی بھی صاحب اجتہاد سے پوشیدہ نہیں رہ سکتی اُس کے اس وضوع و ظہور کی وجہ سے اُس سے تشکیل پانے والا قیاس یعنی دلیل تفصیلی بھی ظاہر الوجود ہوتی ہے جس کو قیاس جلی کہتے ہیں جبکہ اُس کے مقابلہ میں معدول الیہ و معمول بہ دلیل جس حکم کا مقتضی ہوتی ہے اُسکی علت قوی الاثر ہونے کے باوجود ظاہر نہیں ہے، متبادر الی الاذہان نہیں ہے اور اتنی واضح نہیں ہے جس کو ہر صاحب اجتہاد باریک نظر کیے بغیر صرف سرسری نظر سے ہی سمجھ سکے۔ اس کے علاوہ استحسان کی موجودگی کے لیے ضروری ہے کہ اُس کی دونوں جانب قیاس ہو ایک قیاس جلی یعنی ظاہر علت قیاس دوسرا قیاس خفی یعنی غیر ظاہر علت قیاس مطلب یہ کہ جہاں پر اس طرح کے دو قیاس موجود نہ ہو وہیں پر استحسان کا پایا جانا ممکن نہیں ہوتا کیوں کہ استحسان کی تعریف ہی یہ ہے کہ ”الْعُدُولُ مِنْ أَوْفَاهُمَا إِلَى أَوْفَاهُمَا“ میں ”ذَلِيلَيْنِ“ سے مراد یہی دو قیاس ہیں اس کے ساتھ استحسان کی اس تعریف میں یہ بات بھی معتبر و ضروری ہے کہ استحسان کی موجودگی کے لیے جن دو دلیلوں کی موجودگی ضروری ہے یعنی قیاس جلی و خفی اُن میں سے معدول عنہ و متروک العمل کی علت کا ضعیف الاثر ہونا ضروری ہے جبکہ معدول الیہ و معمول بہ کی علت کا قوی الاثر ہونا ضروری ہے ورنہ استحسان کی موجودگی ممکن نہیں ہوگی یہ اس لیے کہ شریعت مقدسہ کے جس معلوم علت حکم کو اُس کی فقہی دلیل و قیاس کے ذریعہ ثابت کیا جاتا ہے اس قیاس کے شرعی دلیل ہونے کا دار و مدار خفی مذہب کے مطابق اُس علت کے قوی الاثر ہونے پر ہے۔ یعنی جس دلیل و قیاس میں اُس کی علت جتنا زیادہ قوی الاثر ہوتی ہے اُسی تناسب سے وہ دلیل و قیاس بھی قابل عمل قرار پاتا ہے لہذا اس قوی الاثر



علت والی دلیل و قیاس کے مقابلہ میں جس دلیل و قیاس کی علت ضعیف الاثر ہوتی ہے اُس کا متروک العمل وغیر معمول بہ ہونا عین مقتضاء فطرت ہے۔

ایسے میں مذہب خفی کے مطابق استحسان کی مذکورہ تعریف یعنی ”الْعُدُولُ مِنْ أَوْعَفِ الدَّلِيلَيْنِ إِلَى أَقْوَاهُمَا“ میں ضعیف قوی دلیلوں میں سے ہر ایک اپنے مفہوم کے اعتبار سے عام ہے کہ قیاس جلی کو بھی شامل ہو سکتا ہے اور قیاس خفی کو بھی یعنی ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ قیاس جلی کی علت ضعیف الاثر ہونے کی وجہ سے وہ معدول عنہ و متروک ہو جبکہ اُس کے مقابلہ میں قیاس خفی کی علت قوی الاثر ہونے کی بنا پر وہ معدول الیہ و معمول بہ ہو جائے بلکہ فی الواقع استحسان کی اکثر و بیشتر صورتیں ایسی ہی ہیں اور اس کے برعکس بھی ہو سکتا ہے کہ قیاس خفی اپنی علت کے ضعیف الاثر ہونے کی بنا پر معدول عنہ و متروک ہو جبکہ اُس کے مقابلہ میں قیاس جلی اپنی علت کے قوی الاثر ہونے کی وجہ سے معدول الیہ و معمول بہ ہو جائے کیوں کہ کسی بھی قیاس شرعی کے قابل عمل و جُت ہونے کا دار و مدار اُس کی علت کے قوی الاثر ہونے پر ہے لیکن استحسان اپنی تعریف و مفہوم کے حوالہ سے اس عموم کے حامل ہونے کے باوجود اس کی قسم اول کثیر الوقوع ہے جس کے جزئیات و مضامین کا شمار ممکن نہیں ہے کیوں کہ وہ لامحدود ہیں جبکہ اس کے مقابلہ میں دوسری قسم کے جزئیات قلیل ہیں بلکہ معدودی چند ہیں از اول تا آخر ”ہدایہ“ کو دیکھنے سے اس کی اب تک پائے جانے والی صورتوں میں صرف سات جزئیات کا پتہ چلتا ہے۔ اسی وجہ سے اصول فقہ کی بعض کتابوں میں اس کے متعلق ”عَزَّ وَجُودُہ“ کہا گیا ہے۔ یعنی استحسان کی اس قسم کا عملی وجود بہت کم ہے۔ خفی مذہب کے مطابق استحسان کی اس تعریف کی وضاحت کرنے کے بعد انکی مثالیں پیش کر کے مذکورہ تعریف پر منطبق کرنا مناسب سمجھتا ہوں۔

استحسان کی پہلی قسم کی مثال دیوانی مقدمات میں جیسے ایک شخص نے اپنی زرعی زمین کسی خاص مسجد پر وقف کر کے مسجد منتظمہ کو اُس کا قبضہ دیدیا۔ اب مسجد منتظمہ اُس موقوفہ زمین کے خارجی حقوق جیسے پانی، راستہ وغیرہ حقوق کے بھی اس وقف میں شامل ہونے کا دعویٰ کرتا ہے جبکہ زمین وقف کرنے والا شخص



ان حقوق کے شامل وقف ہونے سے انکاری ہے کیوں کہ وقف نامہ میں اُس نے ان چیزوں کا ذکر نہیں کیا ہے۔ عدالتی کارروائی کے حوالہ سے یہاں پر ہر ایک کے پاس دلیل موجود ہے مدعا علیہ کی دلیل قیاس جلی کی شکل میں ہے یعنی ان حقوق کا شامل وقف نہ ہونے کی علت ظاہر ہے کہ یہ ارض موقوفہ سے جدا ملکیت ہیں جن کو عقد وقف کرتے وقت اپنی ملکیت سے خارج نہیں کیا ہے۔ اس علت سے تشکیل پانے والے قیاس جلی کی حقیقت کو مدعا علیہ کا وکیل عدالت کے سامنے اس طرح پیش کر سکتا ہے کہ:

دفعہ:- یہ حقوق شامل وقف نہیں ہیں۔

صغریٰ:- کیوں کہ یہ ارض موقوفہ سے جدا ملکیت ہیں جن کو عقد وقف کرتے وقت اپنی ملکیت سے خارج نہیں کیا گیا ہے۔

کبریٰ:- ارض موقوفہ سے جدا جس ملکیت کو بھی عقد وقف کرتے وقت ملکیت سے جدا نہ کیا گیا ہو وہ شامل وقف نہیں ہوتی۔

حاصل دفعہ:- لہذا یہ حقوق بھی شامل وقف نہیں ہیں۔

مدعی کی دلیل قیاس خفی کی شکل میں ہے یعنی ان حقوق کا شامل وقف ہونے کی جو علت ہے وہ خفی ہے یعنی متبادر الی الاذعان نہیں ہے جس وجہ سے اُس سے تشکیل پانے والے قیاس یا اُس کے کسی مقدمہ کے متبادر الی الاذعان ہونے کا بھی سوال پیدا نہیں ہوتا اُس کی حقیقت عدالت کے سامنے مدعی کا وکیل اس طرح پیش کر سکتا ہے کہ:

دعویٰ:- یہ حقوق شامل وقف ہیں۔

صغریٰ:- کیوں کہ یہ مقصد وقف کے مکملات ہیں کہ ارض موقوفہ سے نفع اٹھانا ان پر موقوف ہے۔

کبریٰ:- مقصد وقف کے جملہ مکملات کہ جن پر انتفاع بالارض الموقوفہ موقوف ہو شامل وقف ہوتے ہیں۔

حاصل مطلب:- لہذا یہ حقوق بھی شامل وقف ہیں۔





فریقین کے ان دلائل کی سماعت کے بعد عدالت کے پاس فیصلہ صادر کرنے کے لیے امتحان کے سوا کوئی اور چارہ کار نہیں ہے عام اس سے کہ یہ فریقین مذہب خفی کے پیروکار ہوں یا کسی دوسرے فقہی مسلک کے یہی حال عدالت کے حج و قاضی کا بھی ہے کہ چاہے وہ جس مسلک کا بھی پیروکار ہو بہر حال عدل پر مبنی فیصلہ صادر کرنے کے لیے ان دونوں دلیلوں میں سے جس کی علت کو قوی الاثر سمجھے گا اسی کے مطابق فیصلہ صادر کرنے کا پابند ہے جو عین امتحان ہے۔ اب اس بات کا جائزہ لینا چاہیے کہ مذکورہ دلیلوں میں سے کس کی علت قوی الاثر ہے اور کس کی کمزور ہے تو بات واضح ہے کہ ان حقوق کا ارض موقوفہ سے جدا ملکیت ہونا اور وقت العقد اُن کو شامل عقد کیے بغیر اُن کا شامل عقد نہ ہونا سب پر ظاہر ہے اور عقد بیع، عقد ہبہ، عقد صدقہ اور عقد مہر جیسے متعدد مقامات پر اس کے اثرات ظاہر و مسلم ہونے کے باوجود یہ ضعیف الاثر ہے کیوں کہ اس کے مطابق مقصد وقف ہی فوت ہو جاتا ہے جبکہ اس کے مقابلہ میں دوسری دلیل کے اثر کا ظہور کمزور ہو جانے کے باوجود وہ قوی الاثر ہے۔ ظہور میں کمزور اس لیے ہے کہ وقف سے نفع اٹھانے کے لیے ان موقوف علیہ چیزوں کا عقد وقف میں شامل ہونے کا اثر اس کے علاوہ صرف عقد اجارہ میں پایا جاتا ہے کہ نفع اٹھانے کے لیے یہ تمام موقوف علیہ چیزیں اپنے آپ ہی عقد اجارہ میں شامل ہوتی ہیں۔ اس کے سوا کسی اور جگہ میں اس علت کا ظہور نہیں ہے لہذا دلیل اول کی علت کے مقابلہ میں اس کا ظہور کمزور ہوا لیکن ظہور میں اس کمزوری کے باوجود یہ قوی الاثر ہے کہ اس کے مطابق مقصد وقف کی تکمیل ہوتی ہے گویا ان چیزوں کا عقد وقف میں شامل ہونا مقصد وقف کی ناگزیر ضروریات میں سے ہے جس کے بغیر زرعی زمین وقف کرنے کا کوئی مقصد ہی نہیں ہے تو ظاہر ہے کہ ہر شے کی ناگزیر ضروریات اُس کی اضافی حاجات سے مقدم ہوتی ہیں جیسے حاجات فتنات سے مقدم ہوتے ہیں۔ مثال کے طور پر سر چھپانے کے لیے کسی آبادی و پناہ گاہ کا ہونا انسان کی بنیادی ضروریات میں ہے جو مسکن کے حوالہ سے سب سے مقدم ہے اس کے بعد مناسب دروازے و کھڑکیاں وغیرہ کا ہونا حاجات کے درجہ میں ہے جو ضروریات کے مقابلہ میں ثانوی حیثیت رکھتا ہے۔



بعد ازاں رنگ روغن و تزئین وغیرہ کا ہونا تحنات کے درجہ میں ہے جو حاجات کے مقابلہ میں ثانوی حیثیت کی ضرورت ہے۔ احکام شرعیہ میں بھی بندوں کے ان مصالح کا اسی ترتیب سے لحاظ رکھا گیا ہے اتحسان کے حوالہ سے بھی کسی قیاس کی علت کا قوی الاثر یا ضعیف الاثر ہونے میں بشمول جلب منفعت و دفع مضرت ان تمام مصالح کا بالترتیب لحاظ رکھنا ناگزیر ہوتا ہے۔

دوسری مثال:- جیسے ایک شخص نے اپنی دوکان کسی کو کرایہ پر دے رکھی تھی اب اُس نے اس میں ستاوہ بنا کر نہانے والوں سے کرایہ وصول کرنے لگا تو مالک نے اُس کے خلاف دیوانی کر دی۔ عدالت میں مدعی و مدعا علیہ دونوں کے پاس دلیلیں موجود ہیں۔

مدعی کی دلیل یہ ہے کہ میں اپنی جائیداد میں ناجائز کام کرنے کی اجازت دینا نہیں چاہتا ستاوہ کا یہ کاروبار ناجائز ہے۔

صغریٰ:- کیوں کہ اس میں صرف کیا جانے والا پانی اور وقت کی مقدار نامعلوم ہیں۔  
کبریٰ:- وقت و مصرف جس اجارہ میں بھی نامعلوم ہو وہ ناجائز ہوتا ہے۔

لہذا ستاوہ کا یہ کاروبار بھی ناجائز ہے۔ اس لیے عدالت کو چاہئے کہ اُس سے دوکان کا قبضہ لے کر میرے حوالہ کرے۔

مدعی کا یہ استدلال قیاس جلی ہے جس کی علت ستاوہ کے کاروبار میں پانی اور وقت کی مقدار کا نامعلوم ہونا ہے جو سب پر ظاہر ہے۔ ہر صاحب بصیرت کا ذہن اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے جس وجہ سے اس سے تشکیل پانے والا قیاس بھی متبادرالی الاذہان ہونے کی بنا پر قیاس جلی کہلاتا ہے جبکہ اس کے مقابلہ میں مدعا علیہ کا دفاعی جواب بھی درست قیاس ہے وہ یہ کہہ سکتا ہے۔

دفعہ:- ستاوہ کا یہ کاروبار ناجائز نہیں ہے۔

صغریٰ:- کیوں کہ یہ مختصی ضرورت ہے۔

کبریٰ:- کوئی بھی مختصی ضرورت ہو وہ ناجائز نہیں ہوتا۔

حاصل دفعہ:- ہذا سقاوہ کا یہ کاروبار بھی ناجائز نہیں ہے۔

مدعا علیہ کا یہ دفاعی استدلال قیاس خفی ہے کیوں کہ اس کی علت یعنی سقاوہ کے کاروبار کا لوگوں کے حق میں متخصی ضرورت ہونا اتنا واضح اور متبادر الی الاذہان نہیں ہے جتنی استدلال مدعی کی علت تھی اسی خفا کی بنا پر اس سے تشکیل پانے والا قیاس بھی متبادر الی الاذہان نہ ہو سکا تو قیاس خفی کہلایا۔

فریقین کا استدلال سننے کے بعد عدالت کے پاس فیصلہ صادر کرنے کے لیے یہاں پر بھی ایک ہی راستہ ہے وہ یہ کہ جس کے استدلال میں علت کا اثر قوی ہو گا فیصلہ اُسی کے حق میں ہو گا تو ظاہر ہے کہ متخصی ضرورت مکمل ضروریات ہونے کی بنا پر اُس کا اثر وقت اور پانی کی مقدار نامعلوم ہونے کے اثر سے زیادہ قوی ہے کیوں کہ سقاوہ کے اس کاروبار کے جواز کو وقت اور پانی کی مقدار معلوم ہونے پر موقوف کرنے میں نہانے کے محتاجوں پر حرج ہے۔ جبکہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر حرج نہیں چاہتا جس وجہ سے احکام شرعیہ کی بنیاد بھی بندوں کی سہولت و آسانی پر رکھی گئی ہے اس کے مقابلہ میں متخصی ضرورت کو دلیل جواز بنانے میں بندوں پر آسانی و سہولت ہے جو عین مزاج اسلام و موافق شرع ہے۔

تیسری مثال:- جیسے ایک زمیندار شخص کی گندم کی فصل تیار ہونے میں کچھ عرصہ مثلاً ایک ماہ کی دیر ہے اور اگر یہ ضروریات کے لیے نقدی روپیہ کی ضرورت ہے تو دوسرے شخص کے پاس جا کر اُسے کہا کہ مجھے روپیہ دیدو جس کے بدلہ میں ایک ماہ بعد میں تجھے گندم لا کر دوں گا چنانچہ سودا قرار پایا وہ شخص نقدی روپیہ لے کر چلا گیا دو چار دن بعد روپیہ پیشگی دے کر میعاد کی گندم خریدنے والے شخص نے خطیب مسجد سے سنا کہ جو چیز ایک انسان کے پاس بالفعل موجود نہیں ہوتی اُس کا سودا کرنا ناجائز ہے اور ایسا کر نیوالے فریقین گناہ گار ہوتے ہیں تو گندم کے پیشگی سودا کر نیوالے اس شخص نے جا کر گندم والے فریق کو شریعت کا مسئلہ بتا کر اپنے آپ کو بھی اور اُسے بھی اس گناہ سے بچانے کے لیے اس سودا کو منسوخ کر نیکی استدعا کی لیکن اُس نے نہ مانا مجبور ہو کر روپیہ پیشگی دینے والے فریق نے عدالت جا کر دیوانی کی۔

اب عدالت کے سامنے فریقین کے وکیل اپنے اپنے مؤکلوں کے حق میں جو شرعی دلیلیں بیان کریں گے





اُس کا نقشہ اس طرح ہے:

وکیل مدعی کا ادعائی موقف :- یہ معاملہ ناجائز ہے جس کا ارتکاب لاعلمی میں کیا گیا تھا لہذا اُسے منسوخ قرار دے کر ہمارا پیسہ ہمیں واپس دلایا جائے۔

تفصیلی دلیل

صغریٰ :- کیوں کہ اس میں روپیہ کا عوض موجود نہیں تھا۔

کبریٰ :- روپیہ کا عوض جہاں پر بھی موجود نہ ہو وہ ناجائز ہوتا ہے جیسے بیع صرف وغیرہ میں۔

حاصل نتیجہ :- لہذا یہ معاملہ بھی ناجائز ہے جس کا ارتکاب لاعلمی میں کیا گیا ہے تو اسے منسوخ قرار دے کر ہمارا روپیہ ہمیں واپس دلایا جائے۔

مدعا علیہ کے وکیل کا دفاعی موقف :- یہ معاملہ جائز ہے جسے منسوخ کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا لہذا اس کیس کو خارج کیا جائے۔

صغریٰ :- کیوں کہ یہ متخصی ضرورت ہے اور اس پر خصوصی نص بھی موجود ہے۔

کبریٰ :- ہر متخصی ضرورت جائز ہوتا ہے بالخصوص جب اُس پر نص بھی موجود ہو تو وہ بدرجہ اولیٰ جائز ہوتا ہے۔

حاصل نتیجہ :- لہذا یہ معاملہ بھی جائز ہے مہربانی کر کے عدالت اسے خارج کر دے۔

معاملات کے مختلف انواع میں استحسان کی ان تینوں مثالوں کو اُس کی حقیقت و مفہوم کی روشنی میں سمجھ جانے کے بعد دیوانی مقدمات کی پیروی کرنے والے ہر مسلم وکیل سے یہ توقع کی جاتی ہے کہ ہر جگہ پیش آنے والے استحسان کو شرعی دلیل سمجھ کر پیش کر کے عدالت کو تسلی کر سکتا ہے اور مسلمان بچوں پر تو اس کا سمجھنا فرض عین کے درجہ میں ہے یہ اس لیے کہ جیسے کتاب و سنت کے احکام سے نا آشنا جج و قاضی اس منصب کے اہل نہیں ہو سکتے اسی طرح استحسان کی حقیقت سے نا آشنا شخص بھی وکالت کے اس منصب کا اہل نہیں ہے اس کی وجہ ظاہر ہے کہ جو شخص فریقین کا موقف و دلائل سننے کے بعد ترجیح احد

الدلیلین کے شرعی معیار کو سمجھنے سے قاصر ہو اُس کی عدالت سے حقدار کو حق ملنے یا مظلوم کو ظلم سے بچانے کی کیا توقع کی جاسکتی ہے۔

ان مثالوں کی روشنی میں استحسان کی حقیقت تک رسائی پانے والے حضرات پر مندرجہ ذیل باتیں واضح ہو جاتی ہیں۔

پہلی بات:- فقہ حنفی کی کتابوں میں جس استحسان کو بطور شرعی دلیل بیان کیا گیا ہے وہ قیاس ہی کی ایک قسم ہے۔ جس میں قیاس کے شرعی دلیل ہونے کا معیار بدرجہ اتم پایا جاتا ہے۔

دوسری بات:- قیاس کی یہ قسم یعنی استحسان اپنی حقیقت کے اعتبار سے سب کی ضرورت ہے، سب کے نزدیک قابل عمل ہے اور سب کی نگاہ میں قابل تحسین ہے۔

تیسری بات:- جن حضرات سے اس کی تصحیح و تشیع ثابت ہے یہ سب کچھ حضرت امام ابو حنیفہ سے منقول استحسان کی اصل حقیقت تک اُن کی نارسائی پر مبنی ہے کیوں کہ حضرت امام نَوْرُ اللّٰہِ مَرْقَدُہُ الشَّرِیْف کی قیمتی عمر کا اکثر حصہ اپنے وقت کے شرابی خلفاء کی طرف سے سیاسی رشوت کے طور پر پیش کیے جانے والے عہدہ قاضی القضاۃ کو قبول نہ کرنے کی سزا میں نذر زندان رہا ہے جس وجہ سے اپنے اجتہادی جواہر پاروں کی تشریح پیش کرنے کا انہیں موقع ہی نہ ملا۔ اُن کے ہم عصر شاگردوں یا بعد کے اہل استفادہ نے اپنے طور پر ان کی جو تعبیرات و تشریحات پیش کی ہیں اُن میں کچھ تو متضاد ہے یا عصری اصطلاح و عمرانی زبان کی پیداوار ہونے کی وجہ سے بعد والوں کے لیے قابل اطمینان نہیں ہیں۔ اور حضرت امام ابو حنیفہ کے اجتہادیات کے حوالہ سے اطمینان بخش تشریح کے ساتھ تو اترا یا شہرۃ جتنا جو کچھ فقہ حنفی کے نام سے ہم تک پہنچا ہے وہ حضرت امام ابو یوسف و محمد جیسے جید علماء اسلام کی مرہون منت ہے کہ انہوں نے مخصوص حالات میں تفسیر کی رخصت پر عمل کرتے ہوئے خلفاء وقت کے قریب رہ کر اپنے استاذ محترم کے اجتہادیات کو اپنی تشریحات کے ساتھ ضبط تحریر میں لا کر آئندہ نسلوں کو منتقل کیا اور نہ یہ حضرات بھی اگر تفسیر کی رخصت پر عمل کرنے کی بجائے اپنے شیخ کی طرح ہی عزیمت کے راہی



ہوتے تو کوئی یقین کرے یا نہ کرے مجھے سو فیصد یقین ہے کہ فقہ حنفی نام کی کوئی چیز آج دنیا میں موجود نہ ہوتی۔ (فَجَزَاهُمْ اللَّهُ خَيْرَ الْجَزَاءِ)

**تفصیلی جواب:-** طبقہ وکلاء کی حد ضرورت تک اس اجمالی جواب کے بعد علماء کرام کی خدمت میں تفصیل جواب پیش کرنے سے پہلے زیر نظر مسئلہ کے متعلق مندرجہ ذیل تمہیدات کو سمجھنا ضروری ہے۔ پہلی تمہید:- استحسان اپنے فقہی مفہوم کے اعتبار سے چار مختلف معنوں میں استعمال ہوتا ہے اول علل باعثہ للا استحسان یعنی وہ امور جن کی موجودگی استحسان پر عمل کرنے کے لیے باعث ہوتی ہے فقہاء احناف کی نگاہ میں ان کی کل تعداد چار ہیں، نص، اجماع، ضرورت، اور قیاس حنفی۔ احناف کے علاوہ دوسرے فقہائے کرام کی نگاہ میں ان کے سوا اور چیزیں بھی استحسان کے باعث ہو سکتی ہیں مثلاً عرف اور مصالح مرسلہ کو بھی فقہ حنبلی و مالکی میں استحسان کے بواعث و اسباب میں شمار کیا ہے جبکہ فقہاء احناف اُن سب کو ضرورت یا اجماع کے تحت مندرج سمجھنے کی بنا پر علل باعثہ للا استحسان کو ان چاروں میں منحصر سمجھ کر انہیں بالترتیب استحسان کے نام سے یاد کرتے ہیں یعنی استحسان بالاثار، استحسان بالا جماع، استحسان بالضرورت اور استحسان بالقیاس الخفی ان سب کی جدا جدا مثالیں آگے بیان کی جائے گی۔ (انشاء اللہ تعالیٰ) ان چاروں بواعث و اسباب پر استحسان کا عام اطلاق ہوتا ہے اس اعتبار سے یہ چاروں مل کر باقی دونوں معنوں کے مقابلہ میں ایک ہیں۔ دوسری تمہید:- استحسان فی کلام الفقہاء ہے جس سے مراد قیاس جلی کے مقابلہ میں آمدہ نص و اثر یا اجماع و ضرورت ہوتی ہے۔ یہ معنی فقہاء احناف کی کتابوں میں زیادہ پایا جاتا ہے جس کو کتوت و توضیح میں فقہاء کی خاص اصطلاح قرار دیا ہے۔ ہدایہ میں جہاں جہاں استحسان کا ذکر آیا ہے اُن میں غالب اکثریت اسی معنی کی ہے۔

تیسری تمہید:- استحسان فی کلام علماء الاصول یعنی اصول فقہ کی اصطلاح میں استحسان سے مراد قیاس جلی کے مقابلہ میں آیا ہوا قیاس حنفی ہوتی ہے۔ گویا استحسان کے معنی دوم و سوم کا یہ فرق صرف



اصطلاح واستعمال کی حد تک ہے جسکی تمیز سے غفلت کی بنا پر کتب فقہ و اصول فقہ کا قاری اضطراب میں مبتلا ہو سکتا ہے حالانکہ اصل اور معنوں میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

چوتھی تمہید:- مذکورہ دونوں سے متضاد ہے یعنی ”الْإِسْتِحْسَانُ هُوَ الْعُدُولُ مِنْ أَوْفَرِ الْقِيَاسِ إِلَى أَوْفَرِ الْهَمَاعِلَةِ“ یعنی استحسان کا معنی یہ ہے کہ ضعیف الاثر قیاس کو چھوڑ کر اُس کے مقابلہ میں قوی الاثر قیاس پر عمل کرنا۔

پانچویں تمہید:- کسی بھی قیاس کے شرعی دلیل ہونے کا معیار حنفی مذہب کے مطابق جملہ شرائط صحت پر مشتمل ہونے کے ساتھ اُس کی علت کے قوی الاثر ہونا ہے یعنی جس قیاس کی علت جتنی زیادہ قوی الاثر ہوگی اُسی تناسب سے وہ قابلِ جُت ہوگا یعنی اُس پر عمل کرنا واجب ہوگا اور اُس کے مقابلہ میں ضعیف الاثر علت والے قیاس پر عمل کرنا جائز نہیں ہوگا۔

چھٹی تمہید:- قوی الاثر علت والے قیاس اکثر و بیشتر قیاس خفی ہوتا ہے کتب فقہ میں زیادہ مثالیں ای کی ہیں خاص کر ہدایہ کے تو 99 فیصد مسائل اسی قبیل سے ہیں جبکہ قیاس جلی کی علت کا قوی الاثر ہونا شاذ و نادر ہے اُس کی مثالیں بھی معدود ہی چند کے سوا اور نہیں پائی جاتی۔

ساتویں تمہید:- کسی قیاس کی علت کا قوی الاثر یا ضعیف الاثر ہونے کا تعلق اُس کے شرعی حکم کے متعلقہ مصالح سے ہوتا ہے مثلاً دفعِ منفرت، جلبِ منفعت، ضروریات، حاجات اور مُحْتِنَات کی ترتیب حصول جیسے قرآن و سنت اور اجماع سے ثابت ہونے والے احکام میں ملحوظ ہوتی ہیں ویسے ہی قیاس سے ثابت یا ظاہر ہونے والے احکام میں بھی ان کی ترتیب کا لحاظ رکھنا ضروری ہوتا ہے۔ تمہید کے اس حصہ پر کافی روشنی اجمالی جواب سے بھی ظاہر ہو چکی ہے اس لیے اس کی مثالی وضاحت کے لیے گزشتہ صفحات کو یہاں پر متحضر فی الذہن کیا جائے تاکہ آگے بیان ہونے والے مقصودی کلام کو سمجھنے میں مشکل نہ ہو۔

آٹھویں تمہید:- قیاس جلی اصول فقہ کی اصطلاح میں اُسی قیاس کو کہتے ہیں جسے منطق میں قیاس



مضمر یا قیاس ضمیر کہتے ہیں۔ یعنی محذوف الکبریٰ یا محذوف الصغریٰ قیاس۔ یہ اس لیے کہ جر قیاس کی علت ظاہر اور متبادر الی الاذہان ہوتا اُس کے ظہور کا کم سے کم درجہ یہ ہے کہ وہ احدی المتقدمین کی شکل میں متحضر فی الذہن ہوتا ہے اور قیاس خفی سے بھی وہی منطقی قیاس خفی مراد ہے جس کی علت غیر متبادر الی الاذہان ہونے کی بنا پر اُس کا کوئی بھی مقدمہ ہر صاحب بصیرت کے ذہن میں متحضر نہیں ہوتا بلکہ اعلیٰ درجہ کی بصیرت والے اشخاص غور و فکر کی کلفت برداشت کرنے کے بعد اُس کا ادراک کر سکتے ہیں اس آسان سی بات کو سمجھے بغیر نہ کوئی شخص شرعی قیاس کے مفہوم تک پہنچ سکتا ہے نہ استحسان کی حقیقت کو پاسکتا ہے۔

نویں تمہید:۔ استحسان کے متعلق یہ تصور کرنا کہ وہ قرآن و سنت یا اجماع جیسی کسی شرعی دلیل کے مقابلہ میں ہے یا کسی مافوق شرعی دلیل پر اسے ترجیح دیجاتی ہے تو یہ تصور سُو فہم یا بدگمانی سے خالی نہیں ہے جو قابل اصلاح غلطی ہے۔ حضرت امام بخاری رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی عَلَیْہِ کے امام ابو حنیفہ پر استحسان کے حوالہ سے کیے گئے بعض اعتراضات کی بنیاد بھی یہی کچھ تھی جبکہ حقیقت یہ ہے کہ استحسان ہو یا قیاس، شرعی دلیل کے طور پر ہر اُس جگہ اُسے قبول کیا جاتا ہے جہاں پر قرآن و سنت اور اجماع میں سے بالترتیب کوئی دلیل موجود نہ ہو ورنہ اس سے مافوق کسی بھی دلیل کی موجودگی میں قیاس و استحسان کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کیوں کہ مافوق کسی بھی دلیل کی موجودگی میں اُسے چھوڑ کر کمزور دلیل پر عمل کرنا بالیقین ناجائز ہے چہ جائیکہ قرآن و حدیث یا اجماع جیسی غیر متنازعہ دلیل کے مقابلہ میں قیاس و استحسان جیسی ظنی دلیل کو ترجیح دینا جائز ہو سکے۔ لہذا ہر معلم و متعلم اور ہر فقیہ و مفتی کو یہ بات ذہن نشین کرنا ضروری ہے کہ جس استحسان کو بطور شرعی دلیل قبول کیا جاتا ہے یا بالفاظ دیگر جس جگہ بھی استحسان کو کسی شرعی حکم کے ثبوت و اظہار کے لیے دلیل سمجھا جاتا ہے اور اُس کے مقابلہ میں ضعیف الاثر علت والے قیاس کو ترک کیا جاتا ہے وہ وہی استحسان ہے جسے استحسان بالقیاس الٰھی کہا جاتا ہے۔ اس کا محل و مصرف فقہاء احناف کے مطابق ہر وہ جگہ ہے جہاں

پر کتاب و سنت اور اجماع میں سے کوئی دلیل موجود نہ ہو اور قیاس کے اعتبار سے دو متضاد علتیں پائی جاتی ہوں جن میں سے ایک ضعیف الاثر اور دوسری قوی الاثر ہو تو ضعیف الاثر سے تشکیل پانے والے قیاس کو استحسان بالقیاس الٰھی کہا جاتا ہے یہی منہج حکم ہے اسی سے شرعی حکم کا اُس غیر منصوص علیہ مسئلہ میں ظہور ہوتا ہے اور یہی قابل عمل شرعی دلیل ہے۔ اسی سے ثابت ہونے والا حکم دیگر مسائل کی طرف بھی متعدی ہوتا ہے یعنی اِس کے سوا بھی جس جس مسئلہ میں یہ علت پائی جاتی ہو اُن سب کو اسی کے اشباه و نظائر قرار دے کر اِس پر قیاس کیا جاسکتا ہے۔ بخلاف استحسان بالنص، استحسان بالا جماع اور استحسان بالضرورت کے کہ وہیں پر ایسا نہیں ہوتا کیوں کہ ان تینوں میں جو استحسان ہے وہ اپنے مقصد، نوعیت اور خصوصیت کے اعتبار سے استحسان بالقیاس الٰھی سے یکسر جدا ہے۔ اس جدائی و اختلاف کی تفصیل اس طرح ہے کہ ان تینوں میں استحسان سے مقصد شرعی حکم کا ثبوت و ظہور نہیں ہوتا بلکہ اس سے مقصد متعلقہ نص یا اجماع سے ثابت ہونے والے حکم کی معقولیت ظاہر کرنا ہوتا ہے کہ متروک قیاس کے عمومی حکم کے برعکس ہونے کے باوجود یہ من کل الوجوه خلاف القیاس و غیر معقول نہیں ہے بلکہ بنظر غائر دیکھنے سے اس کی معقولیت متروک قیاس کی معقولیت سے بھی زیادہ ہے کیوں کہ اس کی علت قوی الاثر ہے۔ نیز یہ کہ ان تینوں استحسانات میں شرعی حکم کا ثبوت و ظہور نص یا اجماع سے ہو رہا ہے استحسان سے نہیں۔ جبکہ استحسان بالقیاس الٰھی میں دو متضاد قیاسین کے سوا اور کوئی شرعی دلیل موجود ہی نہیں ہوتی جس وجہ سے یہی استحسان منہج اور مظہر حکم ہے اِن دونوں کا مقصد ایک دوسرے سے جدا ہونے کے علاوہ یہ بھی ہے کہ استحسانات ثلاثہ میں نص یا اجماع سے ثابت ہونے والا حکم چونکہ عمومی اور ظاہری قیاس کے خلاف ہے جس وجہ سے وہ حقدی نہیں ہو سکتا جبکہ استحسان بالقیاس الٰھی میں متضاد قیاسین کے سوا کوئی اور دلیل موجود نہیں ہوتی جس وجہ سے ضعیف الاثر علت والے قیاس کے مقابلہ میں قوی الاثر علت والے قیاس کے اس حکم کو خلاف القیاس نہیں کہا جاسکتا جب وہ خلاف القیاس نہیں ہے تو پھر





استحسانات ثلاثہ کی طرح اپنے موارد میں منحصر بھی نہیں رہ سکتا بلکہ اپنی اس قوی الاثر علت کے مطابق آگے دوسرے اشباہ و نظائر کی طرف اُس کا متعدی ہونا ضروری ہے کیوں کہ ہر ثبوت و منظر الحکم قیاس کو فقہ حنفی میں تعدیہ لازم ہے ”لَا اَنَّ الْقِيَاسَ الْمُنْبِتَ وَالتَّعْدِيَةَ مُتَسَاوِيَانِ فِي الْمَصْدَقِ عِنْدَ الْأَحْنَفِ“

دسویں تمہید:- استحسان بالضرورت اجماع کے حکم میں ہے کیوں کہ بندوں کے مصالح و احوال کو شرعیہ فرعیہ میں شارع کے پیش نظر ہوتے ہیں اُن میں ضروریات سب سے مقدم ہونے پر اجماع ہے۔

گیارہویں تمہید:- اس مسئلہ کے اجمالی جواب جو پہلے ہم بیان کر چکے ہیں اُس کے خلاصہ کو ان مبادیات میں شامل کر کے تمہیدات کا ایک حصہ تصور کیا جائے ان سب کو اچھی طرح ذہن نشین کرنے کے بعد درس نظامی کے مدارس میں اصول فقہ کی کتابوں مثلاً حسامی، مسلم الثبوت اور کتب و توضیح میں بحث استحسان کے پڑھنے اور پڑھانے والے حضرات کی شرح صدر کے لیے مختلف شعبہ ہائے حیات میں استحسان کی مثالوں کا ذکر کرنا ہی کافی ہوگا پھر بھی ہر مثال کو تفصیلی دلیل کی شکل میں واضح کرنا ضروری ہے ورنہ ان سب تمہیدات کو سمجھنے کے باوجود بھی شرح صدر کا حصول ممکن نہیں ہو سکتا کیوں کہ استحسان چاہے شرعی دلیل سے ثابت ہونے والے حکم کی معقولیت اور اُس کی علت کے قوی الاثر بتانے کے لیے ہو جیسے استحسانات ثلاثہ میں ہوتا ہے یا حکم کو ثابت و ظاہر کرنے کے لیے ہو جیسے استحسان بالقیاس الخفی میں ہوتا ہے بہر حال ہوتا قیاس خفی ہی ہے یعنی جس علت سے وہ تشکیل پاتا ہے وہ اپنی پوشیدگی کی وجہ سے متبادر اِلی الاذہان نہیں ہوتی جسے سرسری نظر سے سمجھا جاسکے اور اُس سے مل کر بننے والے مقدمات یا اُن کا کوئی ایک حصہ بھی متبادر اِلی الذہن نہیں ہوتا اور قیاس چاہے جلی ہو یا خفی بہر حال تفصیلی دلیل ہی کہلاتا ہے جسے دلیل فقہی بھی کہتے ہیں جیسے علم فقہ کی تعریف ”هُوَ الْعِلْمُ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ عَنْ أَدْلِيهَا“



التفصیلیہ“ سے معلوم ہو رہا ہے۔ ایسے میں تفصیلی دلیل کی شکل میں استحسان کی وضاحتوں کو سمجھنے بغیر اُس کی مثالوں کو غلطی وجہ البصیرت سمجھنا اور مثالوں کو اُن کے اصولوں پر منطبق کرنا کیسے ممکن ہو سکتا ہے؟

در اصل یہ وہ نکتہ ہے جس سے بے التفاتی کی بنا پر اصول فقہ کا یہ مسئلہ ناقابل فہم مشہور ہوا ہے۔ جس کے نتیجے میں ہدایہ وغیرہ کتب فتاویٰ میں قیاس جلی و خفی کا جہاں جہاں مقابلہ بتایا گیا ہے اور مسائل استحسانیہ پر فتویٰ دیا گیا ہے اُن تمام مقامات پر اُن مسائل کی حقیقت تک رسائی سے عاجز رہنے کے ساتھ اصول فقہ کی درسی کتابوں میں استحسان کی بحث کو در دسر سمجھا جاتا ہے جس کا واحد نکتہ بشمول مذکورہ تمہیدات کے یہی ہے جو میں نے پیش کر دیا۔ (فَلِلَّهِ الْحَمْدُ أَوَّلًا وَ آخِرًا ظَاهِرًا وَ بَاطِنًا)

اب یہاں سے انسانی زندگی کے مختلف شعبہ ہائے حیات میں استحسان کی مختلف مثالوں کو تفصیلی دلیلوں کی شکل میں پیش کر کے قارئین کی دعائیں لینے کی کوشش کروں گا۔ (فَأَقُولُ بِنَوْفِيهِ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى) استحسان بالقیاس الٹھی کی مثال احکام وضعیہ میں جیسے ایک آدمی نے وضو بنانے کے لیے برتن میں پانی رکھ کر کسی کام میں مشغول ہوا تو ڈیویر بعد دیکھا کہ اُس کے ہمسایہ کے باز نے اُسے منہ لگا کر پیا۔ اب اُسے اس پانی کے پاک یا نجس ہونے میں تردد ہوا تو علماء کرام سے پوچھا جس پر بعض نے اُسے سبأ (ابہام) پر قیاس کر کے نجس ہونے کا فتویٰ دیا کہ اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے جبکہ بعض نے اُسے پاک ہونے کا فتویٰ دیا کہ اُس کے ساتھ وضوء کرنا جائز ہے۔

اب یہاں پر واقعہ ایک ہے جس کے کسی ایک پہلو کی تعیین پر بھی قرآن و سنت اور اجماع میں سے کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ ایسے میں مفتیان کرام کے پاس اس کے اشباہ و نظائر کو دیکھ کر اُن پر قیاس کرنے کے علاوہ اور کوئی راستہ نہیں ہے۔ تو جنہوں نے اسے درندوں کے جوڑے پر قیاس کیا ہے اُن کا یہ قیاس قیاس جلی ہے کیوں کہ یہ جس علت سے تشکیل پا رہا ہے وہ متبادرالی الاذعان اور سب کو معلوم ہے جو مقطوب للعاب التولّد من اللہم انجس ہے۔ اس قیاس کی تفصیلی شکل اس طرح ہے۔



شرعی فتویٰ قبل الدلیل :- یہ پانی نجس ہے جس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے۔

صغریٰ :- کیوں کہ یہ مخلوط باللعب المتولد من اللحم النجس ہے بھیڑیا کے جوئے کی طرح۔

کبریٰ :- کوئی بھی پانی مخلوط باللعب المتولد من اللحم النجس ہو بھیڑیا کے جوئے کی طرح وہ نجس ہے جس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے۔

شرعی حکم بعد الدلیل :- لہذا یہ پانی بھی نجس ہے جس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے۔

جن مفتیان کرام نے قیاس جلی کی مذکورہ علت سے اختلاف کرتے ہوئے اسے پاک و قابل وضو ہونے کا فتویٰ دیا ہے اُن کا یہ قیاس قیاس خفی ہے کیوں کہ جس علت سے یہ تشکیل پارہا ہے وہ متبادرالی الاذہان نہیں ہے جسے ہر مفتی آسانی سمجھ سکے وہ ہے لعب متولد من اللحم النجس سے محفوظ ہونا۔ اس قیاس کی فقہی تفصیل اس طرح ہوگی۔

شرعی حکم قبل الدلیل :- یہ پانی طاہر و قابل وضو ہے۔

صغریٰ :- کیوں کہ یہ محفوظ عن الاختلاط باللعب المتولد من اللحم النجس ہے۔

کبریٰ :- ہر محفوظ عن الاختلاط باللعب المتولد من اللحم النجس پانی طاہر و قابل وضو ہوتا ہے۔ (بشرطیکہ کسی اور وجہ سے نجس نہ ہوا ہو)

شرعی حکم بعد الدلیل :- لہذا یہ بھی طاہر و قابل وضو ہے۔

ان دونوں متضاد قیاسوں میں سے اول یعنی قیاس جلی کی علت سب کو معلوم اور متبادرالی الاذہان ہونے کی وجہ سے اُس سے ترکیب پانے والے دونوں مقدمے یعنی صغریٰ و کبریٰ بھی بدیہی ہیں کیوں کہ ہر ذی شعور انسان باز کے گوشت کو نجس سمجھتا ہے، اُس سے پیدا ہونے والے لعب دھن کو بھی نجس سمجھتا ہے اور جس چیز کیساتھ یہ لگ جائے اُسے بھی نجس و ناپاک ہونے پر یقین رکھتا ہے ایسے میں مذکورہ مقدمتین یعنی "لأنه المخلوط باللعب المتولد من اللحم النجس" کی سمجھ کسی خارجی دلیل پر موقوف نہیں رہتی یہی حال دوسرے مقدمہ کا بھی ہے یعنی ہر پانی جو مخلوط باللعب المتولد من اللحم النجس ہو نجس



ہوتا ہے بھی بدیہ العلم ہے۔ لیکن دوسرے قیاس یعنی قیاس خفی کی مذکورہ مثال پر آپ نے غور کیا ہوگا وہ ایسا نہیں ہے کیوں کہ اُس کی علت یعنی ”لُعَابِ الْمُتَوَلِّدِ مِنَ اللَّحْمِ النَّجِسِ“ سے محفوظ ہونا غیر متبادرالی الاذہان ہونے کی وجہ سے اُس کا صغریٰ بھی نظری ہوا یعنی ”لِأَنَّهُ مَحْفُوظٌ عَنِ الْإِخْتِلَاطِ بِاللُّعَابِ الْمُتَوَلِّدِ مِنَ اللَّحْمِ النَّجِسِ“ کے اندر ”إِخْتِلَاطِ بِاللُّعَابِ الْمُتَوَلِّدِ مِنَ اللَّحْمِ النَّجِسِ“ سے محفوظ ہونے کا حکم باز کے اس جھوٹا پانی کے لیے ثابت کرنا بجائے خود محتاج دلیل ہے۔ جس کی تفصیل اس طرح ہے:

مَنْزِلٌ: لِأَنَّهُ مَمْسُوحٌ بِمِنْقَارِ الْبَازِ الشَّارِبِ بِمِنْقَارِهِ الْجَوَافِ وَغَيْرِ الْمَخْلُوطِ بِاللُّعَابِ الْمُتَوَلِّدِ مِنَ اللَّحْمِ النَّجِسِ۔

کبریٰ: وَكُلُّ مَمْسُوحِ الْمِنْقَارِ الْجَوَافِ وَغَيْرِ الْمَخْلُوطِ بِاللُّعَابِ الْمُتَوَلِّدِ مِنَ اللَّحْمِ النَّجِسِ مَحْفُوظٌ عَنِ الْإِخْتِلَاطِ بِاللُّعَابِ الْمُتَوَلِّدِ مِنَ اللَّحْمِ النَّجِسِ۔

حاصل علم بالصغریٰ النظری بعد الاستدلال: فَهَذِهِ الْمَاءُ مَحْفُوظٌ عَنِ الْإِخْتِلَاطِ بِاللُّعَابِ الْمُتَوَلِّدِ مِنَ اللَّحْمِ النَّجِسِ۔

قیاس خفی کی غیر متبادرالی الاذہان علت کو بذریعہ نظر معلوم کرنے کے بعد مذکورہ دونوں قیاسوں میں سے کس کو ترجیح دی جائے گی تو ظاہر ہے کہ تمہید نمبر 2 کے مطابق ان میں سے جس کی علت قوی ہے ترجیح بھی اُسی کو دی جائے گی اور اُسی کے مقتضی پر عمل کیا جائے گا۔ اہل علم جانتے ہیں کہ پیش نظر مسئلہ میں باز کے جھوٹے پانی کے ”مَمْسُوحٌ بِمِنْقَارِ الْجَوَافِ وَغَيْرِ الْمَخْلُوطِ بِاللُّعَابِ الْمُتَوَلِّدِ مِنَ اللَّحْمِ النَّجِسِ“ ہونے کی بنا پر ”مَحْفُوظٌ عَنِ الْإِخْتِلَاطِ بِاللُّعَابِ الْمُتَوَلِّدِ مِنَ اللَّحْمِ النَّجِسِ“ ہونے والی علت قوی الاثر ہے کہ اس کے ساتھ بے شمار حاجات میں انسان کا واسطہ پڑتا ہے جیسے متعدد شکلوں میں ماکولات و مشروبات اور بالخصوص پانیوں میں جن میں نہ صرف منقار بلکہ اس کے ہم شکل وہم معنی اور چیزیں بھی جیسے ہڈی، بال، ناخن اور دانت کے ساتھ واسطہ پڑتا رہتا ہے جن کی وجہ سے ان چیزوں کو نجس و حرام قرار دینے



میں بے شمار حاجات سے انسانوں کو محرومی ہوتی ہے۔ جس سے بندوں کو بچانے کے لیے ایسے تمام مقامات پر اللہ تعالیٰ نے مسوحات منقار الباز جیسے جملہ ماکولات و مشروبات اور پانیوں کو پاک و طاهر قرار دیا ہے۔ اہل علم اس بات کو بھی جانتے ہیں کہ اس کے مقابلہ میں قیاس حلی کی جو ظاہری علت ہے وہ ایسا نہیں ہے بلکہ اُس کے اثرات اتنے قلیل و کمزور ہیں جیسے حاجات کے مقابلہ میں محبتات کیوں کہ ہر شخص جانتا ہے کہ حرام جانوروں کے منقار، ہڈی، ناخن، سینگ اور بالوں کے ساتھ واسطہ پڑنے کے مقابلہ میں شیر اور بھیر یا جیسے درندوں کے جونا کے ساتھ بہت کو واسطہ پڑتا ہے۔ اُن سے بچنے میں حرج بھی نہیں ہے اس لیے کتے کے جوئے پر قیاس کرنے کے مطابق شریعت مقدسہ میں انہیں حرام قرار دیا گیا ہے۔ جب اول القیاسین کی علت کا ضعیف الاثر ہونا اور ثانی القیاسین کی علت کا قوی الاثر ہونا معلوم ہو چکا تو ثانی القیاسین ہی قابل عمل و قابل استدلال قرار پاتا ہے جسے عمل بالاستحسان کہتے ہیں یعنی ”الْعُدُولُ مِنْ اَضْعَفِ الْقِيَاسَيْنِ عِلَّةً اِلَى اَقْوَاهُمَا عِلَّةً“ فقہات شناس حضرات جانتے ہیں کہ استحسان کی اس حقیقت میں بھی قیاس خفی موجود ہے کیوں کہ ضعیف الاثر علت والے قیاس کو چھوڑ کر اُسکے مقابلہ میں قوی الاثر علت والے قیاس پر عمل کرنے پر وجوب کا حکم جو لگایا جا رہا ہے یعنی ”الْعُدُولُ مِنْ اَضْعَفِ الْقِيَاسَيْنِ عِلَّةً اِلَى اَقْوَاهُمَا عِلَّةً وَاجِبٌ عَلَى الْمُجْتَهِدِ“ یہ حکم نظری ہے یعنی محتاج دلیل ہے جس کے مقتدین میں سے کوئی ایک بھی مذکور نہیں ہے اور اُس کی علت بھی متبادر الی الاذعان نہیں ہے اُس کی تفصیلی شکل اس طرح ہے۔

مسئلہ اصولیہ قبل الدلیل: عُدُولُ اِلَى اَقْوَى الدَّيْلَيْنِ وَاجِبٌ ہے۔

صغریٰ: کیوں کہ یہ معیار حُجَّت کی اتباع ہے۔

کبریٰ: معیار حُجَّت کی اتباع ہمیشہ واجب ہوتی ہے۔

مسئلہ اصولیہ بعد الاثبات بالدلیل: لِهَذَا عُدُولُ اِلَى اَقْوَى الدَّيْلَيْنِ بھی واجب ہے۔

اللہ غریقِ رحمت فرمائے ہمارے فقہاء کرام کو کہ انہوں نے استحسان فقہیہ کے ان تمام پہلوؤں کو پیش

نظر رکھ کر اپنی کتابوں میں استحسان کی تعریف قیاس خفی کے ساتھ کی ہیں۔ اس لیے کہ استحسان بالاثربویا استحسان بالاجماع، استحسان بالضرورت ہو یا استحسان بالقیاس الخفی، استحسان بالغرف ہو یا استحسان بالمصالح الرسائل دیگر استحسان لاثبات الحکم الشرعی ہو یا استحسان لمعتولیه الحکم الشرعی بہر تقدیر ہر استحسان کو قیاس خفی ایسا ہی لازم ہے جیسے ناطق ہونا انسان ہونے کو لازم ہے۔ استحسان اپنے مذکورہ فی التہدید چاروں معنوں میں سے جس شکل میں بھی پایا جائیگا وہیں پر قیاس خفی ضرور ہوگا۔ (وَاللّٰهُ الْهَادِیْ اِلٰی سَبِیْلِ الرَّشَادِ)

قیاس و استحسان کی حقیقت اور ان کی تقابلی صورتوں کی یہ جھلک جو ہم نے پیش کی یہ سب کچھ اس سلسلہ دراز کی بنیاد ہے، حجر الاساس اور ناگزیر وضاحت ہے جو بجائے خود اٹل ہونے کے باوجود حرف آخر نہیں ہے، اس باب کی نہایت نہیں ہے بلکہ اس کی حیثیت اصول فقہ کی کتابیں پڑھنے اور پڑھانے والے مدرسین و طلباء کے لیے رہنما اصول کے سوا اور کچھ نہیں ہے جبکہ اپنی وقعت اور خفایا فی الزوایا کی بنا پر یہ موضوع ابھی تخیل تکمیل ہے اگر توفیق الہی شامل رہی تو آئندہ چل کر اصول فقہ کے نام سے اس کا حق ادا کروں گا۔ (اِنْشَاءَ اللّٰهِ تَعَالٰی وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ مَا یَكُوْنُ فِی الْاٰتِی)

وَاَنَا الْعَبْدُ الضَّعِیْفُ

بیر محمد چشتی کسان اللہ لہ

☆☆☆☆☆





## منازک سلوک کی حقیقت اور اُن کی ترتیب

مکرمی درج ذیل سوالات کا جواب اپنے مقررہ جریدہ میں شائع کر کے شکریہ کا موقع دیں۔

پہلا سوال :- منازل سلوک کس طرح حاصل ہو سکتے ہیں اور اُن کی حقیقت کیا ہے؟۔

دوسرا سوال :- ایک صاحب جو اہل علم ہیں کہتے ہیں کہ منازل سلوک کے افسانہ میں پڑنا گناہ ہے اس

کی حقیقت کچھ نہیں ہے یہ ایفون کے نشہ کی طرح ضعیف عقیدہ کا مرض ہے انکا یہ کہنا درست ہے یا غلط؟

تیسرا سوال :- میں نے چاروں سلاسل طریقت کے اسباق پورے کیے ہیں اور چاروں سلسلوں میں

مجاز و خلیفہ ہوں جس سے بھی پوچھتا ہوں وہ یہی فرماتے ہیں کہ تصوف کے اسباق کو پورا کرنے سے

منازل سلوک طے ہوتے ہیں لیکن یہ سب کچھ کرنے کے بعد بھی میں اپنے اندر کوئی تبدیلی محسوس نہیں

کر رہا اس کی کیا وجہ ہے؟..... والسلام

منتظر جواب نیاز مند صوفی عبدالغنی قادری چشتی نقشبندی سہروردی، مکان نمبر 216/A گلی نمبر 2 محلہ

عقب گول چوک سرگودھا، 12/03/2004

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جواب :- مذکورہ سوالات کا جواب دو طرح دینا مناسب سمجھتا ہوں ایک اجمال میں دوسرا تفصیل میں تو

پہلے سوال کا مختصر جواب یہ ہے کہ مسلمہ اولیاء اللہ و ائمان تصوف کے مطابق منازل سلوک ناقابل

انکار حقائق ہیں اُن کی تعداد دس ہے جنہیں منازل عشرہ سلوک کہا جاتا ہے، جو بالترتیب درج ذیل ہیں:

(۱) توبہ۔ (۲) زہد۔ (۳) فقر۔ (۴) خوف۔ (۵) رجاء۔

(۶) صبر۔ (۷) شکر۔ (۸) توکل۔ (۹) حُب۔ (۱۰) رضا۔

ان میں از توبہ تا توکل آٹھوں کی مذکورہ ترتیب تمام ائمہ اہل تصوف کے مابین متفقہ ہے جبکہ آخری دو

یعنی حُب و رضاء کی ترتیب میں اختلاف معلوم ہو رہا ہے کہ بعض نے محبت کو رضاء سے مقدم سمجھا ہے جبکہ بعض نے رضاء کو محبت سے مقدم رکھا ہے۔ بہر تقدیر یہی مقامات عشرہ سلوک منازل سلوک کہلاتے ہیں ان سے بیرون کسی اور چیز کا نام تقوف و سلوک نہیں ہے یہ الگ بات ہے کہ موجودہ دور میں تقوف و سلوک کے نام سے پیری مریدی کرنے والوں کی غالب اکثریت نرے جاہلوں کی ہے جو تقوف کے ابجد سے بھی واقف نہیں ہیں۔

اہل کتاب کے احبار و رہبان کے ہاتھوں تعلیمات موسوی و عیسوی کے مسخ ہونے کی طرح ان جاہل یو پاریاں خسران کے ہاتھوں بھی اصل تقوف و سلوک کے مسلمہ پیشواؤں کی مبارک راہ و رسم اور ارشادات و تعلیمات کے برعکس بدعات و گمراہیوں کو رواج مل رہا ہے اور مذکورہ مقامات عشرہ سلوک جنہیں تقوف کی اصطلاح میں احوال و مقامات بھی کہا جاتا ہے کی جگہ شیطانی خواہوں، ادھام باطلہ اور خیالی دنیا کی بے حقیقت آرزوؤں کو سلوک کے منازل کہہ کر نادانف حال حضرات کو تقوف و سلوک سے ہی بدظن کیا جا رہا ہے ورنہ اصل تقوف و سلوک ان منازل کے علاوہ کوئی شئی نہیں ہے اور ان کے حصول کا واحد ذریعہ تہذیب الاخلاق کے حوالہ سے اُسوۂ حسنہ سید الانام صلی اللہ علیہ وسلم پر کمال اخلاص کے ساتھ عمل کرنا ہے جس کو شریعت کی زبان میں احسان کہا گیا ہے۔ حضرت مجتہد دالغ ثانی (نور اللہ مرقدہ الشریف) نے مکتوب نمبر 36، نام ملا حاجی محمد لاہوری میں لکھا ہے:

”چہ مقصود از طی منازل طریقت و حقیقت ماوردانے تحصیل اخلاص نیست کہہ مستلزم مقام رضا است“ (1)

یعنی شریعت کی حقیقت کو پانے کی منازل پر چلنے سے اصل مقصد اللہ کے ساتھ اخلاص پیدا کرنے کے سوا اور کچھ نہیں ہے یہ اخلاص ہی تو ہے جو مقام رضا کے پانے کو مستلزم ہے۔

دوسرے سوال کا مختصر جواب یہ ہے کہ منازل سلوک یا تقوف و طریقت کو افسانہ قرار دینا یا اسے

(1) مکتوبات امام ربانی، دفتر اول، ص 99، مطبوعہ دار المعرفت۔



افیون کا نشہ یا ضعف عقیدہ جیسے نامناسب ناموں سے یاد کرنا نہ صرف غلط ہے بلکہ ایسا کہنے والوں کی کوتاہ بینی کی علامت بھی ہے بالفرض اگر ایسا ہی ہوتا تو حضرت امام غزالی، شاہ نعمت اللہ ولی، مجدد الف ثانی اور علی ہجویری جیسے مسلمہ ہستیاں کبھی بھی اسے نہ اپنائی اور پھر یہ بھی دیکھنا ہے کہ تصوف و طریقت اور اس کے منازل و مقامات جو مذکورہ دس چیزوں سے عبارت ہیں اپنی ذات و حقیقت کے اعتبار سے کیا ہیں تو ظاہر ہے کہ اس فن کے مسلمہ پیشواؤں کی تصریحات کے مطابق تصوف اس کے سوا اور کئی چیز کا نام نہیں ہے کہ انسان اپنی قوت فکری و عملی کی امانتوں کو ہمہ وقت غشاء مولیٰ کے مطابق صرف کرے، جیسے حضرت مجدد الف ثانی نے مکتوب نمبر 41 میں فرمایا ہے:

”طریق نجات و دراز دستگاری ہمیں متابعت صاحب شریعت است علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام در اعتقاد و عمل استاد و پیر برانے آن غرض میگیرند کہ دلالت بشریعت نمایند و پیرکت ایشان یسر و سہولت در اعتقاد و عمل بشریعت پیدا شود“ (1)

تصوف و طریقت میں کامیابی و راست روی کا واحد ذریعہ صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ و التسلیم کی متابعت ہے کہ عقیدہ و عمل دونوں میں آں سرور عالم ﷺ کی اتباع کی جائے، تصوف و طریقت میں استاذ و پیر صرف اس لیے پکڑا جاتا ہے کہ وہ قوت فکری و عملی کو شریعت کے مطابق بنانے میں انسان کی رہنمائی کریں تاکہ اُن کی برکت سے اپنی قوت فکری و عملی کو شریعت کے مطابق بنانے میں آسانی پیدا ہو۔

حضرت علی ہجویری المعروف (داتا گنج بخش نور اللہ مرقدہ الشریف) نے کشف المحجوب میں فرمایا:

”صوفی آن بود کہ از خود فانی بود و بحق باقی“ (2)

(1) مکتوبات امام ربانی، ج 3، حصہ 8، دفتر 3، ص 122۔

(2) کشف المحجوب، ص 26۔





یعنی صوفی کی حقیقت یہ ہے کہ وہ منشاء مولیٰ کے مقابلہ میں اپنے نفس امارہ کی جملہ خواہشات کو فنا کر کے زندگی کے جملہ مراحل میں حق تعالیٰ جلنِ مجدہ کی رضا و منشاء کو پیشِ نظر رکھے۔

الغرض جب تک کوئی شخص سلوک کے مذکورہ مقامات کو اپنے کردار میں عملی طور پر پیدا نہ کرے اُسے تقوف کی زبان میں صوفی کہنا ہی جائز نہیں ہے بلکہ صدقِ دل سے ان منازل کو اپنے اندر پیدا کرنے کے جب تک درپے نہیں ہوتا اُس وقت تک اُسے تقوف کا مبتدی طالب کہنا بھی سچے صوفیاء کرام کی نگاہ میں جائز نہیں ہے چہ جائے کہ اُسے صوفی کہنا جائز ہو۔ جیسے حضرت امام غزالی (نور اللہ مرقدہ الشریف) نے احیاء العلوم میں فرمایا:

”مَنْ لَا تَوْبَةَ لَهُ لَا حَالَ لَهُ وَلَا مَقَامَ لَهُ“ (1)

یعنی جو شخص صاحبِ توبہ نہیں ہے اُس کے صاحبِ حال و صاحبِ مقام ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

یہ اس لیے کہ توبہ دیگر منازل و مقامات پر فائز ہونے کے لیے ایسی ہے جیسے پیداوار حاصل کرنے کے لیے زمین۔ جب زمین ہی نہیں ہے تو پیداوار حاصل ہونے کا کیا سوال پیدا ہو سکتا ہے اور اہل علم جانتے ہیں کہ مذکورہ منازل سلوک کو حاصل کرنے کے لیے اس بنیادی قدم کا تعلق قوتِ فکری و عملی کے دونوں بازوؤں کے ساتھ ہے جیسے شریعت کی زبان میں اعتقادی و عملی بے اعتدالیوں سے توبہ کرنا ضروری ہے اور ظاہری گناہوں سے علانیہ توبہ اور پوشیدہ گناہوں سے غیر علانیہ توبہ لازم ہے اسی طرح تقوف کی زبان میں بھی شریعت کے ان احکام پر عمل کرنے کے بعد اپنی قوتِ فکری و عملی کی ظاہری و باطنی دونوں بے اعتدالیوں سے علیٰ العموم تائب رہنا ضروری سمجھا جاتا ہے۔ مطلب یہ کہ تقوف میں لزومِ توبہ کے لیے سابقیتِ معصیت ضروری نہیں ہے بلکہ بغیر صدورِ ذنب کے بھی تائب رہنے کو ضروری سمجھا جاتا ہے کیوں کہ تقوف میں نبی اکرم رحمتِ عالم ﷺ کی کامل اتباع کی کوشش کی جاتی ہے اور توبہ کے حوالہ سے

(1) احیاء العلوم، ج 5، ص 227۔



اللہ کے حبیب نبی اکرم رحمۃ اللہ علیہ کا حال یہ تھا کہ معصوم عن الذنوب والسیئات ہونے کے باوجود ہمہ وقت تائب رہا کرتے تھے جیسے بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے مروی ہے اللہ کے حبیب ﷺ نے فرمایا:

”وَاللّٰهُ اِنِّیْ لَاَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَاَتُوْبُ اِلَیْهِ فِی الْیَوْمِ اَکْثَرَ مِنْ سَبْعِیْنَ مَرَّةً“ (1)  
ترجمہ:- اللہ کی قسم میں روزانہ زیادہ سے زیادہ استغفار و توبہ کرتا ہوں۔

پہلی منزل:- منازل سلوک کا نہ صرف یہ پہلا قدم (توبہ) بلکہ مذکورہ تمام مقامات سلوک اللہ کے حبیب ﷺ کی سنت طیبہ و اسوۂ حسنہ کے مختلف مراحل و اشکال ہیں، انسانی اخلاق کی تکمیل ہیں اور تہذیب الاخلاق کے مظاہر ہیں۔ ایسے میں تقویٰ کو مقصد اسلام کے حصول کا ذریعہ قرار دیا جائے تو بے محل نہ ہوگا۔ نبی اکرم رحمۃ اللہ علیہ کی کامل اتباع کا ذریعہ کہا جائے غلط نہ ہوگا، قوت فکری و عملی کی امانتوں کی ادائیگی کر کے امانتدار ہونے کا وسیلہ بتایا جائے تب بھی خلاف حقیقت نہ ہوگا اور اپنے عقیدہ و عمل کو تعلیمات نبوی ﷺ کے ڈھانچے میں ڈالنا کہا جائے تب بھی بے جا نہ ہوگا۔ جیسے حضرت مجدد الف ثانی (نور اللہ مرقدہ الشریف) نے اپنے پیروکاران یعنی خواجہ باقی باللہ کے دونوں صاحبزادوں (حضرت خواجہ عبید اللہ، حضرت خواجہ عبداللہ) کے نام ایک مکتوب نمبر 266 میں فرمایا ہے:

”بعد از تحصیل دو جناح اعتقادی و عملی اگر توفیق ایزدی جلّ سلطانہ و منمونی فرماید سلوک طریقہ علیہ صوفیہ است نہ از برای آن غرض کہ شینی زائد از ان اعتقاد و عمل حاصل کنند و امر مجدد بدست آرند بلکہ مقصود آنست کہ نسبت بمعقادات یقینی و اطمینانی حاصل کنند کہ ہر گز بنشکیک مشک زائل نہ گردد و با براد شبہ باطل نہ شود“

(1) بخاری شریف، ج 2، ص 933 کتاب الدعوات۔

یعنی تعلیمات نبوی ﷺ کے مطابق اسلامی عقیدہ و عمل کے دونوں بازوؤں کو حاصل کرنے کے بعد اگر اللہ تعالیٰ کی توفیق شامل حال ہو جائے تو پھر ان دونوں کے دوام و استحکام کے لیے صوفیاء کرام کے طریقہ سلوک کو اپنانا اچھا ہے یہ اس لیے نہیں کہ قوت فکری و عملی کی امانتداری سے بڑھ کر کوئی اور کمال حاصل ہو جائے بلکہ صوفیاء کرام کے طریقہ پر راہ سلوک اختیار کرنے سے واحد مقصد عقیدہ و عمل میں ایسی پختگی پیدا کرنا ہوتا ہے کہ کسی بھی تشکیک و شبہ سے زائل نہ ہو سکے۔

جب تصوف کی اصل غرض و غایت اسلامی عقیدہ و عمل کا تحفظ ہے، اس کی پختگی و استحکام ہے تو پھر اسے افسانہ کہنا، انیون کا نشہ یا ضعف عقیدہ کا مرض قرار دینا کسی اہل علم کو زیب نہیں دیتا نیز یہ کہ تصوف جو انسانی قوت فکری و عملی کو اللہ تعالیٰ کے لیے اچھی طرح خالص کرنے سے عبارت ہے مذکورہ مقامات و منازل سے خالی نہیں ہے تو ظاہر ہے کہ تصوف کے یہ منازل اول سے آخر تک سب کے سب احکام فرآنی ہیں۔ تصوف کے یہی احوال و مقامات اور منازل سلوک کی یہ حقیقتیں یعنی توبہ، زہد، صبر، فقر، شکر، خوف، رجاء، توکل، حب اور رضا اپنی تمام وسعتوں کیساتھ مدلول قرآنی ہیں، اُسوۂ حسنہ سید الانام ﷺ ہیں اور منشاء مولیٰ ہیں۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ“ (1)

اے اہل ایمان تم سب کے سب اللہ کی طرف توبہ کرو۔

یہاں پر توبہ کرنے کا حکم علانیہ و سری، سبقت ذنب اور بغیر صدور ذنب کی اقسام و انواع سے مطلق ہونے کی بناء پر توبہ کی ان تمام شکلوں کو شامل ہے گویا نفس توبہ اپنے مفہوم کے اعتبار سے جنس ہے جو فصولِ ممیزہ اور جملہ قیودات سے مطلق ہونے کی بناء پر جن اقسام و انواع پر صادق آ سکتا ہے ان سب کو شامل ہونے سے کوئی امر مانع موجود نہیں ہے۔ تصوف کے اندر بھی یہی کچھ بیان کیا جاتا ہے۔

(1) النور، 31۔



دوسری منزل:- یہی حال زہد کا ہے جیسے فرمایا:

”لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ“ (1)

خواہش نفس کی فوٹگی پر غم نہ ہو اور خواہش نفس کے حصول پر اترا نا نہ ہو۔

اہل علم کے مطابق قرآن شریف کی یہ آیت کریمی زہد کی تمام شکلوں کو محیط ہے جیسے حضرت علی المرتضیٰ  
کرم اللہ وجہہ الکریم نے اس کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا:

”وَمَنْ لَمْ يَأْسَ عَلَى الْمَاضِي وَلَمْ يَفْرَحْ بِالْآتِي فَقَدْ أَخَذَ الزُّهْدَ بِطَرَفَيْهِ“ (2)

یعنی اپنی قوت فکری و عملی کو منشاء مولیٰ کے تابع بنانے میں جس کا یہ حال ہو کہ خواہش نفس کی فوٹگی  
کا اُسے غم نہ ہو اور مطلوب نفس کے حاصل ہونے پر اترا ئے نہیں تو بے شک اُس نے ہر طرف  
سے زہد کو اپنالیا۔

تیسری منزل:- یہی حال صبر کا بھی ہے جیسے فرمایا:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا“ (3)

اے اہل ایمان صبر کرو اور صبر کرنے میں دوسروں سے آگے بڑھنے کی کوشش کرو۔

یہاں پر صبر و مصابرت مطلق مذکور ہونے کی بنا پر ان میں سے ہر ایک اپنے مفہوم کے اعتبار سے جنس  
ہے جو اپنے ماتحت جملہ انواع کو محیط ہے۔ تصوف کی تعلیم بھی اس کے عین مطابق ہے کہ خوشی و غمی،  
راحت و تکلیف کی تمام ظاہری و باطنی حالتوں میں صبر کرنے کو حسن انجام کی ضمانت سمجھا جاتا ہے۔ جیسے  
امام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا:

”وَالصَّبْرُ جَارٍ فِي الصَّابِرِ مَجْرَى الْإِنْفَاسِ لِأَنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى الصَّبْرِ عَنْ كُلِّ مَنَبْهٍ

وَمَكْرُوهٍ وَمَذْمُومٍ ظَاهِرٍ أَوْ بَاطِنٍ“ (4)

(1) الحديد، 23۔ (2) التفسير الكاشف، ج 7، ص 253، مطبوعہ بیروت۔

(3) آل عمران، 200۔ (4) احیاء العلوم، ج 5، ص 234۔



یعنی صبر کرنے والے میں صبر کا جملہ لمحات حیات میں جاری و ساری اور موجود ہونا ایسا ہی ضروری ہے جیسے انسان کے زندہ رہنے کے لیے سانس کا جاری ہونا ضروری ہے کیوں کہ تقوف و سلوک میں ہر ظاہری و باطنی مذموم و مکروہ اور منہی عنہ سے بچنے کی ایسی ہی ضرورت ہوتی ہے جیسے زندہ رہنے کے لیے سانس کے چلنے کی ضرورت ہوتی ہے۔

چوتھی منزل:- فقر کا بھی یہی حال ہے کہ تقوف کے اس منزل میں اللہ تعالیٰ کے فرمان ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا الْفُقَرَ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ“ (1) کی حقیقت تک رسائی ہوتی ہے جو سلوک کی چوتھی منزل ہونے کے ساتھ توحید کی پہلی منزل ہے۔

شکر جو پانچویں منزل سلوک ہے یہ بھی مدلول قرآنی اور حکم ربانی ہے جیسے فرمایا: ”وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ“ (2) یعنی میرا شکر ادا کرو اور ناشکری مت کرو۔

یہاں پھر بھی شکر کی کسی خاص صورت کی تخصیص نہ ہونے کی بنا پر یہ ظاہری، باطنی، ملائم طبع، غیر ملائم طبع اور معلوم و نامعلوم الغرض جملہ احسانات ربوبیت کے تقاضوں کو محیط ہے جن کی تفصیل ظاہری علماء تفسیر نے بھی بیان کی ہیں اور صوفیاء کرام نے بھی اگر فرق ہے تو وہ اتنا کہ ظاہری علماء کی نگاہ بصیرت صرف ظاہری اسباب معرفت میں منحصر ہے جبکہ صوفیاء کرام صاحب حال و مقام ہونے کی بدولت ظاہری اسباب علم کے ساتھ ساتھ حق باطن و وجدانی سے بھی ان حقائق کا ادراک کرتے ہیں جسے تقوف کی اکثر کتابوں میں مشاہدہ بھی کہا گیا ہے۔ درحقیقت یہ وہی مشاہدہ ہے جس کو منطق کے تصورات میں تقویر بدیہی وجدانی کہتے ہیں اور تصدیقات میں تصدیق بدیہی وجدانی کہتے ہیں۔

خوف جو تقوف کی چھٹی منزل ہے یہ بھی مدلول قرآنی و حکم ربانی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ“ (3) مجھ سے ڈرو اگر ایمان رکھتے ہو۔

بالاختصاص مسلک جملہ اہل اسلام اس بات کو جانتے ہیں کہ انسان کے دل میں موجود خوف خدا ہی

(1) فاطر، 15۔ (2) البقرہ، 152۔ (3) آل عمران، 175۔



درحقیقت ہر قسم ظلم و زیادتی سے بچنے کے لیے بریک کا عمل کرتا ہے جس انسان کے دل میں اللہ کے جلال کا اور اپنی قوت فکری و عملی کی بے اعتدالیوں کے انجام بد کا خوف نہ ہو وہ ہر طرح کے مظالم پر ارتکاب کر سکتا ہے جس کی بد انجامی سے اپنے بندوں کو بچانے کے لیے رب الناس جل جلالہ نے قرآن شریف کے اندر جگہ جگہ خوف و تقویٰ اپنانے کی تاکید فرمائی ہے۔

رجاء منازل عشرہ سلوک میں ساتویں منزل و مقام رجاء کا ہے یہ ایمان کے لیے ایسا ہی ضروری ہے جیسے خوف جس وجہ سے ان دونوں کو ایمان کے دو جناح کہتے ہیں یعنی جیسے پرندہ کی پرواز کے لیے اس کے دونوں پروں کی درستی و برابر ہی ضروری ہے اسی طرح ایمان کی درستی کے لیے بھی خوف و رجاء کی دونوں صفوں کا ہونا ضروری ہے اسی وجہ سے متکلمین نے ”الْإِيمَانُ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ“ کہا ہے یعنی شریعت کی نگاہ میں ایمان وہ معتبر ہے جو خوف و رجاء کے مابین ہو۔ ایمان کے لیے ان دونوں کے تلازم کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف کے متعدد مقامات میں ان دونوں کو ایک ساتھ ذکر کیا، جیسے فرمایا:

”وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ“ (1)

اللہ کے مقبول بندے وہ ہیں جو اس کی رحمت کی امید کرتے ہیں اور اس کے عذاب سے خوف رکھتے ہیں۔

توکل تصوف کے دس مشہور مقامات میں سے آٹھویں منزل ہے۔ جس کی حقیقت یہ ہے کہ عالم اسباب کی اس دُنیا میں کسی بھی عمل کے ثمرات و نتائج کو حاصل کرنے کی راہ میں اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر کردہ اسباب کو بطور کسب و عمل وجود میں لانے کے بعد اس کے نتائج و ثمرات کے حصول کو مُستَبِیْبِ الاسباب وحدہ لا شریک پر چھوڑنا ہے، حصول نتیجہ کی اس عادت الہی کو انسانی طاقت و استطاعت سے ماوراجان کر سپرد خدا کرنا ہے اور کسب و عمل کو خاصہ مخلوق جاننے کی طرح اس پر مرتب

(1) بنی اسرائیل، 57۔





ہونے والے نتیجہ و ثمرہ کو خالصہ عادت الہی جان کر اللہ وحدہ لا شریک کو اس کا تنہا خالق جاننا ہے اس کے مقابلہ میں سبب و تعطل ہوتے ہیں۔ اول الذکر یہ ہے کہ اسباب اور انسانی کسب و عمل کو ہی سب کچھ جانا جائے یہ عقیدہ شرک کو تسلیم ہونے کی وجہ سے ممنوع و ناجائز ہے اور ثانی الذکر یعنی تعطل یہ ہے کہ اسباب کو ہی معطل کر کے بغیر کسب و عمل ہاتھ پہ ہاتھ دھرے بیٹھا جائے یہ کردار بھی عام لوگوں کے لیے ممنوع و ناجائز ہے بعض صوفی کہلانے والے نادان اسی تعطل کو توکل کہتے ہیں لیکن یہ سراسر جہالت ہے جبکہ تقوف کے ساتھ کوئی تعلق ہے نہ شریعت و طریقت کے ساتھ تاہم منازل سلوک کے ان مقامات عشرہ کو اپنی عملی زندگی کا جزو و بنا کر مرتبہ فنا و بقا کو پہنچنے کے بعد یعنی نفس امارہ کی جملہ خواہشات کو فنا کر کے منشاء موبی کو اپنی عملی زندگی کا اوڑھنا بچھا و نا بنانے کے بعد بعض کا ملین کا توکل اسباب ترک کرنے پر بھی متوجہ ہو سکتا ہے لیکن یہ وہ خواص ہیں کہ جن پر نہ احکام شریعت کو قیاس کیا جاسکتا ہے نہ مسائل تصوف کو ان کا مسئلہ عالم اسباب سے ایسا ہی منفرد و جدا ہوتا ہے جیسے مجذوبوں کا کہ ان کے متعلق نئی و اثبات میں کچھ کہنے یا کرنے کی اجازت شریعت میں ہے نہ طریقت میں اس قسم متوکلین کی تعداد ہمارے آقا و مولیٰ نبی اکرم رحمت عالم ﷺ کی امت اجابت میں کل ستر ہزار بتائی گئی ہے جو بغیر حساب و کتاب کے جنت میں جائیں گے جیسے حضرت عکاشہ والی حدیث مسلم میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہوا ہے۔ الغرض تصوف کا یہ مقام بھی مدلول قرآنی و حکم ربانی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ“ (۱) اگر تم ایماندار ہو تو اللہ پر ہی توکل کرو۔

نویں منزل:- سلوک و طریقت کے دس منازل میں سے محبت مع اللہ کا بھی یہی حال ہے کہ تصوف میں اس نام سے سورۃ بقرہ آیت نمبر ۱۶۵ میں اللہ کے فرمان ”وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ“ کی روح کو اپنی عملی زندگی کا حصہ بنایا جاتا ہے جس کے بغیر احکام شرعیہ پر صدق دل سے عمل کرنا ممکن نہیں ہے جیسے حضرت امام غزالی نے کتاب عوارف المعارف میں امام ابو عبد اللہ القرشی کے حوالہ سے فرمایا

ہے؛

”حَقِيقَةُ الْمَحَبَّةِ أَنْ تَهَبَ لِمَنْ أَحْبَبْتَ كُلَّكَ وَلَا يَبْقَى لَكَ مِنْكَ شَيْءٌ“ (1)

یعنی انسان کی طرف سے اللہ کے ساتھ محبت کی حقیقت یہ ہے کہ جس محسن و مہربان وحدہ لا شریک کے ساتھ محبت کر رہا ہے اپنی قوت فکری و عملی کی جملہ صلاحیتوں کو اُس پر قربان کیا جائے یہاں تک کہ اپنے نفس انکارہ کے لیے اُن میں سے کچھ بھی باقی نہ رہے۔

ایک اور مقام پر امام غزالی نے منزل محبت کے متعلق فرمایا:

”وَهَذَا الْحُبُّ الْخَالِصُ هُوَ أَصْلُ الْأَحْوَالِ السَّيِّئَةِ وَمُوجِبُهَا وَهُوَ فِي الْأَحْوَالِ كَالْتَوَنُّ فِي الْمَقَامَاتِ“

یعنی انسان کے دل میں اللہ کے ساتھ جو خالص محبت پیدا ہوتی ہے یہی ان تمام خصائل حمیدہ کی بنیاد ہے جو انسان میں پائے جاتے ہیں اور اس کی اُن کے ساتھ ایسی نسبت ہے جیسے توبہ کی نسبت دیگر مقامات و منازل کے ساتھ۔

دسویں منزل:- رضا منازل سلوک کے سلسلہ میں سب سے اعلیٰ، سب کی منتہا اور سب پر حاوی مقام ہے۔ یہ بھی حکم قرآنی و مطلوب ربانی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے سچے اہل ایمان کی تعریف کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

”يَتَتَوَنُّونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا“ (2)

یعنی سچے اہل ایمان کا عملی کردار یہ ہے کہ وہ اللہ کے فضل کا طالب رہنے کے ساتھ اُس کی رضا کو بھی ہمیشہ پیش نظر رکھتے ہیں۔

آیات رضا کی تشریح کرتے ہوئے مفسرین کرام اور محققین نے جس طرح رضا بالقدر والقضاء کو ایمان کا لازمہ سمجھا ہے اہل سلوک حضرات اُسے بلا کم و کاست جزو ایمان قرار دینے کے ساتھ عملی زندگی

کے جماعہ مراحل میں بھی اللہ کی رضا جوئی کو مشغلہ حیات بناتے ہیں جیسے امام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا:

”الرَّاضِي مَنْ لَمْ يَنْدِمْ عَلَى فَاثِتٍ مِنَ الدُّنْيَا وَلَمْ يَتَأَسَفْ عَلَيْهَا“ (1)

یعنی اہل سلوک کی نگاہ میں مقام رضا پر فائز کی پہچان یہ ہے کہ وہ کسی دنیوی خواہش کی فوٹنگی پر ندامت و خشگان نہ کریں۔

بظہر غائر دیکھنے سے صوفیاء کرام کے اس کردار کا اصل فلسفہ کچھ اس طرح معلوم ہو رہا ہے کہ اپنے خالق و مربی ﷺ کی رضا مندی کو پانے کی تمنا و خواہش سے کوئی بھی مسلمان خالی نہیں ہے لیکن اس کا حصول صرف ان حضرات کے لیے ہی ممکن ہے جو اللہ سے راضی ہوتے ہیں اور بندے کا اللہ سے راضی ہونا اس وقت تک معتبر نہیں ہے جب تک اپنی قوت فکری و عملی کو اس سے پہلے والے مقامات یعنی توبہ سے لے کر حب تک تمام منازل کے دھانچوں میں فٹ نہ کرے۔ گویا رضا سے پہلے والے منازل پر عمل کرنا اللہ تعالیٰ سے راضی ہونے کا سبب ہے اور بندے کا اللہ سے راضی ہونا اللہ کی رضا کو پانے کا سبب ہے یا یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ بندے کا اللہ سے راضی ہونے کی بنیاد خود بندے کا اللہ سے راضی ہونا ہے، جیسے میں اللہ تعالیٰ کے فرمان:

”وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ“ (2)

یعنی اللہ کی بندے سے رضامندی بندے کی اللہ سے رضامندی کے مقابلہ میں بڑی ہے۔

اس آیت کریمہ میں بندے سے اللہ تعالیٰ کی رضامندی کی بڑائی بیان کرنے کے ساتھ بطور تقابل تضادیں رضاء اللہ عن العبد و رضاء العبد عن اللہ دونوں کو بیان کیا گیا ہے فرق صرف اتنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا کا ذکر صراحتاً ہے جبکہ بندے کی رضامندی کا ذکر التزاماً ہے بندے کی اللہ تعالیٰ سے رضامندی کے دسوں مراتب و منازل میں موجود ہونے اور کثیر ہونے کے باوجود اللہ کی بندے سے رضامندی







کے مقابلہ میں مفتعل علیہ ومغضول ہونا اور اللہ کی رضا کا افضل ومغضل ہونا بھی عین تقاضاً فطرت ہے کہ واجب تعالیٰ جل مجدہ کی کبریائی ذات کا یہی تقاضا تھا کہ اُس کی جملہ صفات وافعال اور احسانات وشئون کا ایک ایک فرد بھی جملہ کائنات سے اکبر وافضل ہو جیسے رب الناس جل مجدہ الکریم کے دیگر اوصاف وکمالات کی انتہا نہیں ہے ویسے ہی اُس وحدہ لا شریک کی صفت رضا کی بھی کوئی انتہا نہیں ہے۔

**اختصار بعد التفصیل:**۔ قرآن وحدیث اور اصحاب سلوک کی روشنی میں وضاحت ہو گئی کہ تقوف منازل سلوک کے مذکورہ مقامات سے عبارت ہے اور یہ منازل ومقامات قرآن شریف کے مدلول و احکام ہیں۔ نیز معلوم ہوا کہ سلوک ان ہی منازل ومقامات پر بالترتیب اخلاص کے ساتھ عمل کرنے کا نام ہے اور یہ سب کے سب ناقابل انکار حقائق ہیں تو پھر تقوف کو انیون کا نشہ کہنے یا منازل سلوک کو بے حقیقت افسانے کہنے کی جسارت کرنا کسی اہل علم کا عمل نہیں ہو سکتا۔

ہماری رسائی فہم کے مطابق ایسا کہنے والے حضرات کو اپنے ماحول کے چاروں اطراف میں پھیلے ہوئے جاہل پیروں اور اُن کے طریقہ واردات کو دیکھ کر یہ مغالطہ ہو رہا ہوگا تقوف کے نام سے آج کل پیری مریدی کرنے والوں کی غالب اکثریت خالصہ جاہلوں کی ہے جو تقوف وطریقت اور سلوک ومنازل سلوک کے ابجد سے بھی نا آشنا ہیں جیسے اس سوال نامہ کے سائل نے ذکر کیا ہے کہ چاروں سلاسل طریقت میں مجاز خلیفہ ہونے کے باوجود اُسے اپنی سابقہ زندگی کے حوالہ سے کوئی تبدیلی محسوس نہیں ہوئی، منازل سلوک کو طے کرنے کے لیے بزرگان دین سے منقول وظائف واوراد کو ذریعہ حصول بتایا گیا، ہائے افسوس! تقوف وطریقت کے نام سے اور پیری مریدی کے عنوان سے خلق خدا کو جس طرح گمراہ کیا جا رہا ہے، شریعت وطریقت سے بیگانہ کیا جا رہا ہے اور ضعیف العقیدہ عوام کو جہل مرکب میں مبتلا رکھ کر جس طرح سے اُن کے دین ودُنیا کو خراب کیا جا رہا ہے۔ مجھے یقین ہے کہ اس اندھیر گمراہی پر حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی، شیخ معین الدین حسن سلطان الہند اجیری، سید علی ہجویری، شاہ

نعت اللہ ولی جیسے ہزاروں، لاکھوں سچے اولیاء اللہ کو بھی عالم برزخ میں افسوس ہو رہا ہوگا۔

مجھے اچھی طرح احساس ہے کہ ہر اصل کے مقابلہ میں گندم نما جو فروشن کی طرف سے نقل ایجاد ہونے کی طرح امت مسلمہ میں سچے اولیاء اللہ، سالکین راہ حق اور تقوف کو تزکیہ نفس و تحلیہ روح بنا کر ارشاد و استرشاد کرنے والے بزرگان دین کے اوائل سے ہی نقلی بزرگوں کی فریب کاریوں کا سلسلہ بھی چلتا آیا ہے جیسے آج سے ایک ہزار سال پہلے حضرت علی ہجویری (داتا گنج بخش) (نور اللہ مرقدہ الشریف)

نے اپنے وقت کے جھوٹے مدعیان ولایت اور پیری مریدی کے رنگ میں خلق خدا کو دھوکہ دینے والوں کے اندرون سے کشف الخجوب کی ابتداء میں پردہ اٹھایا ہے یہاں تک کہ اُن میں سے بعض ماہرین دجل کا حضرت کی نوشتہ کتابوں کو چورا کر اپنے نام سے مشہور کر کے لوگوں کو دھوکہ دینے تک خیانت کا انکشاف کیا ہے لیکن تقوف و طریقت اور سلوک و مشیخت کے پاکیزہ ناموں کے پردہ میں جہل و بدعات پھیلانے والے گندم نما جو فروشن کی جن گمراہیوں کا مشاہدہ موجودہ دور میں ہم کر رہے ہیں اس حد تک سابقہ ادوار میں شاید کبھی نہ دیکھا گیا ہو۔

مسلمانوں کے لیے بالعموم اور علماء کرام کے لیے بالخصوص مقام غور ہے کہ سوال نامہ ہذا کے سائل کی طرح کتنے سادہ لوحوں کو دھوکہ میں رکھا جا رہا ہے، تقوف و سلوک سے کلّیہ جاہلوں کے ہاتھوں کتنے خلق خدا کو گمراہ کیا جا رہا ہے، اصل تقوف و سلوک کو کس حد تک بدنام کیا جا رہا ہے اور بزرگان دین و سالکین سے لوگوں کو مخرف کرنے کے لیے کیسا گمراہ کن ماحول بنایا جا رہا ہے۔ آخر سوچنے کی بات ہے کہ منازل سلوک کے حصول سے وظائف و اُردا کا کیا تعلق۔ حاشا و کلا یہ طریقہ تقوف ہرگز نہیں ہے، راہ سلوک نہیں ہے اور طریقت و حقیقت کے ساتھ اس کا قطعاً کوئی تعلق نہیں ہے۔ نیز کچھ گندم نما جو فروشن ماہرین دجل تقوف کے بعض اصطلاحی الفاظ کو اُن کی حقیقت تک پہنچے بغیر یاد کر کے سادہ لوحوں، ضعیف العقیدہ خالوں اور نا پختہ علماء کو اپنے متعلق ماہر تصور ہونے کا تاثر دے کر اپنا کام نکالتے ہیں مزید برآں یہ کہ کسی ایک سلسلہ طریقت سے بھی نا آشنا، جاہل و بیگانہ جو خود محتاج اصلاح ہیں کو

اوروں کو چاروں سلاسل میں اجازت و خلافت دینے کا کیا جواز ہو سکتا ہے، اسے کہتے ہیں خفۃ راخۃ کے کند بیدار۔

تقوف و طریقت کے حوالہ سے ان معروضی حالات کو دیکھنے والا ہر صاحب بصیرت پیری مریدی کی اس کساد بازاری کو بے حقیقت افسانہ کہے بغیر نہیں رہ سکتا، جہل سازی و فریب کاری کہنے میں ذرہ برابر توقف نہیں کر سکتا اور جعل سازی و گمراہی کے اس بازارِ خسران سے خلقِ خدا کو منع کرنے میں جھجک محسوس نہیں کر سکتا۔ حقیقت یہ ہے کہ تقوف و سلوک کا جتنا گہرا تعلق چنگی عقیدہ و عمل سے ہے اتنا وظائف و اوراد کیساتھ نہیں ہے تو پھر وظائف و اوراد کے پڑھنے کو منازل سلوک طے کر نیکاً ذریعہ بنانا اس حماقت سے مختلف نہیں ہے کہ بیت اللہ جانے والوں کو ترکستان کی راہ بتائی جائے یا بھوک و پیاس سے موت کے منہ میں جانیا والے شخص کو موت سے بچنے کے لیے آیت الکرسی کا ورد بتایا جائے۔ ہائے افسوس! تقوف و سلوک جیسے بہترین ذریعہ استقامت کا کیا مذاق اڑایا جا رہا ہے۔ (فَاللّٰی اللّٰہُ الْمُشْتٰکِی)

اَلْعَبْدُ الضَّعِیْفُ

پیر محمد چشتی

☆☆☆☆☆



## کن لوگوں کو سلام کرنا جائز نہیں

میرا سوال یہ ہے کہ میں نے جب سے ہوش سنبھالا ہے اور مسجد میں جا کے باقاعدگی سے نماز پڑھنے کا اہتمام کیا ہے یہی سنتے آئے ہیں کہ مسجد میں داخل ہوتے وقت مسجد میں پہلے سے موجود اشخاص پر سلام کہنا چاہیے اور یہ کہ جو لوگ نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوں وہ سلام کا جواب با آواز بلند، جو لوگ وظیفہ وغیرہ کر رہے ہوں وہ دل میں، اور نوافل و سنت ادا کرنے والے اشخاص سلام پھیرنے کے بعد جواب دیں گے۔

ہماری مسجد میں ایک محترم شخص اکثر مغرب کی نماز ادا کرنے آتے ہیں اور اپنے معمول کے مطابق اذان سے ایک یا دو منٹ پہلے مسجد میں داخل ہوتے ہیں مگر مسجد میں حاضرین پر سلام نہیں کہتے۔ چوں کہ مغرب کی نماز سے پہلے سنت و نوافل وغیرہ نہیں پڑھے جاتے اس لیے تمام حضرات اذان کے انتظار میں ہوتے ہیں، تین چار دن پہلے موصوف نے مسجد میں حاضرین سے خطاب کیا کہ آپ لوگ کہتے ہوں گے کہ میں سلام کیوں نہیں کرتا۔ لیکن میں آپ لوگوں کو بتا دینا چاہتا ہوں کہ مسجد میں داخل ہوتے وقت مسجد میں موجود لوگوں پر سلام کہنا گناہ ہے۔ چوں کہ میں شرعی مسائل کے متعلق زیادہ علم نہیں رکھتا اس لیے استدعا کی جاتی ہے کہ قرآن و سنت کی روشنی میں اس سلسلہ میں فتویٰ صادر فرمائیں تاکہ ہم گمراہی سے بچ سکیں۔..... شکریہ

**السانل.....** حاجی عبدالصمد، مکان نمبر 8 (مینگل ہاؤس) گلی نمبر 19 گلہار کالونی نمبر 2 پشاور شہر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

**الجواب:-** سائل ہذا نے جس مسئلہ کی شرعی حیثیت قرآن و سنت کی روشنی میں معلوم کرنے کی خواہش کا اظہار فرمایا ہے اس کے متعلق سلف الصالحین، بزرگان دین اور اسلامی کتب فتاویٰ کی تصریحات کے

مطابق قرآن و سنت کی روشنی میں حقیقی فتویٰ کا اظہار کرنے سے قبل یہ بتادینا ضروری سمجھتا ہوں کہ محترم سائل نے ہوش سنبھالنے کے بعد سے لے کر اب تک کے عرصہ دراز میں جن چار باتوں کو شرعی مسئلہ کے طور پر سن کر اُن پر عمل کرتا آیا ہے وہ سراسر غلط اور خلاف مذہب ہیں۔ مستفتی کا یہ کہنا کہ ہم ہوش سنبھالنے کے بعد سے لے کر اب تک سنتے آئے ہیں کہ ”مسجد میں داخل ہوتے وقت مسجد میں پہلے سے موجود اشخاص پر سلام کہنا چاہئے“ شریعت پر افتراء اور سلف صالحین کی متفقہ کتب فتاویٰ میں لکھے ہوئے فتوؤں کا خلاف ہے۔ قرآن و حدیث میں کہیں بھی نماز کے انتظار میں پہلے سے مسجد میں موجود بیٹھے ہوئے لوگوں پر سلام کرنے کا حکم نہیں دیا گیا ہے بلکہ سلف صالحین، آئمہ دین مجتہدین نے اپنی کتب فتاویٰ میں قرآن و حدیث کی روشنی میں ہی اسے صراحتاً ناجائز لکھا ہوا ہے جن کے مکمل حوالہ جات آگے چل کر ہم پیش کریں گے۔ اور یہ کہنا کہ ”جو لوگ نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوں وہ سلام کا جواب با آواز بلند اور نوافل و سنت ادا کرنے والے اشخاص سلام پھیرنے کے بعد جواب دیں گے“ یہ تینوں بھی پہلے کی طرح ہی بے بنیاد غیر شرعی اور کتب فتاویٰ میں موجود شرعی فتوؤں کے سراسر خلاف انگل پچو ہیں اللہ ہی بہتر جانتا ہے کتنے سادہ لوح مسلمان اس قسم کے انگل پچو چلائیں والے غیر معیاری مفتیوں کی وجہ سے خراب ہو رہے ہوں گے۔ (فَإِلَى اللَّهِ الْمُسْتَسْكَى)

آخر سوچنا چاہئے کہ جب نماز کے انتظار میں پہلے سے مسجد میں بیٹھے ہوئے حضرات یا نوافل و سنتیں پڑھنے میں مصروف حضرات یا مراقبہ و وظائف و اوراد، تسبیح و تہلیل، قرائت و تلاوت جیسی کسی بھی عبادت میں مصروف حضرات کا شریعت کی نگاہ میں اُن پر سلام کیے جانے کے ناجائز ہونے کے حوالہ سے یکساں حکم ہے تو پھر یہ کہنا کہ نوافل وغیرہ ظاہری عبادت سے فارغ بیٹھے ہوئے حضرات با آواز بلند جواب دیں اور وظائف وغیرہ میں مصروف حضرات دل میں جواب دیں اور نوافل میں مصروف حضرات فارغ ہونے کے بعد جواب دیں گے۔ شریعت کے حوالہ سے کتنا خطرناک انگل پچو ہے، کتنا عجیب رجم بالغیب ہے اور شریعت مقدسہ پر کتنا برا افتراء ہے۔ خداوند اتو ہی اپنے فضل و کرم سے سادہ

روح لوگوں کو ہمارے ان غیر معیاری مفتیوں سے بچا۔ (آمین)

اس کے بعد مسائل کی طرف سے پیش کردہ اصل مسئلہ کا جواب اس طرح ہے کہ قال اللہ وقال الرسول کی فقہاء اسلام کی تعبیر و تفسیرات کے مطابق مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات میں اور تلاوت و تسبیح وغیرہ میں مصروف حضرات میں ان پر سلام کئے جانے کے ناجائز ہونے میں قطعاً کوئی فرق نہیں ہے۔ جیسے فتاویٰ عالمگیری میں صراحۃً لکھا ہوا ہے کہ جو لوگ مسجد میں تلاوت و تسبیح اور نماز کے انتظار میں بیٹھے ہیں وہ ملاقاتیوں کی آمد کے لیے نہیں بیٹھے ہیں۔ یہ وقت ان پر سلام کرنے کا نہیں ہے لہذا ان پر سلام نہیں کیا جاسکتا۔ فتاویٰ عالمگیری کی اصل عبارت ملاحظہ ہو؛

”وَالَّذِينَ جَلَسُوا فِي الْمَسْجِدِ لِلْقِرَآءَةِ وَالتَّسْبِيحِ أَوْ لِيَنْتَظِرَ الصَّلَاةَ مَا جَلَسُوا فِيهِ لِدُخُولِ الزَّائِرِينَ عَلَيْهِمْ فَلَيْسَ هَذَا أَوَّانَ السَّلَامِ فَلَا يَسْلَمُ عَلَيْهِمْ“ (1)

جو لوگ مسجد میں قرأت و تسبیح یا نماز کے انتظار کے لیے بیٹھے ہوئے ہیں وہ ملاقاتیوں کی آمد کے لیے نہیں بیٹھے ہیں تو یہ وقت ان پر سلام کرنے کا نہیں ہے لہذا ان پر سلام نہ کیا جائے۔

نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کرنے کے ناجائز ہونے کا تلاوت کرنے اور تسبیح وغیرہ عبادات میں مصروف لوگوں پر سلام کرنے کے ناجائز ہونے میں یکساں ہونے کے لیے فتاویٰ عالمگیری کے اس فتویٰ کو دیکھنے والے کسی بھی اہل علم کو ان میں تفریق کرنے کی جسارت نہیں ہو سکتی، کسی اہل بصیرت کو اس میں شک و تردید نہیں ہو سکتا اور کسی کو بھی اس کے مقابلہ میں اپنے پیٹ سے جدید فتویٰ گھرنے کی گنجائش نہیں رہتی۔ لیکن ہمارے غیر معیاری مفتیوں پر صد افسوس کہ آج سے تقریباً تین صدیاں قبل فتاویٰ عالمگیری کو ترتیب دینے والے تین سوجلیل القدر مفتیان اسلام نے جس چیز کے ناجائز ہونے کی مذکورہ عبارت میں تصریح کی ہے یہ کج فہم حضرات اُلٹا اسی عبارت کو اس کے جواز کے لیے پیش کر رہے ہیں، جس پر جتنا افسوس کیا جائے کم ہے۔

(1) فتاویٰ عالمگیری، کتاب الصلوٰۃ، ج 5، ص 225۔





نماز کے انتظار میں جالسین فی السجد پر سلام کرنے کے عدم جواز اور فقہاء کرام کی تصریحات کے مطابق اُس کے گناہ و مکروہ تحریم ہونے کے متعلق موجود فقہی احکام کے برخلاف جب میں نے اس اُلٹے استدلال کو دیکھا تو میری حیرت کی انتہا ہوئی جس کے پس منظر پر غور کرنے سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ حضرات سلف صالحین کی عربی عبارات اور کتب فتاویٰ میں لکھے ہوئے الفاظ کو سمجھنے کی صلاحیت سے ہی عاری ہیں یا من حیث العربیت اُس کے صحیح مفہوم کو سمجھنے کی کوشش نہیں کرتے ہیں یا اپنے سابق کسی پیش رو شخص کی اندھی تقلید میں اُس کی غلط بات کو شرعی فتویٰ سمجھنے کی جہالت میں مبتلا ہیں۔ جو منصب افتاء جیسے قابل احتیاط ذمہ داری کے سراسر منافی ہے۔ عقل و نقل اور سلف صالحین کی روشنی میں مفتی بننے کے لیے اولین شرط یہ ہے کہ قرآن و سنت کو سمجھنے کے لیے بطور وسیلہ و آلات جن جن علوم و فنون کی ضرورت ہے انہیں کم از کم کفین ضروری کے درجہ میں تو حاصل کیا جائے اُس کے بعد دوسرے مرحلہ میں برائے نام نہیں بلکہ ماہرین افتاء کی نگرانی میں رسم المفتی کے اصول و ضوابط کا مکمل کورس کر کے عملی تجربہ حاصل کیا جائے۔ ورنہ محض رسم المفتی کے چند قواعد و ضوابط یاد کر کے اس منصب پر بیٹھنے والوں سے اس قسم کی غلطیوں کا صادر ہونا امر یقینی ہے۔ لیکن بد قسمتی سے ہم دیکھ رہے ہیں کہ آج کل ہمارے مدارس اسلامیہ سے فارغ تحصیل ہونے والوں کی غالب اکثریت میں وہ صلاحیت قطعاً نہیں ہوتی جس کی بدولت وہ اس منصب جلیلہ کے اہل قرار پاسکے۔ مشہور مدارس میں مقرر کئے جانے والے مفتیان کرام کا فتویٰ ماضی قریب میں گزری ہوئی اپنی پسندیدہ شخصیات کی اُردو میں لکھی گئیں کتابوں پر منحصر ہو چکا ہے جبکہ وہ حضرات معصوم عن الخطاء والذنوب نہیں تھے کہ اُن کے فتوؤں کو قرآن و سنت اور مسئلہ پیشوایان اسلام و سلف صالحین کی روشنی میں پرکھے بغیر اُن کی تقلید کرنا جائز ہو سکے۔ پھر بہت سے فروعی مسائل جن کے شرعی احکام زمانہ کے حالات اور لوگوں کے عرف و حالات کے بدلنے سے بدلتے رہتے ہیں۔ اس قسم کے مسائل میں ممکن ہے کہ نصف صدی پہلے اُس کی جو شرعی حیثیت ظاہر کر کے فتویٰ دیا گیا تھا وہ اپنی جگہ حق و درست ہو لیکن بعد میں حالات کے بدلنے کی وجہ سے اُس کی وہ شرعی حیثیت نہ



ری ہوا ایسے میں بذات خود فتہی مہارت سے محروم ہونے کی بنا پر اردو میں لکھی گئی کتابوں میں نوشتہ باتوں کے مطابق ہر جگہ فتویٰ دینے والوں کے ہاتھوں سادہ لوح عوام گمراہ نہ ہوں گے تو اور کیا ہوں گے۔

پیش نظر مسئلہ کے جواب میں مذکورہ انکل پچو چلانے والے مفتی صاحب کا یہ کہنا کہ ”اگر مسجد کے اندر نمازی موجود ہوں اور نماز، ذکر تلاوت سے فارغ بیٹھے ہوں تو سلام کرنا چاہئے“ مذکورہ شرائط کے بغیر مفتی بننے والوں کا ہی عمل ہو سکتا ہے۔ مزید براں یہ کہ کتب فتاویٰ کے برخلاف انکل پچو چلانے والے اس مفتی صاحب نے فتاویٰ درالختار، فتاویٰ شامی، بحر الرائق، فتح القدیر وغیرہ اصل کتب فتاویٰ میں دیکھ کر مسئلہ کی صحیح صورتحال عوام پر ظاہر کر نیکی، بجائے دارالعلوم دیوبند کے مفتی نظام الدین اعظمی صاحب کی اردو میں لکھی ہوئی کتاب نظام الفتاویٰ سے جواب کو نقل کرنے میں بھی خیانت کی ہے۔ ورنہ مفتی دیوبند مولوی نظام الدین اعظمی نے پیش نظر مسئلہ کا جو جواب دیا تھا وہ بالکل درست اور اصل کتب فتاویٰ میں موجود شرعی حکم کے عین مطابق تھا۔ جس میں انہوں نے نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے لوگوں پر سلام کرنے کو تلاوت کرنے یا تسبیح پڑھنے میں مصروف لوگوں پر سلام کرنے کے عدم جواز کی طرح ہی ناجائز و بے محل بتاتے ہوئے عالمگیری کی مذکورہ عبارت سے استدلال کیا تھا۔ جس کی رو سے اُس کا لکھا ہوا فتویٰ بھی درست اور کتب فتاویٰ کے عین مطابق قرار پاتا ہے اور عالمگیری کی مذکورہ عبارت سے اس کا استدلال کرنا بھی درست ٹھہرتا ہے۔ جس کے اندر خیانت کرتے ہوئے یا کج فہمی کی وجہ سے (وَاللّٰهُ اَعْلَمُ) تلاوت و تسبیح اور ذکر و اذکار سے فارغ نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات کو ان کے مقابلہ میں لا کر یہ کہہ دیا کہ ”اگر مسجد کے اندر نمازی موجود ہوں اور نماز، ذکر تلاوت سے فارغ بیٹھے ہوں تو سلام کرنا چاہئے۔“ (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ)

ناہتہ مفتی صاحب کا یہ انداز فہم چاہے خیانت ہو یا بد فہمی بہر حال مفتی دیوبند مولوی نظام الدین اعظمی صاحب کی روح کو اذیت پہنچانے، اُن کے مقصد کے خلاف کرنے اور اُس کے درست فتویٰ کو بگاڑ کر



حقیقی مفتیوں کی نگاہ میں اُسے بدنام کرنے کی بدترین راہ خیانت یا اکابر کشی کی بدترین جہالت ہے۔ اس سلسلہ میں ہم مفتی نظام الدین صاحب کے ہاتھ سے لکھے ہوئے فتویٰ کی اصل عبارت یہاں پر درج کر رہے ہیں، جو (نظام الفتاویٰ کے ج 1، ص 310 پر موجود ہے) تاکہ حقیقی علماء کرام و مفتیان عظام اس قسم غیر معیاری مفتیوں کی خیانتوں، جہالتوں اور اپنے اکابرین کی بدنامی کا سبب بننے کے ساتھ سادہ لوح عوام کی گمراہی کا بھی سبب بننے والے برائے نام مفتیوں سے مدارس اسلامیہ کو بچانے کی کوئی معقول تدبیر کریں ورنہ ان کے غلط فتوؤں سے التباس الحق بالباطل کا غیر متناہی سلسلہ چل پڑے گا۔

نظام الفتاویٰ میں موجود اصل فتویٰ اور اُس کی بعینہ عبارت یہ ہے:

”الجواب:- مسجد میں سلام کرنا مطلقاً منع نہیں ہے بلکہ اس صورت میں منع ہے جب اُن لوگوں کو مخاطب بنا کر سلام کیا جائے جو قرآن کی تلاوت، تسبیح میں مشغول ہیں یا نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے ہیں۔“

”وَالَّذِينَ جَلَسُوا فِي الْمَسْجِدِ لِلْقِرَاءَةِ وَالتَّسْبِيحِ أَوْ لَانْتِظَارِ الصَّلَاةِ مَا جَلَسُوا

فِيهِ لِدُخُولِ الزَّائِرِينَ عَلَيْهِمْ فَلَيْسَ هَذَا أَوَانَ السَّلَامِ فَلَا يَسْلَمُ عَلَيْهِمْ“ (1)

نظام الفتاویٰ، ج 1، ص 310 پر موجود اس حقیقی فتویٰ کے ساتھ اہل علم حضرات اُس کے حوالہ سے نا بخیرہ مفتی صاحب کا دیا ہوا مذکورہ اٹکل پچو والے فتویٰ کا موازنہ کر کے دیکھ لیں تو دودھ کا دودھ پانی کا پانی ہو جائے گا، مفتی نظام الدین اعظمی کی بے گناہی ظاہر ہونے کے ساتھ ان برائے نام مفتیوں کے ہاتھوں ہونے والے التباس الحق بالباطل کا منظر بھی سب پر عیاں ہو جائے گا۔ اس کثیر الجہت اغلاط کے حامل من گھڑت اور بے بنیاد فتویٰ کے کس کس پہلو کا رد کیا جائے؟ اس کا رد کرنے سے میرا مقصد قابلِ رحم عوام کو اس قسم کے غلط فتوؤں کے انجام بد سے بچانا ہے، کسی کی تحقیر کرنا مقصد نہیں ہے۔ میں تو کسی بے علم اُن پڑھ انسان کی توہین کرنے کو بھی گناہ کبیرہ سمجھتا ہوں چہ جائیکہ کسی اہل علم کی توہین



کروں۔ یہی وجہ ہے کہ میں یہاں پر اس غلط فتویٰ کے صادر کرنے والے غیر معیاری مفتی صاحب کا نام بھی ظاہر نہیں کر رہا تا کہ کسی قسم کی بھی توہین کے گناہ سے محفوظ رہ سکوں۔ میرا مقصد عوام کو بچانے، اہل علم کو سمجھانے اور اس قسم غیر معیاری مفتیوں کو حکمت عملی کے تحت نصیحت کرنے کے سوا کچھ اور نہیں ہے۔

لہذا مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کرنے کے ناجائز ہونے کے لیے عالمگیری کے مذکورہ فتویٰ اور اس کی عربی عبارت والفاظ کی نحوی ترکیب کی طرف اس قسم کے جملہ مفتیوں کی توجہ مبذول کرانا ضروری سمجھتا ہوں کیوں کہ مجھے یقین ہے کہ اگر فقہاء کرام کی تصریحات کے برخلاف مذکورہ اٹکل پچو والا فتویٰ جاری کرنے والے مفتیوں کو عالمگیری کی اس پوری عبارت کی نحوی ترکیب اور اس کے مختلف حصوں کا ایک دوسرے کے ساتھ ترکیبی تعلق و ارتباط کا علم ہوتا تو وہ آج سے تقریباً تین صدیاں قبل تین سو مقتدر مفتیان عظام کے لکھے ہوئے اس متفقہ فتویٰ کے برعکس فتویٰ جاری کرنے کی فطنی کبھی نہ کرتے، اس کا معکوسی مطلب کبھی نہ نکالتے اور صاحب حدایہ (نور اللہ مرقدہ الشریف) کے مندرجہ ذیل تاریخی اعلان مشاہدہ کا مصداق کبھی نہ بنتے؛

فَسَادَ كِبِيرُ عَالِمٍ مُتَهَيِّتٍ  
وَأَكْبَرُ مِنْهُ جَاهِلٌ مُتَنَبِّئٌ  
هُمَا فِتْنَةٌ عَظِيمَةٌ لِمَنْ  
بِهِمَا فِي دِينِهِ يَتَمَسَّكُ

اس کی نحوی ترکیب کی جھلک اس طرح ہے کہ ”وَالَّذِينَ جَلَسُوا فِي الْمَسْجِدِ لِلْقِرَاءَةِ وَالسُّبْحِ أَوْ لِانْتِظَارِ الصَّلَاةِ“ کے اندر مذکورہ تینوں باتیں یعنی مسجد میں بیٹھے ہوئے حضرات کے یہ تینوں کردار (قرآن، تسبیح اور انتظار الصلوٰۃ) باہمی معطوف و معطوف علیہ ہونے کے بعد ”جَلَسُوا“ کے معمولات ہیں یعنی اس کے لیے ظرف لغو ہیں اور ”جَلَسُوا“ کا فاعل اپنے فاعل (جو داؤ کی شکل میں ٹھہر مرفوع متصل بارز ہے) اور اپنے ظرف لغو سے ملکر جملہ فعلیہ خبریہ ہونے کے بعد صلہ ہے موصول اُن (الذین) کے لیے اور موصول اسی اپنے صلہ کے ساتھ ملکر مرفوع محلاً بنا بر ابتداء مبتدا ہے اور اس



کے بعد والا جملہ فعلیہ یعنی ”مَا جَلَسُوا فِيهِ لِدُخُولِ الزَّائِرِينَ عَلَيْهِمْ“ جو معلوم الحقائق والتركيب ہے بتاویل مفرد مرفوع محلاً بنا بر خبریت اُس کی خبر ہے۔ مبتدا اپنی خبر سے ملکر جملہ اسمیہ خبریہ ہونے کے بعد استثناء حالی ہے یعنی زبان حال سے اپنی شرعی حیثیت معلوم کرنے کا مقصد تھی تو فتاویٰ عالمگیری کو ترتیب دینے والے مفتیان عظام نے اس کے متصلاً بعد ”فَلَيْسَ هَذَا أَوْ اِنْ السَّلَام“ کہہ کر جملہ فعلیہ کی شکل میں اُس کی شرعی حیثیت بتائی کہ ملاقاتیوں کی آمد کے لیے نہیں بلکہ تلاوت، تسبیح اور نماز کے انتظار میں جالسین فی المسجد کا یہ وقت اُن پر سلام کرنے کا نہیں ہے۔ نماز کے انتظار میں جالسین فی المسجد پر سلام کرنے کے عدم جواز کے فتویٰ کے لیے عالمگیری کی اس شہرہ آفاق عبارت کا ایک ترکیبی کمال یہ بھی ہے کہ ”فَلَيْسَ هَذَا أَوْ اِنْ السَّلَام“ میں جو ”ف“ عاطفہ مذکور ہوا ہے اُس کا یہاں پر اپنے تینوں معنوں پر منطبق ہونا درست ہے تعقیب ہونا اس لیے درست ہے کہ اس کا ماقبل جملہ بمنزلہ استثناء حالی و سوال ہے تو ظاہر ہے کہ کسی بھی سوال کا جواب اُس کے بعد متصل ہونا ہی مناسب ہے۔ نتیجہ یہ ہونا اس لیے درست ہے کہ اس کا دخول ”لَيْسَ هَذَا أَوْ اِنْ السَّلَام“ یعنی ”جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ لَا يُنْتَظَرُ الصَّلَاةُ أَوْ لِتُسَبِّحَ“ کا وقت اُن پر سلام کرنے کا وقت نہ ہونا اس کے ماقبل کا نتیجہ ہے جس میں فاء ثبوتیہ کی عین حقیقت کا اظہار ہو رہا ہے۔ کلام سابق سے شرط معلوم ہو رہی ہے جس کے محذوف ہونے پر یہ دلالت کر رہا ہے اور فاء ثبوتیہ کی حقیقت بھی شرط محذوف ہونے پر دلالت کرنے کے سوا اور کچھ نہیں ہوتی جس کے مطابق ”جَالِسِينَ فِي الْمَسْجِدِ لَا يُنْتَظَرُ الصَّلَاةُ“ اور تسبیح و قارئین پر عدم جواز سلام کے لیے لکھی گئی اس عبارت سے عالمگیری کے مصنفین کی مراد حاصل کلام اس طرح ہوگا:

”إِذَا لَمْ يَكُنْ جُلُوسُ الْقَارِئِينَ وَالْمُسَبِّحِينَ وَالْمُنْتَظَرِينَ لِلصَّلَاةِ لِدُخُولِ

الزَّائِرِينَ عَلَيْهِمْ فَلَيْسَ هَذَا أَوْ اِنْ السَّلَام“

یعنی قراءت، تسبیح اور نماز کے انتظار کے لیے مسجد میں بیٹھے والوں کا مقصد جب ملاقاتیوں کی

آمد کے لیے نہ ہو تو اُن کا یہ وقت اُن پر سلام کرنے کا وقت نہیں ہے۔

اس کے بعد نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے جالسین فی المسجد پر سلام کرنے کا عدم جواز اس فتویٰ کا آخری جملہ ”فَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْهِمْ“ کے اس فاء عاطفہ میں اگرچہ مذکورہ تینوں احتمالات بجائے خود درست ہیں لیکن علمِ نحو اور بلاغت سے صحیح شغف رکھنے والے حضرات جانتے ہیں کہ اس قسم سیاق و سباق کے حامل کلام میں فاء تعقیبیہ اور فاء فصیحہ کے مقابلہ میں فاء نتیجیہ ہی متبادر الٰہی لٰذہن ہوتا ہے جس کے مطابق اس کے مدخول کا مضمون ماقبل والے جملہ کا نتیجہ قرار پاتا ہے۔ یہاں پر بھی ایسا ہی ہے کہ ملا قاتوں کی آمد کے لیے نہیں بلکہ تلاوت، تسبیح اور نماز کے انتظار کے لیے مسجد میں بیٹھے ہوئے حضرات کا یہ وقت از روئے شرع اُن پر سلام کرنے کا وقت نہ ہونے کا نتیجہ ہونے کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ مسجد میں داخل ہونیوالے حضرات اُن پر سلام کرنیکی کراہت و گناہ نہ خریدیں۔ اس لیے بطور نتیجہ ”فَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْهِمْ“ فرمادیا۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ مسجد میں نماز کے انتظار سے بیٹھے ہوئے اور تسبیح و تلاوت میں مصروف حضرات پر سلام نہیں کیا جاسکتا۔ مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے اور تلاوت و ذکر و اذکار میں مصروف حضرات پر سلام کئے جانے کے ناجائز ہونے کے لیے عالمگیری کے اس فتویٰ کی مذکورہ عبارت کی نحوی ترکیب سے آگاہ ہونے کے بعد کسی اہل علم کو بھی اس کے متعلق مغالطہ لگنے یا اُس کے مندرجات میں تفریق کرنے کا امکان نہیں رہتا۔ ایسے میں یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ اس کے مندرجات کے احکام میں تفریق کرنے والے نوخیز مفتیوں کا منشاء غلطی ترکیبِ نحوی میں ناچنگلی ہے اور یہ ایسی کمزوری ہے کہ اس کی وجہ سے کوئی شخص صحیح معنی میں مفتی نہیں بن سکتا۔

### مفتیوں کی رہنمائی و نصیحت:-

میری جملہ تحریروں میں زیادہ تر مخاطب علماء کرام ہی ہوتے ہیں کیوں کہ میں سمجھتا ہوں کہ اگر پیغمبر کریم رحمت عالم ﷺ کے جانشین و رثاء کہلانے والا یہ طبقہ جب تک شریعت مقدسہ کے احکام پر عمل نہیں کرتا اُس وقت تک عوام سے صراطِ مستقیم پر چلنے کی امید کرنا فضول ہے۔ میں اپنی علمی زندگی کے پچاس سالہ





تجربہ کے مطابق اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ مذہب سے منحرف نااہل سیاسی مقتدرہ کے بعد مذہبی اقتدار پر فائز اس طبقہ کی فکری و عملی بے اعتدالیوں کو مسلمانوں کی بد حالی و کج روی میں بڑا دخل ہے ہمارے مدارس دینیہ سے فارغ تحصیل ہونے والوں میں وہ علمی و عملی قابلیت نہیں ہوتی جو عوام کی رہنمائی کر سکے، ہمارے اصحاب محراب و منبر میں سیرۃ طیبہ سید عالم ﷺ کی وہ اتباع نہیں پائی جاتی جو فلاح انسانیت کی ضمانت ہے اور ہمارے درالافتاء مدارس اسلامیہ کے ذمہ داروں میں وہ معیار کہیں نظر نہیں آ رہا جو صحیح معنی میں مفتی کہلانے والوں کے لیے ناگزیر ہے ایسے میں ہم نے محض اللہ تعالیٰ کی توفیق اور نبی اکرم رحمت عالم ﷺ کی نگاہ عنایت سے علماء کرام کے ان تینوں طبقوں کو اُن کا بھولا ہوا سبق یاد دلانے کا التزام کیا ہے۔ اس سلسلہ میں مشہور مدارس اسلامیہ کے منصب افتاء پر بیٹھے ہوئے مفتیوں کو بلا تخصیص مسلک مزید نصیحت و رہنمائی کرتے ہوئے اُن سے مندرجہ ذیل گزارشات کرنا فرض عین سے کم ذمہ داری نہیں سمجھتا۔ کوئی مانے یا نہ مانے مجھے ہے حکم اِذَانَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔

رسم الحنفی کے چند اصول و قواعد کا کورس کر کے اُس کی عربی و دروہجی سند پر ہرگز نہ بھولیں کیوں کہ یہ کورس و سند اس منصب کے جملہ تقاضوں میں ایک فیصد سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتی۔ اگر آپ افتاء کے فرض کفائی انجام دینے کا شوق رکھتے ہیں تو اس کی ذمہ داریوں کو شرعی تقاضوں کے مطابق نبھانے کے لیے ضروری ہے کہ اللہ کو حاضر ناظر جان کر سب سے پہلے اپنی علمی قابلیت کا جائزہ لے۔ صرف، نحو سمیت قرآن و سنت اور سلف صالحین کی عبارات کو سمجھنے کے لیے اُن تمام علومِ آلیہ و فنون کی مہارت حاصل کریں جن کے بغیر الٰہیات کی صحیح سمجھ ممکن نہیں ہوتی۔ اصول اسلام اور فروع اسلام کی مکمل تمیز حاصل کرنا ضروری ہے، ضروریاتِ دین اور نظریاتِ دین کی تفریق کرنا ہر مفتی کے لیے ناگزیر ہے، افرادِ معاشرہ اور لوگوں کے معاشرتی و تمدنی اور نفسیاتی و عرفی حالات کا ادراک کرنا فتویٰ دینے میں غلطی سے بچنے کے لیے شرط ہے۔ زمانہ کے اور لوگوں کے حالات کے بدل جانے سے تبدیل ہونے کے قابل احکام کی اُن ناقابل تبدیل اور اہل احکام کا مکمل امتیاز کرنا بھی فتویٰ نویسی میں غلطی سے



بچنے کے لیے ضروری شرط ہے۔ محض اپنی پسند کی شخصیات کے ہاتھوں لکھی ہوئی کتابوں پر اکتفا کرنے کی بجائے مختلف فقہی مسالک فقہاء کرام کی لکھی ہوئی کتابوں کے مطالعہ سے علمی استفادہ کرنا بھی فتویٰ دینے میں غلطی سے بچنے کی شرائط میں سے ہے۔

اس کے علاوہ یہ بھی ضروری ہے کہ بقدر ضرورت اجتہادی استعداد تک علمی پختگی حاصل ہو کیوں کہ اس جوہر کی دست آوری کے بغیر محض دوسروں کے فتوؤں کو نقل کر نیوالے حضرات صحیح معنی میں مفتی کہلانے کے قابل نہیں ہوتے اس کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ جس کے کلام کا حوالہ دیا جائے یا اُسے نقل کیا جائے چاہے یہ نقل لفظ ہو یا معنی بہر تقدیر اللہ کو حاضر و ناظر جان کر کمال دیانتداری کیساتھ ہو۔ شعوری طور پر اُس کے کسی حصہ کو چھوڑا نہ جائے اور نہ ہی اپنی طرف سے کچھ ملایا جائے ورنہ خیانت کاری کے گناہ کبیرہ کے زمرہ میں شامل ہو کر عند اللہ و عند الرسول جل جلالہ ﷺ قابل مواخذہ جرم قرار پائے گا۔ (أَعَاذَ اللَّهُ مِنْهُ)

ان تمام باتوں کے ساتھ دارالافتاء کے منصب جلیلہ پر فائز ہونے والے ہر شخص کے لیے علم الاستدلال والصنائع اور منطق کے حوالہ سے حقیقت استدلال و اقسام استدلال یعنی استدلال مباشر اور استدلال غیر مباشر کی جملہ انواع و اقسام اور اُن کے مالہ و ماعلیہ سے مکمل واقفیت حاصل کرنا بھی ضروری ہے۔ جس کے بغیر نہ کوئی شخص حقیقی مفتی بن سکتا ہے نہ فقیہ، یہ اس لئے ناگزیر ہے کہ ہر مفتی کے وصف افتاء اور ہر فقیہ کے وصف نقاہت میں ان چیزوں کا جانا معتبر ہے کیوں کہ فقہ کی تعریف ”هُوَ الْعِلْمُ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ الْقُرْعِيَّةِ عَنْ أَدْلِيَّتِهَا النَّفْصِيَّةِ“ میں جو اَدْلِیۃ تفصیلیہ معتبر ہیں اُن سے مراد منطقی انداز استدلال کے سوا کوئی اور چیز نہیں ہے جس کے مطابق علم فقہ کی اس تعریف کا مفہوم آسان الفاظ میں یہ ہے کہ علم فقہ احکام شرعیہ فرعیہ کو اُن کی تفصیلی دلیلوں کے ذریعہ جاننے کا نام ہے۔

جب فقہ کی تعریف و حقیقت میں منطقی انداز استدلال موجود پڑا ہوا ہے تو اُس سے بننے والے فقیہ میں اس کا معتبر ہونا عین تقاضا فطرت ہے اور مفتی کا تعلق علم فقہ کے ساتھ ہونے کی بنا پر اُس کا اس وصف



میں بھی بالواسطہ منطقی انداز استدلال موجود پڑا ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فقہ کی کتب فتاویٰ میں جتنے بھی مسائل فقہ ذکر کیے جاتے ہیں اُن کی شرعی حیثیت یعنی فرض، واجب، سنت، مکروہ، سنت عادیہ، مستحب یا مباح اور حرام، مکروہ تحریم، اسانت، مکروہ تنزیہ، خلاف اولیٰ، اُن کا اِن گیارہ احکام میں سے کسی ایک کے زمرہ میں ہونے کو سمجھنے کے لیے منطقی انداز استدلال پر تفصیلی دلیل بھی ذکر کی جاتی ہے۔ حدایہ، شرح وقایہ، در المختار اور شامی جیسی تمام معتبر فتاویٰ میں ذکر شدہ مسائل فقہ کا یہی حال ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ فقہ کی کتابوں میں فقہاء کرام اپنی عادت کے مطابق تفصیلی دلائل کو قیاس مضر کی شکل میں ذکر کرتے ہیں یعنی اَدِلَّة اربعہ سے ماخوذ صغرئ کے ذکر پر اکتفا کرتے ہیں جس کا گہرائی اُصول فقہ کا ایک مسلمہ مسئلہ ہونے کی بنا پر سہل الفہم وید یہہ عند الفقہاء ہونے کی وجہ سے محذوف کیا جاتا ہے، مثال کے طور پر نماز کے لیے تکبیر تحریمہ، قیام، قعود، رکوع، سجود اور قرأت میں سے ہر ایک ہر نماز میں فرض ہے۔ فقہاء کرام، اپنی کتابوں میں اِن کی شرعی حیثیت یعنی فرضیت کا دعویٰ ظاہر کرنے کے ساتھ اس کے ثبوت کے لیے قیاس مضر کی شکل میں جو تفصیلی دلیل بیان کرتے ہیں اُس کی تحصیل و تقدیر کی عملی صورت اس طرح ہے:

شرعی حکم بطور مدعا: نماز میں قیام فرض ہے۔

صغرئ:۔ کیوں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے قطعی الثبوت والدلالة امر ”قُومُوا لِلّٰہِ قَانِتِیْنَ“ کا مقتضا ہے۔

گہرائی:۔ اور اللہ تعالیٰ کے قطعی الثبوت والدلالة امر کا ہر مقتضا فرض ہوتا ہے۔

نتیجہ:۔ لہذا نماز میں قیام فرض ہے۔

شرعی حکم بطور مدعا:۔ تکبیر تحریمہ نماز کے لیے فرض ہے۔

صغرئ:۔ کیوں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے قطعی الثبوت امر ”وَرَبَّکَ فَکَبِّرْ“ کا مقتضا ہے۔

گہرائی:۔ اور جو بھی اللہ تعالیٰ کے اس طرح کے امر کا مقتضا ہو وہ فرض ہوتا ہے۔

نتیجہ:۔ لہذا تکبیر تحریم فرض ہے۔



مسجد میں نماز کے انتظار سے بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کرنے کے عدم جواز، مکروہ تحریم اور گناہ و بے محل ہونے پر اگرچہ فتاویٰ عالمگیری کی محولہ بالا عبارت و فتویٰ ہی کافی شافی دلیل ہے جس کے بعد کسی اور حوالہ کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی، تاہم عوام و خواص کی معلومات کے لیے ہم آگے چل کر اس پر متعدد کتب فتاویٰ کے حوالہ جات بھی پیش کریں گے لیکن اس سے پہلے ضروری ہے کہ مسجد میں داخل ہونے والوں کے لیے کون کون سی صورتوں میں سلام کرنا جائز اور کون کون سی صورتوں میں ناجائز ہے، اس کا مختصر جائزہ پیش کریں جو اس طرح ہے:

پہلی صورت:- نماز کے انتظار کے بغیر اور ذکر، اذکار، تلاوت وغیرہ کسی بھی عبادت کے بغیر مسجد میں پہلے سے چاہے ایک مسلمان موجود ہو یا زیادہ، بہر تقدیر اُن پر سلام کرنا نہ صرف جائز بلکہ سنت و کارِ ثواب ہے، جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ ایسے حضرات کو سلام نہ کرنے والا شخص تارکِ سنت ہو کر خود اپنے آپ کو ثواب سے محروم کر رہا ہے۔

دوسری صورت:- معتکف فی المسجد اگر نماز کے انتظار میں نہیں بیٹھا، نیز فقہاء کرام کے بیان کردہ موانع سلام کے حالات میں بھی نہ ہو اور کسی قسم کی عبادت برزی و جبری میں بھی نہ ہو تو اُس پر سلام کرنا بھی جائز و کارِ ثواب اور سنتِ تحیہ ہے یعنی اس کا حکم بھی پہلی صورت کی طرح ہے۔

تیسری صورت:- کسی جائز کام، میٹنگ، مشاورت اور جرگہ کی غرض سے مسلمانوں کے چند افراد یا بڑی جماعت کسی مسجد میں جا رہے ہوں اُن میں سے بعض پہلے پہنچ کر دوسروں کی آمد کے انتظار میں بیٹھے ہوئے ہوں۔ اس صورت میں جو بھی باہر سے آ کر اندر داخل ہوگا اُس پر اندر بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کرنا لازم ہے، اگر نہ کرے گا تو تارکِ سنت ہو کر ثواب سے اپنے آپ کو محروم کرے گا گویا اس صورت کا حکم بھی پہلی صورتوں کے حکم سے مختلف نہیں ہے۔

چوتھی صورت:- کسی مسلمان کے ساتھ مسجد میں ملاقات کرنے، پڑھنے، پڑھانے، نصیحت کرنے، نصیحت لینے، کوئی پیغام لینے یا کسی کا پیغام پہنچانے کا وعدہ کیا ہے یا اسی طرح کسی بھی جائز کام کے



سلسلہ میں مسجد کے اندر ملاقات کا وعدہ ہو چکا ہے جسکے بعد ایک فریق پہلے سے آکر دوسرے فریق کی آمد کے انتظار سے بیٹھا ہوا ہے تو دوسرا فریق جب بھی مسجد کے اندر داخل ہوگا اسے مخاطب کر کے سنت سلام کا تحیہ پیش کرنے پر از روئے شرعاً مأمور و مکلف ہے یعنی اس صورت کا حکم بھی پہلی صورتوں جیسا ہے، جسکے مطابق سلام نہ کرنے والا شخص سنت سلام کی فضیلت و ثواب سے اپنے آپ کو محروم کرے گا۔

پانچویں صورت:- مسجد میں پہلے سے کوئی ایک شخص بھی موجود نہیں ہے اس صورت میں بھی مسجد کے اندر داخل ہونے والے شخص پر سلام کرنا سنت کے درجہ میں لازم ہے۔

باقی رہا یہ سوال کہ جب اس کے سامنے کوئی شخص موجود ہی نہیں ہے تو پھر سلام کس کو کرے گا تو اس کے جواب میں فقہاء کرام کے تین قسم توے پائے جاتے ہیں:

پہلا:- سلام کرنے میں ملائکہ کی نیت کریں کہ کوئی مسجد بھی ان کے وجود سے خالی نہیں ہے۔

دوسرا:- رسول اللہ ﷺ کی نیت کریں کیوں کہ حقیقت محمدی و روح نبوی ﷺ سے دنیا کی کوئی مسجد خالی نہیں ہے۔

تیسرا:- خود اپنی ذات کی نیت کرنے کے ساتھ اس مسجد سے متعلق اللہ کے دوسرے صالح بندوں کی بھی نیت کر کے ”السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ“ کہے۔ بہر تقدیر اس صورت میں بھی مسجد کے اندر داخل ہونے والے شخص پر سلام کرنا لازم ہے۔ چاہے ان تین صورتوں میں سے جس کی بھی نیت کرے۔ اسکے بغیر تارک سنت ہو کر خود کو ثواب سے محروم کریگا۔

چھٹی صورت:- مسجد کے اندر لوگ صرف اور صرف نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوتے ہوں، اس صورت میں باہر سے آکر مسجد میں داخل ہونے والے کسی بھی مسلمان کو انہیں سلام کرنا جائز نہیں ہے بلکہ مکروہ تحریم و گناہ ہے۔ کسی غیر معیاری مفتی یا ناقص مبلغ کے کہنے پر بد فہمی میں مبتلا آدمی یا علماء حق کی محبت سے محروم کوئی نا سمجھ شخص ان پر سلام کرے تو اس کے سلام کا جواب دینا ان پر لازم نہیں ہے، جیسے فتاویٰ عالمگیری میں اسی صورتحال اور اس کے دیگر اشبہ و نظائر کے متعلق سلام کرنے کے عدم جواز کا فتویٰ

دینے کے متصلاً بعد فرمایا ہے:

”وَلِهَذَا قَالُوا لَوْ سَلِمَ عَلَيْهِمُ الدَّاحِلُ وَسِعَتْهُمْ أَنْ لَا يُجِيبُوهُ“ (1)

اس کے ایک سطر بعد اس کے مزید چار اشاء و نظائر میں سلام کرنے کے عدم جواز بتانے کے بعد فرمایا:

”وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا يَرُدُّ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ أَيْضًا“

مفہوم ان کا یہ ہے کہ ان صورتوں میں اگر کسی نا سمجھ شخص نے سلام کیا تو اس کے سلام کا جواب

نہیں دینا چاہئے۔

نواوی شامی میں فرمایا:

”كُلُّ مَنْحَلٍ لَا يَسْرِعُ فِيهِ السَّلَامُ لَا يَجِبُ رَدُّهُ“ (2)

جس جگہ میں سلام کرنا جائز نہ ہو وہاں پر نا سمجھوں کے سلام کا جواب دینا لازم نہیں ہوتا۔

ساتویں صورت:- نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے جملہ حضرات احکام مسجد و آداب انتظار الصلوٰۃ سے

غفلت و بے علمی کی وجہ سے سب کے سب دنیا کی جائز باتوں میں مصروف ہوں۔ اس صورت میں باہر

سے آ کر مسجد میں داخل ہونے والے نمازی کے لیے اُن پر سلام کرنا جائز نہیں ہے یعنی سلام کرنے کے

عدم جواز میں یہ صورت بھی چھٹی صورت کا حکم رکھتی ہے کہ عدم جواز سلام میں دونوں یکساں ہیں۔ لیکن

شرعی حکم میں یکساں ہونے کے باوجود علت حکم و فلسفہ ان دونوں کا جدا ہے جس کی مکمل تفصیل آگے چل

کر دلائل تفصیلیہ کی شکل میں ہم پیش کریں گے (إِنْشَاءَ اللَّهِ تَعَالَى)۔

بہر حال شرعی حکم یعنی عدم جواز سلام کے حوالہ سے ان دونوں صورتوں میں قطعاً کوئی فرق نہیں ہے

چاہے نماز کے انتظار کرنے والے یہ حضرات خاموش بیٹھے ہوئے ہوں یا گفتگو میں مصروف ہوں اور

گفتگو کرنے والے چاہے جائز گفتگو کرنے والے ہوں یا ناجائز گفتگو میں مصروف ہوں، بظاہر احکام

(1) فتاویٰ عالمگیری، ج 5، ص 325۔

(2) فتاویٰ شامی، ج 1، ص 457۔





شرعیہ سے مکمل غافل و بے خبر ہوں یا نیم خواندہ علماء ہوں، بظاہر متشرع و نیک ہوں یا فاسق و بد عمل، بہر تقدیر ان پر سلام کرنے کا جواز نہیں ہے کیوں کہ یہ صورتیں ان مسائل کے قبیل سے نہیں ہیں جن کا شرعی حکم زمانہ کے حالات یا عرف اور لوگوں کے حالات کے بدلنے سے بدل سکیں۔ یہ الگ بات ہے کہ ان لغو کاری، و بے محل باتیں کرنے والوں کو اس گناہ سے انہیں منع کرنا ہو۔ اگر خدا کا کوئی نیک بندہ بطور تبلیغ ایسا کرے جس سے اس کا واحد مقصد اس گناہ سے انہیں منع کرنا ہو۔ اگر خدا کا کوئی نیک بندہ بطور تبلیغ ایسا کرے تو اس کے جواز کے اشبہ و نظائر کتب فتاویٰ میں علی سبیل الاختلاف پائے جاتے ہیں، جیسے فتاویٰ عالمگیری میں ہے ”لَمْ يَرَأَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِالتَّسْلِيمِ عَلَى مَنْ يَلْعَبُ بِالشَّطْرُجِ بَأْسًا يُشْغِلُهُ ذَلِكَ عَمَّا هُوَ فِيهِ“ (1) لیکن آج کے معاشرہ میں ایسے اہل علم مبلغین بہت کم ہیں جو شرعی مسائل سے پوری طرح خود آگاہ ہونے کے ساتھ دوسروں کو بھی لومۃ لائم کی پرواہ کئے بغیر تبلیغ کر سکیں۔

آٹھویں صورت :- نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات میں سے کچھ آداب مسجد اور انتظار الصلوٰۃ کی کیفیت سے متعلقہ شرعی احکام سے بے خبری و بے علمی کی وجہ سے گفتگو کر رہے ہوں اور کچھ احکام شرعی کے مطابق متوجہ الٰہی اللہ ہو کر بظاہر خاموش بیٹھے ہوں اس صورت میں بھی ان پر سلام کرنا جائز نہیں ہے۔ اس صورت میں سلام کرنے کے عدم جواز کی دلیل اور ساتویں و چھٹی صورتوں کے عدم جواز سلام کی دلیل ایک جیسی ہے جو فقہاء کرام کا مذکورہ فتویٰ عدم جواز ہے جس کی جھلک عالمگیری کی مذکورہ عبارت کی شکل میں ہم بیان کر آئے ہیں اور مزید حوالہ جات چند سطور بعد نذر قارئین کر دیں گے۔ (اِنْشَاءَ اللّٰهِ تَعَالٰی) یہ اس لیے کہ فقہاء کرام کا یہ فتویٰ اپنے عموم کے اعتبار سے ان تمام صورتوں کو شامل ہے جس میں کسی بھی صورت کی تخصیص و تفریق کی گنجائش نہیں ہے۔ اس کے علاوہ یہ بھی ہے کہ جن جگہوں میں سلام کرنا جائز نہیں ہوتا ان میں سے بعض جملہ فقہاء کرام کے نزدیک متفقہ

ہیں اور بعض میں اختلاف ہے۔ مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کے عدم جواز کا فتویٰ اُن مواقع کے زمرہ میں شامل ہے جن میں قطعاً کوئی اختلاف نہیں ہے۔ جیسے فتاویٰ عالمگیری نے عدم جواز سلام کے جملہ مواقع بائیس ذکر کیے ہیں جن میں سے اس کو اُن مواقع میں شمارا ہے جن میں سلام کرنے کے عدم جواز پر جملہ فقہاء متفق ہیں۔ حوالہ کے لیے ملاحظہ ہوں فتاویٰ عالمگیری، ج 5، ص 325 تا 326 اور فتاویٰ درالمختار نے بیس (20) مواقع۔

امام صدر الدین الغزالی (نُورُ اللّٰہِ مَرْفُودُ الشَّرِیف) کے اس سلسلہ میں لکھے ہوئے مشہور اشعار میں نقل کرنے کے بعد انہر کے مصنف کی طرف سے اضافہ کردہ تین کو بھی ذکر کر کے کل مواقع (23) بتائے ہیں۔ حوالہ کے لیے ملاحظہ ہوں فتاویٰ درالمختار، ج 1، کتاب الصلوٰۃ، ص 89۔

فتاویٰ درالمختار میں مذکور امام کے ان اشعار کی تشریح کرتے ہوئے فتاویٰ شامی میں اپنے بالواسطہ شیخ حضرت امام رحمۃ کے حوالہ سے ان اشعار کی تشریح کرتے ہوئے امام الفقہاء حضرت ابن عابدین (نُورُ اللّٰہِ مَرْفُودُ الشَّرِیف) نے ذاکر کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے:

”وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ أَعْمٌ فَيُكْرَهُ السَّلَامُ عَلَى مُسْتَعِظٍ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَيِّ وَجْهِ كَانَ“ (1)

ذاکر سے مراد متبادر الی الذہن یہی ہے کہ یہ عام ہے لہذا کوئی جس طریقے سے بھی اللہ کی یاد میں مصروف ہو اُسے سلام کرنا مکروہ و ممنوع ہوگا۔

اہل علم جانتے ہیں کہ علی العموم اللہ کے ذکر کرنے کی مختلف قسمیں ہیں اُن میں سے بعض ذکر مقالی اور بعض ذکر حالی ہیں اور بعض فکری ہیں تو بعض عملی ہیں، بعض جبری ہیں تو بعض تبری ہیں جیسے مفردات القرآن امام راغب الاصفہانی میں لکھا ہے:

”الذِّكْرُ تَارَةً يَقَالُ وَيَرَادُ بِهِ هَيْئَةُ النَّفْسِ بِهَا يُمَكِّنُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَحْفَظَ مَا يَنْتَبِهُ

(1) فتاویٰ شامی، ج 1، ص 456۔



مِنَ الْمَعْرِفَةِ وَهُوَ كَالْحِفْظِ إِلَّا أَنَّ الْحِفْظَ يُقَالُ إِعْتِبَارًا بِأَحْرَازِهِ وَالذِّكْرُ يُقَالُ  
إِعْتِبَارًا بِاسْتِحْضَارِهِ وَتَارَةً يُقَالُ لِحُضُورِ الشَّيْءِ الْقَلْبَ أَوِ الْقَوْلَ وَلِلذَلِكَ قِيلَ  
الذِّكْرُ ذِكْرَانِ ذِكْرٌ بِالْقَلْبِ وَذِكْرٌ بِاللِّسَانِ (1)

تفسیر محاسن التاویل میں سورۃ بقرہ، آیت نمبر 152 کی تفسیر کے تحت حضرت سعید ابن جبیر ؓ کے  
حوالہ سے لکھا ہے؛

”إِعْلَمُ أَنَّ فَضِيلَةَ الذِّكْرِ غَيْرُ مُنْحَصِرَةٍ فِي التَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّحْمِيدِ  
وَالْتَكْبِيرِ وَنَحْوِهِمَا بَلْ كُلُّ عَامِلٍ لِلَّهِ تَعَالَى بِطَاعَةٍ فَهُوَ ذَاكِرٌ لِلَّهِ تَعَالَى“ (2)

گویا حضرت امام رحمۃی اور امام ابن عابدین نے ذکر کو عام قرار دے کر اُس کی ان تمام شکلوں میں  
مصرف اشخاص پر سلام کرنے کو مکروہ و منوع بتایا ہے۔ تو اہل علم جانتے ہیں کہ مسجد میں نماز کے انتظار  
میں بیٹھے والوں سے بھی شریعت کا، اللہ اور اس کے رسول کا یہی تقاضا ہے کہ مسجد میں آنے کے وقت  
سے لے کر نماز کے شروع ہونے تک دنیوی باتوں سے منقطع ہو کر اللہ کی یاد میں مصرف رہیں۔ چاہے  
زبان، یاد دل سے، جہر یا سرا کریں۔ بہر حال شریعت کا اللہ اور اُس کے رسول کا مسجد کا اور نماز کا اُن  
سے فقط یہی تقاضا ہے کہ اس وقت کو غنیمت جانے اور دنیوی باتوں میں اُسے ضائع نہ کریں۔ ایسے میں  
کون کہہ سکتا ہے کہ مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات کا حکم ذاکر کا نہیں ہے یا وہ مکلف و  
مسئول بالذکر نہیں ہیں پھر بھی اگر کچھ اشخاص اپنی ماحولیاتی نا سمجھی کی وجہ سے یا کسی بھی نا سمجھی و جہالت کی  
بنا پر سعادت کے ان لمحات کو ضائع کرتے ہوئے، آداب مسجد کے تقاضوں کو پامال کرتے ہوئے اور  
انتظارِ صلوة کے مسنون طریقے کو بالائے طاق رکھتے ہوئے رب ذوالجلال کے گھر میں اُس کی ضیافت،  
اُس کی فکر، اس کے ذکر اور اُس کی منشاء کے برعکس دنیوی باتوں میں لگ کر باغِ جنت کے میوؤں سے

(1) مفردات القرآن امام راغب الاصفہانی میں (ذکر، ر)۔

(2) تفسیر محاسن التاویل، ج 2، ص 311۔





خود کو محروم کر رہے ہوں تو اُن کا یہ کردار شریعت کی زبان میں لغو کہلاتا ہے اور دنیوی باتیں کرنے والے یہ ناسمجھ حضرات لغو کرنے والے اور بے محل حرکت کرنے والے کہلاتے ہیں۔ تو جب تک وہ اس لغو گوئی و لغو کاری میں مشغول رہیں گے اُس وقت تک فتاویٰ شامی کے مطابق اُن پر سلام کرنا جائز نہیں ہوگا۔ نیز جب تک وہ اس بے محل گفتگو کی لغو کاری میں مشغول ہیں اُس وقت تک وہ فاسق کہلائیں گے اور فاسق پر بھی حالت فسق میں سلام کرنا فتاویٰ شامی کے محولہ بالا کے مطابق ناجائز ہے۔ اس سلسلہ میں فتاویٰ شامی کی پوری عبارت اس طرح ہے:

”وَلَا يُسَلِّمُ عَلَى الشَّيْخِ الْمُمَارِجِ وَالْكَذَّابِ وَاللَّاعِنِ وَمَنْ يَسُبُّ النَّاسَ أَوْ يَنْظُرُ جُوهَ الْأَجْنِبِيَّاتِ وَعَلَى الْفَاسِقِ الْمُعْلَنِ“ (1)

نیز امام جلال الدین سیوطی نور اللہ مرقدہ نے سلام کا جواب دینا واجب نہ ہونے کی بابت اشعار میں جن اکیس (21) جگہوں کا ذکر فرمایا ہے اُن میں ایک فاسق بھی ہے۔

علاوہ ازیں فتاویٰ الدر المختار میں سلام کے ناجائز ہونے کے 23 مواقع جو بیان ہوئے ہیں اُن کی تشریح پیش کرنے کے بعد فتاویٰ شامیہ کے مصنف نے اپنے بالواسطہ شیخ حضرت الشیخ المصطفیٰ الرحمٰتی کے حوالہ سے جن مواقع کا اضافہ بتایا ہے اُن میں بھی مسجد میں نماز کے انتظار سے بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کرنے کے عدم جواز کے فتویٰ کو ذکر کیا ہے۔ (حوالہ کے لیے ملاحظہ ہو فتاویٰ شامی، ج 1، ص 456)

ان تمام حوالہ جات کا خلاصہ یہ ہے کہ سلام کرنے کے ناجائز ہونے کے مواقع کی تعداد میں فقہاء کرام کے مابین اختلاف ہے اُن کی تعداد بیس ہو یا چوبیس بہر حال مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کے ناجائز ہونے پر سب متفق ہیں۔ نیز سلام کے ناجائز ہونے کے ان حقیقہ مواقع کی تعداد چارے جتنی بھی ہو، بہر حال ان میں سے بعض جگہوں میں کسی ناسمجھ کی طرف سے سلام کئے جانے



پُر اُس کا جواب دینے کے لازم ہونے یا نہ ہونے کا جو اختلاف ہے وہ بھی مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کرنے کی غلطی کرنے والوں کے متعلق نہیں ہے اسلئے کہ یہ اُن جگہوں میں شمار ہے جن میں سلام کا جواب لازم نہ ہونے پر فتویٰ ہے۔ جیسے فتاویٰ عالمگیری میں فرمایا ہے:

”لَوْ سَلَّمَ عَلَيْهِمُ الدَّاحِلُ وَسِعَتْهُمْ اَنْ لَا يُجِيبُوهُ“ (1)

اس کے ایک سطر بعد لکھا ہے:

”وَالصَّحِيحُ اَنَّهُ لَا يُؤْذُ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ اَيْضًا“

ایسی جگہوں میں سلام کرنے کی غلطی کرنے والوں کو جواب نہ دینے کا فتویٰ ہی صحیح ہے۔

مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کے ناجائز ہونے پر جملہ فقہاء متقدمین و متاخرین کے متفق ہونے کی طرح دور حاضر میں فقہ حنفی کے پیروکار کہلانے والے ہر دگر وہ ”دیوبندی و بریلوی“ علماء کرام کا بھی اس کے عدم جواز میں قطعاً کوئی اختلاف نہیں ہے۔ جیسے اشرف علی تھانوی نے اسی قسم کے ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے امداد الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ میں اسے ناجائز بتاتے ہوئے فتاویٰ شامی، الدر المختار اور عالمگیری کے مذکورہ فتویٰ ”وَلَوْ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ لَا يَجِبُ عَلَيْهِمُ الرَّدُّ“ (2) کو بطور دلیل بیان کیا ہے۔

نیز مفتی دیوبند مولانا نظام الدین اعظمی نے بھی اپنے فتویٰ مجریہ ۲۵-۳-۱۴۰۱ھ میں فتاویٰ عالمگیری کی مذکورہ عبارت کو دلیل بنا کر اس کے عدم جواز کا صراحتاً فتویٰ دیا ہے۔ یہ ایک الگ بات ہے کہ اس مسئلہ میں فقہاء کرام کے عین مطابق درست جواب دینے کے بعد موصوف نے گھر میں داخل ہونے والوں کے لیے سلام کے مسنون ہونے کے مسئلہ کو بے محل چھیڑ کر بچکانہ حرکت کی ہے۔ اس طرح غلط بحث کرنا کسی پختہ مفتی کے شایانِ شان نہیں ہے۔ کاش مسجد سے متعلقہ اس سوال کا جواب دیتے ہوئے غیر

(1) فتاویٰ عالمگیری، ج 5، ص 325۔

(2) امداد الفتاویٰ، ج 1، ص 34، کتاب الصلوٰۃ۔

متعلقہ مسائل کو چھیڑنے کی بجائے اسی کے جملہ پہلوؤں کی وضاحت کی ہوتی تو مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھنے والے حضرات کے حوالہ سے شرعی احکام کی تبلیغ کا مکمل حق ادا ہو جاتا۔ جس کی بدولت نہ غیر معیاری مفتیوں کو کسی قسم کا مغالطہ لگتا نہ ہمیں اس تفصیل میں پڑنے کی ضرورت رہتی۔

مقامِ تَجَب ہے کہ فقہاء کرام کی کتب فتاویٰ کے مطابق مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کے عدم جواز کے اس متفقہ فتویٰ کے ہوتے ہوئے ہمارے ان معاصر مفتیان کرام کا اسے جائز بتاتے ہوئے اپنے پیٹ سے انکل پچو چلانا عوام کی گمراہی کا سامان نہ ہوگا تو اور کیا ہوگا۔ شاید ایسے ہی تاجپنہ مفتیوں کو نصیحت کرتے ہوئے مفتی دیار شامیہ حضرت ابن عابدین (نَوَافِلُ مَرْفُوعَةُ الشَّرِيفِ) نے اپنے رسائل میں فرمایا:

”فَإِنَّ الْمُجَازَفَةَ فِي أَحْكَامِ اللَّهِ تَعَالَى حَرَامٌ بِالْإِجْمَاعِ فَرَجِعْ كُتُبَ الْمَذْهَبِ حَتَّى تَقِفَ عَلَى الصَّوَابِ“ (۱)

اے تاجپنہ مفتی اللہ تعالیٰ کے احکام کی بابت انکل پچو چلانا باجماعِ الامہ حرام ہے لہذا صحیح فتویٰ دینے کے لیے مذہب کی کتابوں کی طرف رجوع کرو تا کہ حق پر مطلع ہو سکو۔

یہاں تک اصل پیش آمدہ مسئلہ کی بقدر کفایت تحقیق ہم نے نذر قارئین کی اس کی مزید وضاحت کے لیے ضروری ہے کہ مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کے ناجائز ہونے کی حکمت و فلسفہ کو سمجھا جائے۔

فقہاء اسلام کے فتوؤں کی روشنی میں ثابت کیا جا چکا ہے کہ مسجد میں نماز کے انتظار سے بیٹھے ہوئے حضرات کو سلام کرنا بے محل و ناجائز ہے اب ہمیں اس کے عدم جواز کے فلسفہ و حکمت پر بھی غور کرنا چاہئے کہ فقہاء کرام نے کس فلسفہ کے تحت اس کے ناجائز ہونے کا فتویٰ دیا ہوا ہے۔ ہماری رسائی فہم کے مطابق اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ قرآن و سنت کی روشنی میں مسجد کی بنیادی غرض و غایت صرف اور

(۱) رسائل ابن عابدین، ج ۱، ص ۳۶۵، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور۔



صرف اللہ کی عبادت ہے چاہے یہ عبادت جس شکل میں بھی ہو یعنی نماز کی شکل میں یا اعتکاف کی شکل میں، ذکر و اذکار اور مراقبہ کی صورت میں یا لہجہ اللہ تعالیم و تبلیغ کی صورت میں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ“ (1)

یعنی مسجدیں اللہ کی عبادت کے لیے خاص ہیں۔

حدیث شریف میں اللہ کے حبیب نبی اکرم رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا:

”فَإِنَّ الْمَسْجِدَ لَمْ تُبْنَ لَهُذَا“ (2)

یعنی دنیا سے متعلقہ باتوں کے لیے مسجدیں نہیں بنائی گئی ہیں۔

اسی بنیاد پر ایک اور حدیث میں ارشاد فرمایا:

”إِذَا دَخَلْتُمُ الْمَسْجِدَ فَعَلَيْكُمْ بِالْإِرْقَاعِ“ (3)

یعنی جب تم مسجد میں جاؤ تو باغ جنت کے میوے چنو۔

اہل علم جانتے ہیں کہ مسجد میں بیٹھ کر دنیوی باتیں کرنے سے باغ جنت کے میوے نہیں چنے جاسکتے بلکہ

اس کا واحد مظہر متوجہ الٰہی اللہ ہونا، عبادت کرنا اور ذکر و اذکار اور تسبیح میں مشغول رہنا ہے جیسے ایک

روایت میں آیا ہے کہ جب اللہ کے حبیب نبی اکرم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ:

”جب بھی جنت کے باغوں کے ساتھ تمہارا واسطہ پڑے تو رقع حاصل کرو“

صحابہ کرام نے پوچھا: یا رسول اللہ ﷺ جنت کے باغ سے کیا مراد ہے؟

آنحضرت ﷺ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ ”اس سے مراد مسجد ہے۔“

پھر صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ ”رقع“ سے کیا مراد ہے؟

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”اس سے مراد تسبیح و تہلیل پڑھنے کے ساتھ اللہ کو یاد کرنا ہے۔“

(1) العجن، 18۔ (2) مسلم شریف، ج 1، ص 210۔

(3) مرقاة شرح مشکوٰۃ، ج 1، ص 466۔

اس قسم کی نصوص کا واضح مفاد یہی ہے کہ مسجدوں کی بناء و تعمیر سے بنیادی مقصد اللہ تعالیٰ کے ساتھ لاؤ لگانا ہے چاہے نماز کی شکل میں ہو یا ذکر واذکار وغیرہ عبادات کی صورت میں فقہاء کرام کا ان نصوص کے مطابق نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کرنے کے عدم جواز کا فتویٰ دینا عین مقتضاءِ نفرت ہے۔ قربان جاؤں ان کی نگاہ بصیرت پر کہ انہوں نے اس فتویٰ میں جہاں مسجد کی بناء و تعمیر کے اصل مقصد کو ملحوظ خاطر رکھا وہاں ایک دوسرے پر سلام کرنے کے مقاصد کو بھی پیش نظر رکھا کہ یہ سنت پیغمبر اور اسلامی حکم ہونے کے ساتھ باہمی تکلم بھی ہے۔ اس کی یہ حیثیت بناء مسجد کے بنیادی مقصد کے منافی ہونے کی بنا پر اس کے عدم جواز کی مقتضی ہے۔ جس کی فقہی اور تفصیلی دلیل استدلالِ مباشر کی شکل میں اس طرح ہوگی:

اگر نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کرنا جائز ہوتا۔

تو وہ بناء مسجد کے بنیادی مقصد کے بھی موافق ہوتا۔

لیکن یہ انسانوں کے ساتھ ہمکاری ہونے کی وجہ سے ایسا نہیں ہے۔

نتیجہ: لہذا مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

اس کے ساتھ ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ باہر سے آنے والوں کا پہلے سے مسجد میں موجود حضرات پر سلام کرنے کے جواز اور عدم جواز کے حوالہ سے گزشتہ سطور میں جو بارہ (12) مختلف صورتیں بمع احکام کے ہم بیان کر آئے ہیں ان پر فقہی استدلال بھی نذر قارئین کر دیں۔ تو اس سلسلہ میں پہلی ”دوسری، تیسری، چوتھی اور پانچویں صورتوں کا حکم بھی ایک ہے اور دلیل بھی ایک ہے۔ جو استدلالِ غیر مباشر کی شکل میں اس طرح ہے۔

ثریٰ حکم و مدعا:۔ ان پانچوں صورتوں میں سلام کرنا نہ صرف جائز بلکہ سنت ہے۔

معنی:۔ کیوں کہ یہ سب کے سب یُسَلِّمُ الْمَاشِئِ عَلَى الْجَالِسِ وَالْقَائِمِ عَلَى الْقَاعِدِ کے عام ثریٰ اصول کے زمرہ میں شامل ہیں۔

کبریٰ:- اس اصول کے زمرہ میں شامل ہر صورت میں سلام کرنا نہ صرف جائز بلکہ سنت ہے۔

حاصل نتیجہ:- لہذا مذکورہ پانچوں صورتوں میں سلام کرنا نہ صرف جائز بلکہ سنت ہے۔

چھٹی صورت کے مذکورہ حکم پر فقہی دلیل بصورت استدلال غیر مباشر اس طرح ہے؛

شرعی حکم و مدعا:- مسجد میں پہلے سے کسی کی عدم موجودگی کی صورت میں داخل فی المسجد ہونے والوں کو اللہ کے رسول رحمت عالم ﷺ کی روح اقدس پر یا ملائکوں پر یا خود اپنے اوپر یا عباد اللہ الصالحین پر سلام کرنا سنت یا مستحب ہے۔

صغریٰ:- کیوں کہ اس طرح سلام کرنے کا حکم غیر مفید للو جو بترغیبی روایات میں آیا ہے۔

کبریٰ:- غیر مفید للو جو بترغیبی روایات کا مفاد سنت یا مستحب ہوتا ہے۔

نتیجہ:- لہذا پیش نظر صورت میں بھی سلام کرنا سنت یا مستحب ہے۔

ساتویں صورت کے شرعی حکم پر تفصیلی دلیل اس طرح ہے؛

شرعی حکم و مدعا:- مسجد میں نماز کے انتظار میں پہلے سے بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کرنا مکروہ و ناجائز ہے۔

صغریٰ:- کیوں کہ یہ متفقہ طور پر ممنوع السلام مواقع کے زمرہ میں شامل ہے۔

کبریٰ:- ممنوع السلام مواقع کی ہر صورت میں سلام کرنا مکروہ و ناجائز ہے۔

حاصل نتیجہ:- لہذا پہلے سے مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے حضرات پر سلام کرنا مکروہ و ناجائز ہے۔

آٹھویں صورت کے شرعی حکم پر تفصیلی دلیل اس طرح ہے؛

شرعی حکم و مدعا:- نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے تمام حضرات اپنی بے علمی کی وجہ سے دنیوی باتوں میں مصروف ہوں تو باہر سے آنے والوں کا اُن پر سلام کرنا ناجائز ہے۔

صغریٰ:- کیوں کہ یہ سلام اُن کے ساتھ ہمکلام ہونے کی وجہ سے اس ظلم و منکر اور بے محل گفتگو میں اُن



کے ساتھ شرکت ہے۔

کبریٰ:۔ ظلم و منکر اور بے محل گفتگو میں شرکت کی ہر صورت ناجائز ہوتی ہے۔

حاصل نتیجہ:۔ لہذا ان لوگوں پر سلام کرنا بھی ناجائز ہے۔

نویں صورت کے شرعی حکم پر فقہی دلیل ساتویں صورت کی دلیل کی طرح ہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان

دونوں صورتوں میں اگر کوئی اسلامی مبلغ یا کوئی مصلح مسلمان اس گناہ سے انہیں ٹوکنے اور منع کرنے کی

نیت سے ان پر سلام کرے تو یہ جائز ہو سکتا ہے جس کی فقہی دلیل اس طرح ہوگی؛

شرعی حکم و مدعا:۔ نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھ کر دیوبی باتیں کرنے والوں کو اس گناہ سے بچانے کی

نیت سے سلام کرنا جائز ہے۔

مغزئی:۔ کیوں کہ یہ نہی عن المنکر کی ایک شکل ہے۔

کبریٰ:۔ نہی عن المنکر کی ہر شکل جائز ہے۔

حاصل نتیجہ:۔ لہذا ان لوگوں پر سلام کرنا بھی جائز ہے۔

دسویں صورت کے حکم پر فقہی دلیل اس طرح ہے؟

شرعی حکم و مدعا:۔ دعا میں مصروف شخص یا اشخاص چاہے مسجد میں ہوں یا مسجد سے بیرون کسی بھی جگہ

میں، نیز انفرادی دعائیں ہو یا اجتماعی دعائیں مصروف ہو۔ نیز نماز سے فارغ ہونے کے بعد ہو یا عام

حالات میں بہر تقدیر ان پر سلام کرنا ناجائز نہیں ہے۔

مغزئی:۔ کیوں کہ دعا کا عبادت ہونے کی وجہ سے یہ ان کی عبادت میں خلل اندازی ہے۔

کبریٰ:۔ کسی کی عبادت میں خلل اندازی کی ہر صورت ناجائز ہے۔

حاصل نتیجہ:۔ لہذا ان حضرات پر سلام کرنا بھی ناجائز ہے۔

گیارہویں صورت کے شرعی حکم پر فقہی دلیل دسویں صورت کی دلیل کی طرح ہی ہے۔

بارہویں صورت میں نماز یا ذکر و اذکار میں مصروف حضرات پر سلام کرنے کے عدم جواز کی دلیل

گیارہویں اور دسویں صورتوں کی دلیل سے ذرہ برابر مختلف نہیں ہے۔ البتہ اس کی تیسری صورت یعنی ذاکرین و نمازیوں جیسے عابدین کے مقابلہ میں خاموش بیٹھے ہوئے حضرات پر عدم جواز سلام اس لیے ہے کہ آداب و احکام مسجد اور انتظارِ صلوٰۃ کے حوالہ سے وہ بھی ذاکرین کے حکم میں ہیں۔ جس کے مطابق خاص ان کی نیت کر کے سلام کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ جس پر تفصیلی دلیل اس طرح ہوگی؟ شرعی حکم و مدعا:۔ ذاکرین و نمازیوں کے ساتھ خاموش بیٹھے نماز کے انتظار کرنے والے حضرات پر سلام کرنا بھی ناجائز ہے۔

صغریٰ:۔ کیوں کہ یہ ان لوگوں کی توجہ اپنی طرف کرنا ہے جو ذاکرین و متوجہین الی اللہ کے حکم میں ہیں۔ کبریٰ:۔ ذاکرین و متوجہین الی اللہ کے حکم والوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے کی کوئی صورت بھی جائز نہیں ہوتی۔

حاصل نتیجہ:۔ لہذا ان لوگوں کی نیت کر کے سلام کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

پیش نظر مسئلہ کی مذکورہ صورتوں کے شرعی احکام پر فقہی دلائل کی تفصیل نذر قارئین کرنے کے بعد ضروری سمجھتا ہوں کہ کن کن مواقع پر سلام کرنے کے عدم جواز پر فقہاء کرام کا اختلاف ہے اور کون کون سے مواقع ایسے ہیں جن میں سلام کرنے کے عدم جواز پر تمام فقہاء اسلام متفق ہیں ان کی جدا جدا فہرست بھی نذر قارئین کردوں تاکہ امامان مساجد سمیت اسلامی احکام سے آگاہی کے درپے رہنے والے حضرات کی رہنمائی ہو سکے۔ وہ مواقع جن میں سلام کرنا جملہ فقہاء اسلام کے نزدیک بالاتفاق ممنوع ہے:

1 نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھے ہوئے حضرات۔

2 قرأت و تلاوت کرنے والے چاہے مسجد میں ہو یا بیرون مسجد کسی جگہ میں۔

3 تسبیح و تہلیل یا ذکر و اذکار میں مشغول حضرات چاہے جہاں پر بھی ہوں۔

4 علمی مذاکرہ میں مشغول حضرات چاہے یہ مذاکرہ جس شکل میں بھی ہو اور جس جگہ پر بھی ہو۔

5 اذان دینے میں مصروف ہو۔ 6 اقامت کرنے میں مصروف ہو۔

7 خطبہ دینے یا سننے میں مصروف ہو چاہے یہ خطبہ جو نسا بھی ہو اور جس جگہ پر بھی ہو۔

8 وعظ و نصیحت کر نیوالے ہو یا وعظ و نصیحت سننے والے ہو اور یہ حضرات چاہے جہاں پر بھی ہوں۔

9 مراقبہ کی حالت میں ہو چاہے جہاں پر بھی ہو۔

10 شیخ مہاراج یعنی بے باک مسخرہ باز بوڑھا جو وقت، جگہ اور حالات کی تمیز کئے بغیر ہمیشہ مسخرہ بازی کے شغل میں مبتلا ہو۔

11 کذاب یعنی وہ شخص جسے جھوٹ بولنے کی ایسی عادت ہو کہ اُسے معیوب و گناہ سمجھنے کی جگہ ہنر و کمال تصور کر کے اُس میں مبتلا ہو۔

12 لافغی یعنی وہ شخص جو بے محل کام کرنے اور جائز و ناجائز کی تمیز کئے بغیر عام حالات میں ناجائز و بے محل قول و عمل کرنے کے شغل میں مبتلا ہو۔

13 لوگوں کو گالی دینے اور بدزبانی کرنے کے گناہ کا عادی مجرم ہو۔

14 نامحرم عورتوں کو ارادی طور پر دیکھنے کا عادی مجرم ہو۔

15 گانا گانے کا عادی مجرم ہو۔

16 جو ننگا ہو چاہے جس جگہ پر بھی ہو۔

17 چھوٹے یا بڑے پیشاب کے لیے بیٹھا ہو۔

18 کبوتر باز جو اپنے گھر کی چھت پر یا کسی بھی اونچی جگہ میں بیٹھ کر کبوتر بازی کرتے ہوئے لوگوں کے گھروں میں دیکھنے کا جرم کرتا ہو۔

19 جو غسل خانے میں ہو یا بغیر غسل خانہ کے بھی کسی کھلی جگہ میں لنگوٹ باندھ کر نہار ہا ہو یعنی غسل کی حالت میں ہو۔

20 جو نماز میں ہو چاہے جس جگہ پر بھی ہو اور جس قسم کی نماز میں بھی ہو۔

21 جو کھانے پینے میں مصروف ہو چاہے جہاں پر بھی ہو۔

22 جو تکبیر پڑھنے میں یا بیت اللہ شریف کے طواف کرنے میں مصروف ہو۔



23 قاضی جب منصب قضا پر بیٹھا ہو۔

24 مفتی جب فتویٰ لکھنے میں مصروف ہو۔

وہ مواقع جن میں سلام کرنے کے جواز و عدم جواز میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے؛

1 شطرنج کھیلنے کا ایسا عادی ہو جو ہر وقت اسی فکر میں رہتا ہے۔

2 علانیہ فاسق ہو مثلاً استاذ کا یا والدین کا نافرمان اور ان کی بے ادبی کرنے کا مجرم ہو۔

زیر نظر مسئلہ کا ایک گوشہ یہ بھی ہے کہ جن جگہوں میں سلام کرنا جائز نہیں ہوتا ان کی فہرست چاہے مختصر ہو یا طویل، متفقہ ہو یا اختلافی، مسجد میں ہو یا بیرون مسجد۔ بہر تقدیر سلام کا عدم جواز کسی حکمت و فلسفہ کے بغیر نہیں ہوتا کیوں کہ اس حوالہ سے ایک دو جگہوں کے علاوہ اور کسی جگہ میں بھی اس کے ناجائز ہونے پر صریح نص موجود نہیں ہے تو فقہاء کرام نے اور جتنے مواقع کو بھی ناجائز قرار دیا ہے۔ اُس کی بنیاد شرعی قیاس و استحسان پر استوار ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جس جگہ اللہ کے رسول ﷺ نے سلام کرنے سے منع فرمایا ہے اُس کا فلسفہ و علت بھی کسی ناکسی طریقے سے بتادی گئی ہے۔ اب وہی علت کسی بھی طریقے سے دوسری جگہ پائی جاتی ہو تو وہیں پر بھی اصل کا حکم جاری ہوگا۔ اسلام کے فروعی احکام کا زیادہ تر حصہ فقہاء کرام و مجتہدین عظام اسی طریقے سے ثابت کرتے ہیں اور اسلامی فقہ کا اصل مقصد بھی یہی کچھ ہے۔ اس اصول کی روشنی میں جب ہم دیکھتے ہیں تو فقہاء اسلام کے بیان کردہ ان مواقع میں سے بعض میں عدم جواز سلام کی علت و فلسفہ عبادت میں یا توجہ الی اللہ میں خلل ڈالنا ہے جیسے نماز، ذکر و اذکار، تلاوت، وعظ و نصیحت، درس و تدریس، اذان، اقامت، خطبہ، مراقبہ اور طواف جیسے مواقع میں ہوتا ہے۔ اور بعض میں حیاء کا منافی ہونا ہے جیسے بے لباسی، نہانے کی حالت یا بول و بُداز جیسے حالات میں ہوتا ہے کیوں کہ اس قسم جتنے بھی حالات ہو سکتے ہیں اُن سب میں دوسروں سے ستر و حیاء کا تقاضا ہوتا ہے۔ جبکہ سلام ہمکلامی ہونے کیوں کہ اس کے منافی ہے۔ اور بعض میں تضاد ہوتا ہے جیسے کذاب، فراڈی، لہو و لعب میں مبتلا یا نامحرم عورتوں کو ارادی طور پر دیکھنے کے عادی مجرموں کی صورتوں میں ہوتا ہے کہ یہ لوگ علانیہ فسق کی وجہ سے واجب التوبہ ہیں جبکہ انہیں سلام کرنے میں ان کی تعظیم

ہے اور تعظیم و توقہین ایک دوسرے کے ضد ہونے کی وجہ سے ان پر سلام کرنا جائز نہیں ہے۔

ہماری اس تحقیق کی روشنی میں کہا جاسکتا ہے کہ فقہاء کرام و مجتہدین اسلام کی کتب فتاویٰ میں سلام کے عدم جواز کے حوالہ سے جتنے مواقع بیان ہوئے ہیں۔ یہ صرف وہی ہیں جو تاریخ کے مختلف ادوار میں شرعی حیثیت معلوم کرنے کے لیے ان کے سامنے پیش کئے گئے تھے ورنہ عدم جواز سلام کے مواقع و جزئیات کی ان ہی کے ساتھ تخصیص نہیں ہے بلکہ ان کے علاوہ اور جہاں کہیں بھی مذکورہ علتوں میں سے کوئی ایک پائی جائے تو وہیں پر بھی شرعی حکم یہی عدم جواز ہوگا۔ پیش نظر مسئلہ کے حوالہ سے ایک قابلِ افسوس بات یہ بھی ہے کہ غیر معیاری مفتیوں کے غلط فتوؤں کی وجہ سے عوام خدا جانے کتنے عرصہ سے اس غلط روش کے عادی چلے آ رہے ہیں۔ ممنوع فی الاسلام کو مسنون فی الاسلام اور بدعت کو سنت جانے کی اس بدعتِ اعتقادی اور عملی کار تکاب کرتے آ رہے ہیں۔ سچ کہا ہے صاحب ہدایہ نے۔

فَسَادُ كَبِيرٍ عَالِمٍ مُنْهَكٍ      وَ اكْبَرُ مِنْهُ جَاهِلٌ مُتَنَسِّكٌ  
هُمَافِتْنَةٌ عَظِيمَةٌ لِمَنْ      بِهِمَا فِي دِينِهِ يَتَنَسَّكُ

یعنی اٹکل بچو چلا کر غلط فتویٰ دینے والے علماء بڑا فساد ہیں اور اُن سے بھی بڑا فساد اُن کے غلط فتوؤں کو شرعی فتویٰ سمجھ کر اُن پر عمل کرنے والے عوام ہوتے ہیں اور یہ دونوں آئندہ نسلوں کے لیے بڑے فتنے ہیں جو ان کے عمل کو دیکھ کر آئندہ ایسا کرتے رہیں گے۔

قارئین ہذا! صاحب ہدایہ کی اس نصیحت کی روشنی میں پیش نظر مسئلہ کے حوالہ سے آج کل مسجدوں میں مسلمانوں کی معکوس العملی کو دیکھیں تو صاحب ہدایہ کی دور بین نگاہ بصیرت کو داد دیئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ اس حوالہ سے معروضی حالات کا یہ عالم ہے کہ پہلے سے مسجد میں آئے ہوئے کچھ حضرات نماز پڑھ رہے ہیں بعض ذکر اذکار میں مصروف ہیں، بعض تلاوت میں مشغول ہیں اور بعض رو بہ قبلہ متوجہ الی اللہ بیٹھے ہوئے ہیں تو باہر سے آنکر مسجد میں داخل ہونے والے اُن پر با آواز بلند سلام کر کے کیا پارہے ہیں اور کیا کھورہے ہیں؟ (فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ) نہ صرف اسی پر اکتفا بلکہ اگر کوئی شخص سلام کے بغیر



اندر آجائے تو اَلنَّاسُ اُسے معیوب سمجھا جاتا ہے۔ مساجد اور نمازیوں کے حوالہ سے بے اعتدالیوں کی سرحد صرف یہیں پر ختم نہیں ہوتی بلکہ اس قسم بدعت کاریوں کا دائرہ اور بھی وسیع ہے جماعت کے لیے اقامت کے آغاز سے ہی مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی بدعت اور جمعہ کی ”بین یدی الخطیب“ اذان کا مسجد کے اندر صفِ اوّل میں خطیب کے منہ میں منہ ڈال کر جودی جاتی ہے یہ بھی اس مکمل عمل کی واضح مثالیں ہیں اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ اقامت میں ”حَسْبِيَ عَلَى الصَّلَاةِ“ سے پہلے کھڑے ہونے سے منع جملہ فقہاء اسلام کی کتب فتاویٰ میں موجود ہونے کے باوجود اور بین یدی الخطیب اذان جمعہ کا مسجد کی حد سے باہر آنے سے سانسے دروازہ پر سنت پیغمبر و سنت خلفاء راشدین ہونے کے باوجود ان بدعات کی ترویج کب سے شروع ہوئی اور ابتداء کس نے کی جس میں آج کل نمازیوں کی کافی تعداد مبتلا ہے۔ بہر تقدیر مشتے نمونہ از خروارے یہ نمازیوں اور مسجدوں سے متعلقہ اُن خلافِ سنت بے اعتدالیوں کی چند جملکیاں تھیں۔ اب بدعت ہوئے بغیر ویسے ہی گناہ ہونے کے اعتبار سے دیکھا جائے تو کتنے نمازی اور اچھے خاصے اہل علم بھی ایسے ہیں جو مسجدوں میں دنیوی باتیں کرتے ہیں، بغیر نیت اعتکاف کے کھاتے پیتے ہیں جبکہ اکابرین اسلام کے متفقہ فتوؤں کے مطابق یہ سب کچھ گناہ محض ہیں، بے محل نفوکاریاں ہیں اور آداب مسجد سے متعلقہ نیکیوں کو ضائع کرنے کے ساتھ احکام مسجد کے بھی منافی ہیں جیسے فتاویٰ فتح القدیر میں ہے:

”الْكَلَامُ الْمُبَاحُ فِيهِ مَكْرُوهُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ“ (1)

اور مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں بھی اسی طرح موجود ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج 7، ص 384) شامی میں ہے:

”الْحَدِيثُ فِي الْمَسْجِدِ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ الْبُهِيمَةُ الْحَبِيشَ“ (2)

اس سے بھی بدتر معصیت، مسجد کی توہین، پاک فطرت نمازیوں اور فرشتوں کی ایذا رسانی کا سبب

(1) فتاویٰ فتح القدیر، ج 1، ص 369، کتاب الصلوة۔

(2) شامی، ج 1، ص 489۔



سگریٹ پینے والوں کا اُس کی غلیظ بدبو منہ میں لے کر مسجدوں میں جانا ہے اور صفوں میں کھڑے ہو کر نماز کو خراب کرنا اور نمازیوں کو اس بدبو سے اذیت پہنچانا ہے۔ جسے کسی بھی مذہب میں جائز نہیں سمجھا گیا۔ ایسے نشئی لوگوں کو مسجد میں جانے سے ہی اللہ کے رسول ﷺ نے منع فرمایا ہے چہ جائے کہ ایک صف میں پاک فطرت نمازیوں کے ساتھ کھڑے ہونا اُن کا جائز ہو سکے اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا:

”مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُنْتَنِةِ فَلَا يَقْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَّاعَى

مِمَّا يَتَّاعَى مِنْهُ الْإِنْسُ“ (1)

جو شخص اس بدبودار سبزی (پیاز) کو کھائے تو ہماری مسجد کے قریب نہ آئے کیوں کہ فرشتوں کو بھی اس بدبو سے تکلیف پہنچتی ہے، جس سے انسانوں کو تکلیف پہنچتی ہے۔

جب محض بدبو کی وجہ سے کچا پیاز کھانے والوں کو مسجد کے قریب آنے سے ہی منع کیا گیا ہے تو پھر سگریٹ جیسے غلیظ و والے نشہ کے عادی لوگوں کو مسجد کے اندر جانے کی اجازت کا کیا امکان ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام نے ہر بدبو دار چیز کو اس پر قیاس کر کے جب تک اس کی بو مکمل ختم نہیں ہوتی اُس وقت تک اُن لوگوں کے لیے مسجد کے اندر جانے کو ممنوع قرار دیا ہے فقہ کی وہ کوئی کتاب فتاویٰ ہو سکتی ہے جس میں شریعت کا یہ حکم لکھا ہوا موجود نہ ہو جیسے فتاویٰ لدر المختار، ج 1، ص 82 پر واضح لکھا ہوا ہے جس کی تشریح کرتے ہوئے فتاویٰ شامی میں لکھا ہے:

”كَبْصَلٍ وَنَحْوِهِ مِمَّا لَهُ رَائِحَةٌ كَرِيهَةٌ لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ فِي النَّهْيِ“ (2)

یعنی منہ میں بدبو لے کر مسجد میں جانے سے صحیح حدیث میں منع آنے کی وجہ سے پیاز جیسی کسی بھی بدبو دار چیز کا یہی حکم ہے کہ جب تک اُس کی بدبو منہ میں موجود ہو اُس وقت تک مسجد میں جانا جائز نہیں ہے۔

(1) مشکوٰۃ شریف، ص 68، باب المساجد۔

(2) فتاویٰ شامی نے ج 1، ص 489۔



بخاری شریف میں اس کے متعلق وارد شدہ حدیث کی تشریح کرتے ہوئے شارح عینی علی البخاری نے لکھا ہے:

”الْعِلَّةُ أَذَى الْمَلَائِكَةِ وَأَذَى الْمُسْلِمِينَ فَيُخْتَصُّ النَّهْيُ بِالْمَسْجِدِ وَمَا فِي مَعْنَاهَا وَلَا يُخْتَصُّ بِمَسْجِدِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَلِ الْمَسَاجِدُ كُلُّهَا سِوَاءَ عَمَلًا بِرَوَايَةِ مَسَاجِدَنَا بِالْجَمْعِ“ (1)

یعنی منہ میں بدو لے کر مسجد جانے کے عدم جواز کی علت اُس سے فرشتوں اور نمازیوں کو اذیت پہنچنا ہے لہذا یہ نہی مسجدوں کے ساتھ اور اُن جیسی اور مقدس جگہوں کے ساتھ خاص ہوگی اور صرف مسجد نبوی ﷺ کے ساتھ خاص نہیں ہوگی بلکہ اس روایت میں مساجدنا کے صیغہ جمع پر عمل کرتے ہوئے تمام مسجدوں کا یہی حکم ہوگا کہ منہ میں بدو لے کر کسی بھی مسجد میں جانا روا نہیں ہے۔

پیاز، مولیٰ، گندانہ اور لہسن جیسی کسی بھی بدو دار چیز کی بدو لے کر مسجد کے اندر جانے سے منع کے متعلقہ بخاری شریف کی مذکورہ حدیث کی تشریح کرتے ہوئے شارح کرمانی نے شرح کرمانی علی البخاری میں فرمایا:

”وَيُلْحَقُ بِالتَّوْمِ كُلُّ مَالَةٍ رَائِحَةٍ كَرِيهَةٍ مِنَ الْمَأْكُولَاتِ“ (2)

یعنی لہسن جیسی بدو دار چیزوں کے حکم میں شمارا جائے گا ہر اُس کھانے کے قابل سبزی کو جس کی مکر وہ بو ہو۔

نمازیوں کو اور فرشتوں کو اذیت پہنچانے کے سبب کسی قسم کی بھی بدو کو لے کر مسجد جانے کے حرام ہونے کے لیے اللہ کے رسول ﷺ کے اس امتناعی حکم کو اور اُس کی شرح کرنے والے محدثین کرام کی ان متفقہ

(1) شرح عینی علی البخاری ج 6، ص 146۔

(2) شرح کرمانی علی البخاری، ج 5، ص 200۔

تصریحات کو دیکھ کر جنوبی ایشیا کے اپنے وقت کے سب سے بڑے عالم و بے مثل فقیہ امام احمد رضا (نور اللہ مرقدہ الشریف) نے تمباکو کی بدو کو سب سے غلیظ ترین بدو کہہ کر نہ صرف اُسے منہ میں لے کر مسجد جانے کو اور نمازیوں کی صف میں کھڑے ہونے کو ناجائز لکھا بلکہ نمازیوں سے خالی مسجد میں داخل ہونے کو بھی ممنوع و حرام ہونے کا فتویٰ دیا ہے۔ چنانچہ پر اسی نوعیت کے ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے جو کچھ فرمایا ہے وہ بمع سوال من وعن بلا کم و کاست یہ ہے:

مسئلہ نمبر 1009، 21 رجب الاول شریف 1323ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کھٹہ تمباکو پینے والے کے منہ کی بدو نماز میں دوسرے نمازی کو معلوم ہوئی تو کوئی قباحت تو نہیں ہے؟ (بَيِّنُوا تَوَجُّرًا)  
الجواب:- منہ میں بدو ہونے کی حالت میں نماز مکروہ ہے اور ایسی حالت میں مسجد میں جانا حرام ہے جب تک منہ صاف نہ کر لے اور دوسرے نمازی کو ایذا پہنچانی حرام ہے اور دوسرا نمازی نہ بھی ہو تو بدو سے ملا نہ کہ کو ایذا پہنچتی ہے۔ حدیث میں ہے:

”إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَى مِمَّا يَتَأَذَى مِنْهُ بَنُو آدَمَ“ (وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ) (1)

نیز فرمایا: ”اگر منہ میں کوئی تغیر رائحہ ہو تو جتنی بار مسواک اور کٹیوں سے اُس کا ازالہ ہو لازم ہے اس کے لیے کوئی حد مقرر نہیں۔ بدو دار کثیف بے احتیاطی کا کھٹہ پینے والوں کو اس کا خیال سخت ضروری ہے اور اُن سے زیادہ سگریٹ والے کہ اس کی بدو مرگب تمباکو سے سخت تر اور زیادہ دیر پا ہے اور ان سب سے زائد اشد ضرورت تمباکو کھانے والوں کو ہے جن کے منہ میں اُس کا جرم دُبار ہوتا ہے اور منہ کو اپنی بدو سے بسا دیتا ہے یہ سب لوگ وہاں تک مسواک اور کلتیاں کریں کہ منہ بالکل صاف ہو جائے اور بو کا اصلاً نشان نہ رہے اور اس کا امتحان یوں ہے کہ ہاتھ اپنے منہ کے قریب لیجا کر منہ کھول کر زور سے تین بار حلق سے پوری سانس ہاتھ پر لیں

(1) فتاویٰ رضویہ، ج 7، ص 384۔





اور معاً سونا گھیس بغیر اس کے اندر کی بدیو خود کم محسوس ہوتی ہے اور جب منہ میں بدیو ہو تو مسجد میں جانا حرام، نماز میں داخل ہونا منع۔ (وَاللّٰهُ الْهَادِي) (1)

الغرض حقہ اور سگریٹ جیسی غلیظ بدیو منہ میں لے کر مسجد جانے، نمازیوں کی صف میں کھڑے ہونے اور ساتھ والے نمازیوں کو بدیو کی اذیت پہنچانے کے حرام و ناجائز ہونے سے متعلق ان احادیث نبوی و فتوہائے متفقہ کے باوجود مساجد کے آئمہ و خطباء یا منتظمین مساجد کو اس کے خلاف تبلیغ کرنے کی جرات ہی نہیں ہے۔ اس پر مستزاد یہ کہ کچھ مساجد کے امام و خطیب حضرات جو خود نسوار یا حقہ و سگریٹ کے عادی ہوتے ہیں مقتدیوں کو اس کے خلاف تبلیغ کرنے کی بجائے خود منہ میں اس کی غلیظ بدیو لے کر ہی نماز پڑھاتے ہیں۔ (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ)

تتر مہ داغ داغ شد ہنہ کجا کجا نہر

مسجدوں کے نمازیوں سے متعلقہ کچھ بدعات اور کچھ گناہ کی بے اعتدالیوں کی یہ مشتے نمونہ از خردوارے ہے ورنہ صرف پیش آمدہ مسئلہ ہی نہیں بلکہ یہاں پر بہت سے مسائل قابل اصلاح ہیں جبکہ اصلاح کرنے والوں کا فقدان ہے۔ عوام تو اپنی عادت سے مجبور ہوتے ہیں پھر عادت بھی ایسی جو معاشرہ کی غالب اکثریت کو شامل ہو اُس سے ہٹا کر اُن کی اصلاح کا عمل تب ممکن ہو سکے گا۔ جب ائمہ مساجد و خطباء حضرات اجتماعی طور سے اس کا احساس کریں جس کے لیے حق شناسی و حق گوئی درکار ہے۔ حق طلبی کے ساتھ اخلاقی جرأت درکار ہے جو چراغ لیکر ڈھونڈنے سے بھی نہیں ملتی۔ (فَاِلٰی اللّٰهِ الْمُسْتَعِيْنُ)

اَللّٰهُمَّ اِنَّا الْحَقُّ حَقًّا وَاَرْزُقْنَا اِتِّبَاعَهُ وَاِنَّا الْبَاطِلُ بَاطِلًا وَاَرْزُقْنَا اجْتِنَابَهُ

حَرَرَهُ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ خَادِمُ الْاِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِيْنَ

پیر محمد چشتی

دارالعلوم جامعہ غوثیہ معینیہ بیرون یکہ توت پشاور شہر

## تقسیم اُمت والی حدیث کی تشریح

**مسئلہ** یہ ہے کہ آپ نے ماہنامہ آواز حق میں لکھا ہے کہ اللہ کا سچا دین کسی ایک فرقے میں منحصر نہیں ہے۔ جبکہ امام اہلسنت اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے اللہ کے سچے دین کو صرف اہل سنت و جماعت میں منحصر کر کے دوسرے تمام بد مذہبوں کو ”کَلَابُ النَّار“ کہا ہے۔ اعلیٰ حضرت کے علاوہ بھی حدیث شریف میں (73) فرقوں میں سے (72) کو جہنمی اور صرف ایک کو بخشتی فرقے ناجیہ جو قرار دیا گیا ہے اُس کی شرح کرتے ہوئے سلف صالحین نے بھی اللہ کے سچے دین کو صرف اہل سنت و جماعت میں منحصر کیا ہے اور حدیث کے مطابق فرقہ ناجیہ سے مراد صرف اہل سنت لیا ہے اور (72) جہنمی فرقوں سے مراد مذہب کے نام پر بد مذہبی پھیلا نے والی جماعتیں مراد لی ہیں۔ اس وجہ سے مفتیانِ اہل سنت اللہ کے سچے دین کو مذہبِ اہل سنت میں منحصر کہتے ہیں اور آپ کی اس بات کو عقیدہ اہل سنت کے ساتھ متفاد و متناقض سمجھتے ہیں۔ ان حالات میں مفتیانِ کرام اور علماء اہل سنت کو آپ کے اس مضمون سے تشویش ہو رہی ہے۔ مہربانی فرما کر اس کی وضاحت کریں۔ شکریہ

**الرسالہ**..... مولانا سیف الرحمن چترالی، امام مسجد غوثیہ دربار روڈ لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ کے سچے دین کا کسی ایک فرقے میں منحصر نہ ہونا اور بات ہے اور مذہبِ اہل سنت و جماعت کا اللہ کے سچے دین کے اندر منحصر ہونا اور بات ہے۔ آپ کے یہ مفتیانِ کرام محض ظاہر بین ہیں انہیں حقائق کا کوئی علم نہیں ہے۔ انہیں اگر الہیات کی صحیح روشنی نصیب ہوئی ہوتی تو وہ ان دونوں جدا جدا حقائق کو ایک دوسرے کے متفاد و متناقض کبھی نہ سمجھتے نہ کسی جعلی پیر کے ہاتھوں میں کھلونا بن کر حقیقی علماء اہل سنت کو اہل حق سے نکالنے کی احمقانہ جسارت کرتے نہ کبھی اعلیٰ حضرت



اور دیگر بزرگان دین پر جھوٹ بولتے اور تہمت باندھتے کہ انہوں نے اللہ کے سچے دین کو اہل سنت میں منحصر کیا ہے، حاشا وکھا ایسا ہرگز نہیں ہے۔ ان شیطانی باتوں کی حقیقی مذہب اہل سنت میں گنجائش نہیں ہے کیوں کہ تضاد و وجودی چیزوں میں ہوتا ہے جبکہ یہاں پر ایسا نہیں ہے اس لیے کہ اللہ کے سچے دین کا کسی ایک فرقے میں منحصر نہ ہونا امر عدلی ہے جبکہ مذہب اہل سنت کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونا امر وجودی ہے اور تناقض اس لیے نہیں ہے کہ اُس کے لیے موضوع و محمول کی وحدت ضروری ہے جو یہاں پر مفقود ہے کیوں کہ اللہ کا سچا دین کسی ایک فرقے میں منحصر نہیں ہے والا جملہ میں موضوع اللہ کا سچا دین ہے جبکہ محمول اُس کا عدم انحصار ہے اور مذہب اہل سنت و جماعت اللہ کے سچے دین کے اندر منحصر ہے والا جملہ میں موضوع مذہب اہل سنت و جماعت ہے۔ محمول اُس کا انحصار فی دین اللہ الحق ہے۔ جب موضوع و محمول جدا جدا ہیں تو پھر تناقض کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اہل علم حضرات کی توجہ و تلی کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔

اگر درخانہ کس است يك حرف بس است

لیکن تمام قارئین ان اشارات کو سمجھنے کے قابل نہیں ہوتے پھر یہ بھی ہے کہ پنجاب کی مذہبی آب و ہوا بڑی عجیب ہے وہیں پر اپنے ماحولیاتی نظریات و تصورات کو اصل بنا کر چاہے ہوں یا نہ ہوں بہر تقدیر قرآن و سنت کا رُخ اُسی طرف کرنے کی کوشش کی جاتی ہے جو اللہ کے سچے دین کو سمجھنے کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ ہے شاید تاریخ کے ہر دور میں موجود اس ذہن کی اصلاح کے لیے اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا:

”لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ“ (1)

یعنی جب تک مزمومہ ترجیحات کو اصل بنانے کی آلودگی سے اپنے ذہنوں کو صاف و آزاد کر کے اُس پر غور نہیں کریں گے اُس وقت تک اُس کے مقاصد و معارف کی سمجھ انہیں نصیب نہیں



ہوں۔ حسب تفسیر الغزالیٰ حیث قال فی الاحیاء ”کما ان ظاهر جلد المصحف وورقه اللامس الا اذا کان متطهر فباطن معناه ایضاً بحکم عزه وجلاله محجوب عن باطن القلب الا اذا کان متطهر اعن کل رجس ومستیر ابنور التعظیم والتوقیر“ (1)

اس لیے مذکورہ دونوں عقیدوں کی قرآن و سنت اور بزرگان دین کی روشنی میں مکمل وضاحت پیش کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ اللہ کے سچے دین کا کسی ایک فرقے میں منحصر نہ ہونا قرآن و سنت اور بزرگان دین کی روشنی میں کس حد تک درست ہے اور مذہب اہل سنت و جماعت کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونا کس حد تک صحیح ہے جس کے بعد اللہ کے سچے دین کو اپنے مذہب میں منحصر مشہور کرنے والے مفتیوں کی اس تشہیر کی شرعی حیثیت آپ ہی واضح ہو جائے گی کہ اس کا حقیقت کے ساتھ بھی کوئی واسطہ ہے یا نہیں لیکن قارئین کے ذہنوں کی اس تک رسائی کے لیے بطور تمہید سب سے پہلے ان مسلمات اسلامیہ کو جاننا ضروری ہے۔

پہلی تمہید: دین قرآن و حدیث اور اُخت کی زبان میں مختلف معنوں کے لیے استعمال ہوا ہے جن میں سے ایک حق قانون و اصول کا بھی ہے پیش نظر مسئلہ میں یہی معنی و مفہوم معتبر ہے اور اس کے دو مفہوم ہیں: ایک کلی، دوسرا جزوی۔

کلی دین سے مراد ”مَا يُطْلَقُ عَلَيْهِ هَذَا الْمَفْهُومُ“ ہے چاہے اس کا مصداق و مظہر انسانی زندگی کے کسی بھی شعبہ سے ہو۔ اس کے وجود کے لیے اسکے کسی ایک فرد کا وجود بھی کافی ہے جبکہ نفی و عدم کے لیے تمام افراد کا عدم ضروری ہے یعنی کسی ایک فرد یا چند افراد کے نہ ہونے سے اس کا نہ ہونا لازم نہیں آتا۔

جزوی دین سے مراد انسانی زندگی کے تمام گوشوں کے لیے اللہ تعالیٰ کا بھیجا ہوا قانون ہے جس کے وجود کے لیے اس کی تمام شکلوں کا وجود ضروری ہے۔ جبکہ اس کے معدوم ہونے کے لیے کسی ایک شکل

(1) احیاء العلوم، ج 1، ص 281، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت۔



کا معدوم ہونا بھی کافی ہے۔ شریعت کی زبان میں اللہ کا سچا دین ان دونوں معنوں کے لیے استعمال ہوتا ہے حسبِ المواقِع کبھی ایک کے لیے کبھی دوسرے کے لیے۔ جزی معنی میں استعمال ہونے کی مثال قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ“ (1) یعنی اللہ کے نزدیک اسلام ہی دین ہے۔

نیز فرمایا:

”هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ“ (2)

یعنی لائقِ عبادت وہی ہے جس نے اپنا رسول ہدایت اور سچے دین (نظامِ حیات) کے ساتھ بھیجا کہ اُسے سب دُنیوی (نظاموں) پر غالب کرے۔

اس قسم کے تمام مواقع پر دین سے مراد جزی دین ہی ہو سکتا ہے۔ یعنی انسانی زندگی کے جملہ شعبوں کے لیے اللہ کا بھیجا ہوا قانون جیسے ان مواقع استعمال کے سیاق و سباق اس پر شاہد ہے اور دین کا اپنے کُلّی مفہوم میں استعمال ہونے کی مثال جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”مَا كَانَ لِأَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ“ (3)

یعنی چوروں کی سزا کے لیے بادشاہِ مصر کے قانون کے مطابق اپنے بھائی کو لینا حضرت یوسف علیہ السلام کے لیے ممکن نہیں تھا۔

جس کے مطابق یہاں پر دین اپنے لغوی اور کُلّی مفہوم کے ایک خاص فرد کے لیے استعمال ہوا ہے۔ جو چوروں کی سزا کے لیے مقررہ قانون و اصول ہے۔

دوسری تمہید:- ہر نوع اور فرد میں اُس کے خُص اور کُلّی کے معتبر ہونے کے فطری اصول کے عین مطابق دین کی نسبت جب اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو اس میں بھی حسبِ مواقع مذکورہ دونوں مفہوم مراد



ہو سکتے ہیں جیسے پیش نظر مسئلہ یعنی ”اللہ کا سچا دین کسی ایک فرقے میں منحصر نہیں ہے“ میں اللہ کے دین سے مراد اُس کا مفہوم کبھی بھی ہو سکتا ہے۔ جس کے مطابق پیش نظر جملہ سے مقصد یہ ہوگا کہ اللہ کا سچا دین یعنی انسانی زندگی سے متعلق اللہ کا قانون و اصول چاہے اپنے کسی بھی نوع و فرد کی شکل میں ہو انسانوں کے کسی خاص فرقے میں منحصر نہیں ہے بلکہ کسی میں بھی بشرائط پایا جاسکتا ہے اور مفہوم جزی بھی مراد لیا جاسکتا ہے۔ جس کے مطابق اس جملہ سے مقصد یہ ہوگا کہ اللہ کا سچا دین یعنی انسانی زندگی کے جملہ شعبوں سے متعلق اللہ کے قوانین و اصول کا مجموعہ من حیث المجموعہ انسانوں کے کسی خاص فرقے میں منحصر نہیں ہے بلکہ جو بھی اُسے اپنائے گا وہی اُس کے ثمرات کو جملہ ظروف حیات (دنیا، برزخ اور آخرت) میں پائے گا۔

تیسری تمہید:- اللہ کا سچا دین چاہے مفہوم کبھی میں مستعمل ہو یا مفہوم جزی میں بہر تقدیر کسی کا تابع نہیں ہوتا بلکہ ہمیشہ متبوع ہی ہوتا ہے، کسی فرد یا جماعت کی خواہش و پسند کے پیچھے نہیں چلتا بلکہ سب کو اپنے پیچھے چلنے کی دعوت دیتا ہے اور کسی کی تابعداری نہیں کرتا بلکہ سب کو اپنا تابعدار بنانے کا تقاضا کرتا ہے جیسے رَبِّ النَّاسِ جَلَّالَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ نے ارشاد فرمایا:

”وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ“ (1)

اگر حق ان کی خواہشوں کی تابعداری کرتا تو زمین و آسمان اور جو کچھ ان میں ہیں وہ سب کچھ تباہ ہو جاتے۔

نیز فرمایا: ”كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ“ (2)

یعنی لوگوں کے سب فرقے اپنے اپنے مذہبوں پر خوش ہیں۔

اس قسم انصوص کے اندر کہیں بھی یہ نہیں ہے کہ حق اہل سنت کی تابعداری کرتا ہے باقی کسی کی بھی نہیں، (حاشا و کلاً) ایسا ہرگز نہیں ہے نہ صرف قرآن میں بلکہ تمام انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی





شریعہوں میں بھی حق نے ہمیشہ لوگوں کے تمام فرقوں کو صرف اپنی تابعداری کرنے کی دعوت دی ہے۔ بلکہ پیغمبروں کی عظمت شان کا راز بھی یہی بتایا ہے کہ وہ اللہ کے سچے دین کی تابعداری کرنے والے ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس کسی بھی باکرامت و با عظمت و کرامت کا راز اُس کا تابع حق ہونے میں ہی بتایا ہے۔ رُب کریم جل مجدہ نے اپنے سچے دین کو سب کے لیے متبوع، سب کے لیے اصل اور سب فرقوں کی کامیابی کا ضامن بتایا ہے اُس کا مختصر تعارف اس طرح پیش کیا ہے:

”إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصْرَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ“ (1)  
جس کا مفہوم یہ ہے کہ انسانوں کے معاشرہ میں کوئی مؤمن و مسلمان کے نام سے پکارا جاتا  
ہو یا یہود و نصاریٰ اور ستارہ پرست وغیرہ کسی بھی نام سے بہر تقدیر اللہ کا سچا دین کسی کی  
تابعداری کرنے کی بجائے سب کو اپنی تابعداری کرنے کی اس طرح دعوت دیتا ہے کہ جو بھی  
سچے دل سے اللہ پر اور قیامت پر ایمان لائیں اور عمل صالح کریں تو ان کے لیے ان کے رب  
کے پاس ثواب ہے اور انجام کار نہ انہیں کسی کم کا خوف ہو گا نہ کوئی غم۔

اپنے اسی سچے دین کی سب کے لیے برابری، سب کے لیے اصل و متبوع اور کسی میں بھی منحصر نہ ہونے  
کی بابت ارشاد فرمایا:

”لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزَى بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ  
دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا“ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ  
فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا“ (2)

جس کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ کا سچا دین کسی فرقے کی تابعداری کرنے اور اس کی آرزوؤں و تمناؤں  
کے پیچھے چلنے کی بجائے خود کو متبوع اور اصل الاصول بنا کر سب کو اپنی تابعداری کرنے کی

طرف اس طرح دعوت دیتا ہے کہ جس نے بھی بُرا کیا اُس کی سزا اُسے دی جائے گی اور وہ اپنے لیے کوئی حمایتی اور نہ کوئی مددگار پائے گا اور جس نرینہ یا زنانہ نے ایمان کے ساتھ اچھے عمل کیے تو دوزخ میں جائیں گے اور ان پر قتل برابر بھی ظلم نہیں کیا جائے گا۔

پیغمبری مذہبوں کے مذہبی تمام فرقوں کو اپنے سچے دین کی تابعداری کرنے کا حکم دیتے ہوئے فرمایا:

”قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا

نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ“ (1)

الغرض اللہ کا سچا دین چاہے اپنے کلی مفہوم میں لیا جائے یا جزی مفہوم میں ہر حالت میں متبوع الفطرت، اصل الاصول اور قابل تقلید و اتباع ہے۔ انسانوں کے تمام فرقوں کو اپنی تابعداری میں منحصر کرنے کی دعوت دیتا آیا ہے اور قیامت تک اسی طرح کی دعوت دیتا ہی رہے گا۔ منحصر انحصار سے ہے اور انحصار حضرت ہے حصر کے معنی بند کرنے، منع کرنے اور تنگ کر نیکے ہیں جو رتبہ اُس سے موخر ہوتی ہے۔

چوتھی تمہید:- ہر منحصر چیز اپنے منحصر فیہ کی فرع اور اُس کے تابع ہوتی ہے یعنی منحصر اور منحصر فیہ کے مابین اصل اور فرع کا تعلق ہوتا ہے۔ کہ ہر منحصر فیہ چیز اصل ہوتی ہے جبکہ اُس میں منحصر ہونے والی چیز اُس کی فرع اور رتبہ اُس سے موخر ہوتی ہے۔ اسی بنیاد پر ان کے مظاہر و مصادیق کے مابین بھی عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہوتی ہے جس کے مطابق منحصر کے پائے جانے کی صورت میں منحصر فیہ کا پایا جانا ضروری ہوتا ہے۔ جبکہ اس کا عکس کلی نہیں ہے یعنی ایسا نہیں ہے کہ جہاں کہیں بھی منحصر فیہ پایا جائے تو اُس میں منحصر ہونے والی چیز بھی سو فیصد پائی جائے یہ اتنا عام اور مشہور مسئلہ ہے کہ ہر علم و فن والے اپنے اپنے علوم و فنون کے حوالہ سے اسے جانتے ہیں۔ مثال کے طور پر علم نحو والے کہتے ہیں کہ فاعل ہونا اسم میں منحصر ہے یعنی اس کے سوا کلمہ کی کوئی دوسری قسم فاعل نہیں ہوتی کہ فاعل ہونا اسم کی فرع اور اس کا تابع ہے جس کی رو سے اسم کے بغیر فاعل کے پائے جانے کی قطعاً کوئی صورت نہیں ہے جبکہ اسم بغیر فاعل

(1) آل عمران، 64۔



ہوئے بھی پایا جاسکتا ہے جیسے مفعول بہ وغیرہ صورتوں میں ہوتا ہے۔

فلسفہ کے حصہ الہیات میں فقہاء کرام کہتے ہیں کہ وجوب زکوٰۃ مالِ نامی و حولی میں منحصر ہے تو ظاہر ہے کہ جب تک مالِ نامی و حولی نہیں ہوگا اُس وقت تک اُس میں وجوب زکوٰۃ کا سوال بھی نہیں ہوگا۔ لیکن مالِ نامی و حولی بغیر وجوب زکوٰۃ کے بھی پایا جاسکتا ہے۔ جیسے صاحب نصاب کا مقروض ہونے کی صورت میں ہوتا ہے۔

فلسفہ کے حصہ منطق میں اس کی مثال جیسے کلیت و جزیت میں سے ہر ایک کا مفہوم مفرد میں منحصر ہونا جس میں کلی ہونا یا جزئی ہونا مفہوم مفرد کے تابع و فرع ہیں یعنی جہاں پر مفہوم مفرد کا وجود نہیں ہوگا وہیں پر کلی موجود ہو سکتی ہے نہ جزئی اور مفہوم مفرد کے پائے جانے کی صورت میں ان میں سے ہر ایک نہیں بلکہ صرف ایک پائی جاسکتی ہے۔

فلسفہ کے حصہ ریاضی میں اس کی مثال جیسے کسی چیز کا زوج الزوج یا زوج الفرد ہونا منحصر ہے عدد میں جس کے مطابق عدد اصل و متبوع ہے جبکہ زوج الزوج یا زوج الفرد ہونا اس کے تابع و فروغ ہیں۔ اسی وجہ سے عدد کا وجود بغیر زوج الزوج و زوج الفرد کے بھی پایا جاتا ہے۔ جیسے ایک اور دو کی عدد میں ہوتا ہے لیکن زوج الزوج اور زوج الفرد کا وجود عدد کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

اسی طرح فلسفہ کے حصہ طبعیات میں جیسے کہتے ہیں کہ بے اختیار کھانسنے کا عمل پھیپھڑوں کے فساد میں منحصر ہے تو اس کا مقصد اس کے علاوہ اور کچھ نہیں ہوتا کہ بے اختیار کھانسی کا وجود پھیپھڑوں کے فساد کے بغیر ممکن نہیں ہے جبکہ پھیپھڑوں کا فساد کھانسی کے بغیر بھی پایا جاسکتا ہے۔

منحصر اور منحصر فیہ کے مابین مذکورہ نسبتوں کی وضاحت کے سلسلہ میں عصری مفتیان کرام کی توجہ مبذول کرانے کی غرض سے یہ متعدد مثالیں ہم نے پیش کیں ورنہ یہ مسئلہ بجائے خود اتنا واضح ہے کہ کسی بھی ذی شعور انسان کو منحصر کا فرع و تابع ہونے میں اور منحصر فیہ کا اُس کے اصل و متبوع ہونے میں شک نہیں ہو سکتا اور نہ ہی منحصر کا اپنے مصداق کے اعتبار سے خاص اور منحصر فیہ کا اپنے مصداق کے اعتبار سے عام



ہونے میں کوئی تردد ہو سکتا ہے۔

ان فطریات و مسلمات کو بطور تمہید سمجھنے کے بعد پیش نظر دونوں مسئلوں کی شرعی حیثیت آپ ہی واضح ہو جاتی ہے۔ مثلاً پہلا مسئلہ کہ ”اللہ کا سچا دین کسی ایک فرقے میں منحصر نہیں ہے“ یہ جملہ اپنی جگہ سو فیصد درست، عین تقاضا اسلام اور مطابق قرآن ہے۔ اس کے حق و سچ ہونے پر بطور استدلال غیر مباشر فقہی دلیل اس طرح ہے:

مَدْعَا:۔ اللہ کا سچا دین کسی ایک فرقے میں منحصر نہیں ہے۔

صغریٰ:۔ کیوں کہ وہ اصلی الفطرت و متبوع ہے۔

کبریٰ:۔ کوئی بھی اصلی الفطرت و متبوع کسی ایک فرقے میں منحصر نہیں ہوتا۔

حاصل نتیجہ:۔ لہذا اللہ کا سچا دین کسی ایک فرقے میں منحصر نہیں ہے۔

اس دلیل کا پہلا حصہ یعنی صغریٰ قرآن شریف کی سورۃ المومنون، آیت نمبر 71 جیسے نصوص قطعیہ کا مدلول و مفاد ہونے کی بنا پر بدیہیات اسلامیہ کے قبیل سے ہے تو کبریٰ تمہید نمبر (3) اور (4) کے مطابق فطریات کے قبیل سے ہے ایسے میں یہ دلیل اپنے تمام اجزاء کا بدیہیات یقینیہ ہونے کی وجہ سے نہ صرف فقہی استدلال، بلکہ برہان قرار پاتی ہے۔ جس میں جاہل مرتب کے سوا کسی اور شخص کو تردد نہیں ہو سکتا۔ مگر یہ کہ ناقص پیروں کے پسندے میں پھنسے ہوئے ناقص مفتیوں کا معاملہ نرا لاپے کہ اُن کی نظر مرغی کی نظر سے بھی کمزور ہے انہیں مزاج اسلام کی سمجھ ہے نہ حلاوت ایمان کی، انحصار کی حقیقت کا ادراک ہے نہ مختصر و مختصر فیہ کے مابین نسبت کا ایسے ناقص مفتیوں سے خدا کی پناہ۔ (اللہم ان نجعلک فی نحوہم ونعوذ بک من شرورہم)

مذکورہ چاروں تمہیدات کو سمجھنے والے حضرات اس مدعا کی حقانیت و صداقت پر استدلال مباشر بھی کر سکتے ہیں جس کی شکل اس طرح ہوگی کہ ”اللہ کا سچا دین کسی ایک فرقے میں منحصر نہیں ہے“ حق و درست ہے کیوں کہ یہ اگر حق و درست نہ ہوگا تو اللہ کے سچے دین کی ہر شکل اور ہر فرد کسی ایک فرقے میں منحصر



ہوگا۔ ورنہ ارتفاع نفیضین ہوگا جو محال ہے۔ حالاں کہ یہ باطل، جھوٹ اور خلاف حق ہے کیوں کہ سورۃ المؤمنون، آیت نمبر 71 جیسی نصوص قطعیہ کے منافی ہے اور اصل کو فرع قرار دینے کے مترادف ہے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ اس استدلال میں اصل کلام یعنی ”اللہ کا چاد دین کی ایک فرقے میں منحصر نہیں ہے“ قضیہ مہملہ ہے۔ جو محصورہ جزیہ کے حکم میں ہونے کی بنا پر اس کی نفیض اللہ کے سچے دین کی ہر شکل و ہر فرد کسی ایک فرقے میں منحصر ہوگا والا موجبہ کلیہ ہی ہوگا جو جھوٹ، خلاف حقیقت، نصوص قطعیہ کے خلاف اور اصل کو فرع قرار دینے کے مترادف ہونے کی بنا پر بالیقین مردود و ناقابل قبول ہے۔ یہ ہوئی ”اللہ کا چاد دین، صراط مستقیم اور انسانوں کی رب الناس علیہ السلام کی طرف سے روحانی تربیت کے لیے نظام حیات سے متعلقہ قانون الہی کی بات کہ وہ انسانوں کے کسی بھی فرقے میں منحصر نہیں ہے، کسی کا تابع نہیں ہے اور کسی کی فرع نہیں ہے۔ جس پر نہ صرف فقہی دلیل بلکہ دو برہان ہم نے بیان کئے جن کی روشنی میں اللہ کے سچے دین کا کسی فرقے میں منحصر نہ ہونے کا عقیدہ نہ صرف بدیہیات مذہبیہ بلکہ بدیہیات اسلامیہ کے قبیل سے قرار پاتا ہے۔ جس سے انکار کرنے والوں پر لگنے والا شرعی فتویٰ جتنا سخت اور خطرناک ہے اُسے تمام اہل علم جانتے ہیں جس کی ایک جھمک آگے چل کر ہم بھی اپنے انداز سے بیان کریں گے (انشاء اللہ تعالیٰ)۔

رہا دوسرا مسئلہ یعنی مذہب اہل سنت و جماعت کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونے کا مسئلہ تو مذکورہ چاروں مسلمات اسلامیہ کو بطور تمہید سمجھنے کے بعد اس کی حقانیت و صداقت بھی سب پر واضح ہو جاتی ہے۔ جس پر فقہی دلیل بطور استدلال غیر مباشر اس طرح ہوگی:

مدعا و مطلوب:- مذہب اہلسنت و جماعت اللہ کے سچے دین میں منحصر ہے۔

ضغریٰ:- اس لیے کہ یہ دین فطرت کی فرع و تابع ہے۔

کبریٰ:- دین فطرت کی ہر فرع و تابع اللہ کے سچے دین میں منحصر ہوتا ہے۔

حاصل نتیجہ:- لہذا مذہب اہل سنت و جماعت بھی اللہ کے سچے دین میں ہی منحصر ہے۔

اہل علم جانتے ہیں کہ اس استدلال میں بھی صغریٰ قرآن شریف کی سورۃ المؤمنون، آیت نمبر 71 جیسے نصوص کا مفاد و مدلول ہونے کی وجہ سے بدیہیات مذہبیہ کے قبیل سے ہے جیسے تمہید نمبر (2) اور (3) سے معلوم ہو رہا ہے۔ اور کبریٰ تمہید نمبر (4) کے مطابق بدیہیات فطریہ کے قبیل سے ہے۔ اہل دانش سے مخفی نہیں ہے کہ جس تفصیلی دلیل کے ہر دو مقدمے اور تمام اجزاء علی الاطلاق بدیہیات یقینیہ نہ ہو تو وہ رہبان ہو سکتی ہے نہ علی الاطلاق متج یقین۔

ایسے میں اس دلیل کو بھی برہان نہیں کہا جاسکتا کیوں کہ یہ یقینی علی الاطلاق اور غیر یقینی علی الاطلاق سے ترکیب پانے کی بنا پر درجہ یقین سے مادون اور نیچے ہے کیوں کہ بدیہیات مذہبیہ چاہے جتنے ہی قوی کیوں نہ ہو بدیہیات اسلامیہ کی نسبت کمزور ہی ہوتے ہیں، متواتر ہی ہو پھر بھی متواترات اسلامیہ سے مادون ہی ہوتے ہیں اور بدیہی و ضروری ہوتے ہوئے بھی ضروریات اسلامیہ کے مقابلہ میں کسی طرح معرض خفا کے حامل ہی رہتے ہیں۔ اسی نکتہ امتیاز کی بنیاد پر اس کے منکر کی تفصیل و تفسیق اور تدریم جیسے قبائح کے ساتھ یاد کرنے کی اسلام میں اجازت ہونے کے باوجود تکفیر کی اجازت نہیں ہے۔ جیسے فتاویٰ رضویہ میں ہے کہ:

”اگر کسی کے کلام میں ہزار میں سے صرف ایک احتمال کفر سے بچنے کے لیے موجود ہو تب بھی اُس کی تکفیر ناجائز و ممنوع ہے۔“ (1)

ایسے میں مذہب اہل سنت و جماعت کی حقانیت کے لیے بیان کی جانے والی اس دلیل کے صغریٰ کو تسلیم نہ کرنے والے دوسرے مذاہب فقہیہ کی اُن کی غلطی کے باوجود ہم تکفیر نہیں کر سکتے ہیں کیوں کہ دلیل کے اس حصہ کا یعنی مذہب اہل سنت کا دین فطرت اور اللہ کے سچے دین کی فرع و تابع ہونے کا ثبوت بدیہیات اسلامیہ کے ثبوت کی طرح یقینی علی الاطلاق نہیں ہے، قطعی الثبوت والدلالة نہیں ہے اور جملہ مدعیان اسلام یا انسانیت کی نگاہ میں ناقابل انکار نہیں ہے۔ اسی نکتہ امتیاز کی بنا پر سلف صالحین نے





میں خالق کائنات ﷻ کے کھلے فرمان ”هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ“ (1) کے برخلاف عقیدہ رکھ کر انسان کو خود اپنے افعال کا خالق بتانے والے معترکہ کو بھی دائرہ اسلام سے خارج نہیں کیا ہے۔ الغرض مذہب اہلسنت کی صداقت کے لیے بیان کی جانے والی یہ دلیل ضرورت مذہبی اور ضرورت فطری سے مرکب ہونے کی بنا پر واقعہ کے عین مطابق، عین حق اور سو فیصد درست و مفید مدعا ہونے کے باوجود محض اس وجہ سے برہان نہیں ہو سکتی کہ برہان کی تعریف اس پر صادق نہیں آتی، برہان کی اقسام میں سے کسی ایک کے نیچے بھی مندرج نہیں ہو رہی اور انسانیت کی نگاہ میں علی الاطلاق ناقابل انکار بھی نہیں ہے۔

ایسے میں اس کی عقلی حیثیت دلیل جدلی یا دلیل خطابی کے سوا اور کچھ نہیں ہے کیوں کہ اس کے صغر فی میں ”یہ دین فطرت اور اللہ کے سچے دین کی فرع و تابع ہے“ کہنے میں اگر مذہب اہل سنت کے معتقدات و معمولات کے وہ حصے مراد ہوں جو منظومات یا مقبولات عند الجمہور کے قبیل سے ہیں تب یہ پوری دلیل خطابی ہوگی اور جب ان دونوں سے قطع نظر ہو تب بھی خطابی ہوگی اس لیے کہ کسی بھی تفصیلی دلیل کی نوعیت کو متعین کرنے اور اس کے لیے مخصوص نام مقرر کرنے میں ہمیشہ اس کے کمزور جزو کا لحاظ کیا جاتا ہے۔ لہذا خطابی کا رتبہ دلیل جدلی سے مادون ہونے کی وجہ سے اس غیر متعین صورت میں بھی اسے دلیل خطابی کہنا ہی مناسب ہے۔

ایک متوقع اشتباہ اور اس کا ازالہ:- دلیل جدلی میں لفظ جدلی کا منسوب بسوئی جدل بمعنی جدال و مجادلہ ہونے کو اور دلیل خطابی میں لفظ خطابی کا منسوب بسوئی خطاب بمعنی تقریر و بیان ہونے کو دیکھ کر شاید کسی کو یہ خیال پیدا ہو جائے کہ ہم مذہب اہل سنت کی حقانیت کو موجودہ دور کے اس مجادلانہ و معاندانہ اور غلط بیانی و لاف زنی کے طریقے سے ثابت کر رہے ہیں (خَاشَا وَكَلَّا) ایسا ہرگز نہیں ہے ہم تو موجودہ دور کی اس مذہبی روش کو جائز ہی نہیں سمجھتے چہ جائے کہ اسے مذہب کی حقانیت پر دلیل

بنائیں۔ بلکہ مذہب اہل سنت و جماعت کی صداقت کے لیے بیان کی جانی والی مذکورہ دلیل جدلی یا خطابی سے ہماری مراد بالترتیب مقدّمات مسلمہ عند الخصم یا مسلمہ عند العوام کو فقہی انداز استدلال میں پیش کرنے یا مقدّمات منظومہ یا مقبولہ عند الجمہور کو تفصیلی دلیل کی شکل میں پیش کر کے مذہب اہل سنت کی صداقت کو ثابت کرنے کے سوا اور کچھ نہیں ہے جس میں جدال ہوتا ہے نہ قتال، مکارہ و غرور ہوتا ہے نہ کذب بیانی، گالی گلوچ ہوتی ہے نہ منافرت، کتمان حق ہوتا ہے نہ تعصب اور ہم اپنے اس اندازِ عمل کو پیغمبر کریم رحمۃ اللہ علیہ کی سنت طیبہ و اسوۂ حسنہ کے عین مطابق سمجھتے ہیں کیوں کہ سخت سے سخت مذہبی مخالف کے سامنے بھی اپنے موقف کی صداقت و حقانیت کو ثابت کرنے کے لیے ہمارے آقا و مولیٰ سید عالم ﷺ کا انداز استدلال برہانی، جدلی اور خطابی کے سوا اور کچھ نہیں ہوا کرتا تھا۔

قرآن شریف کے اندر بھی خالق کائنات جل جلالہ نے جہل مرکب اور تعصب جیسے امراض میں مبتلا گمراہوں کو مائلِ حق کرنے، اسلام کی صداقت ظاہر کرنے اور توحید و رسالت کی حقانیت سمجھانے کے لیے فقہی استدلال کے ان ہی طریقوں کو استعمال فرمایا ہے کیوں کہ برہانی دلیل چاہے حسی ہو یا وجدانی، فطری ہو یا حدسی، تجرباتی ہو یا خبری بہر تقدیر مانوس الحقائق لوگوں کے لیے استعمال کی جاتی ہے اور دلیل جدلی چاہے مسلماتی ہو یا غیرتی بہر تقدیر ان لوگوں کے لیے استعمال کی جاتی ہے جن کی رسائی فہم مسلمات و مشہورات تک محدود ہو اور دلیل خطابی صرف ان لوگوں کی فہمائش کے لیے استعمال کی جاتی ہے جن کا رجحان طبع اور زیادہ لگاؤ و دل چسپی مقبولات عند الجمہور یا منظومات میں ہو۔ قرآن شریف کے ”تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ“ (۱) یعنی ہر چیز کا مکمل بیان ہونے کے تقاضوں کو پیش نظر رکھ کر انہیں تبلیغ کریں۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف کے اندر اوّل سے لے کر آخر تک چاہے توحید کی دلیل سمجھائی ہے یا رسالت کی، بعث بعد الموت کی دلیل بیان فرمائی ہے یا حقانیت مجازۃ اعمال کی بہر تقدیر وہ بنیادی طور پر ان تینوں کو شامل ہیں۔



جی چاہتا ہے کہ قرآن شریف کے متعدد مقامات سے ان سب کی تمثیلی وضاحتیں نذر قارئین کر دوں لیکن غلط بحث ہونے کے خوف سے قلم کو یہیں پر ہی روکتا ہوں تاکہ اللہ کے سچے دین اور مذہبی فرقوں کے مابین مناسبت کے حوالہ سے پیش نظر موضوع کو تفسیر قرآن میں تبدیل کرنے کی بے نیکی سے بچ سکوں۔ جیسے قرآن کا انداز استدلال ان تینوں سے متجاوز نہیں ہے ویسے ہی اسوۂ حسنہ سید الانام صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان ہی خطوط پر استوار ہیں۔ اس کے بعد بزرگان دین سلف صالحین اور فقہاء کرام بھی اقتداء بخیر الکام و احسنہاء بسیرۃ سید الانام صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہر مذہبی مخالف کی فہمائش کے لیے استدلال کی ان ہی قسموں کو قائل عمل سمجھتے آئے ہیں گویا کسی بھی اسلامی حکم کے اثبات و فہمائش کے لیے اسلامی انداز استدلال کی صرف یہی تین قسمیں ہیں۔ مذہب شناسی کی راہ میں اسلامی انداز استدلال کی ان قسموں کی اہمیت کو دیکھ کر ہمارے اسلاف کرام نے بھی ان کے حقائق و ماہیات اور اقسام و احکام کو سمجھنے اور سمجھانے کا پورا پورا اہتمام کیا ہے۔ جس کے نتیجہ میں درس نظامی میں شامل جملہ علوم و فنون آلیہ سے زیادہ کتابیں منطق و معقولات کی رکھی گئیں تاکہ ان کی مدد سے مذہب شناسی کے اس مہم کو سمجھا جاسکے۔ علم فقہ پڑھنے سے پہلے اصول فقہ پڑھنے اور پڑھانے کا اہتمام محض اس وجہ سے کیا گیا۔ تاکہ اسلامی استدلال کی ان قسموں کی مشق و تمرین اور تعلیم و تربیت سے مزین ہو کر مآخذ شرعیہ سے حدود اللہ کا استنباط کیا جاسکے، جائز و ناجائز کا فلسفہ سمجھا جاسکے، اصول و فروع اور مختصر و مخصر فیہ کی نسبتوں کی تمیز کی جاسکے۔ کتب فتاویٰ میں ہدایہ ہو یا الذرائع المختار، فتاویٰ رضویہ ہو یا فتح القدیر یا کوئی اور وہ کون سی کتاب فقہ ہو سکتی ہے جس میں اسلامی انداز استدلال کے ان طریقوں کو نہ اپنایا گیا ہو۔ یہ الگ بات ہے کہ ان حضرات نے فقہی استدلال کے ان تینوں طریقوں میں بغرض اختصار قیاس ضمیر کی راہ اختیار کی ہے یعنی تفصیلی دلیل کے صغریٰ کے ذکر کرنے پر اکتفا کیا ہے یا مآخذ شرعیہ سے معلوم ہونے والی علت کو بطور صغریٰ ذکر کر کے قارئین کی فہم پر اعتماد کرتے ہوئے کبریٰ کا صراحتہ ذکر نہیں کیا کیوں کہ ہر قیاس فقہی کا کبریٰ اصول فقہ کا اُس مقام کے مناسب کسی مسئلہ کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا جو اصول فقہ کی کتابیں



سمجھ کر پڑھنے والے ہر عالم وقاری کو پہلے سے یاد ہونے کی وجہ سے یہاں پر اُسے صغریٰ کے ساتھ ملا کر نتیجہ نکالنا آسان ہے۔ مثال کے طور پر فقہ و فتاویٰ کی ہر کتاب میں نماز کے لیے وضو کے بطور شرط فرض ہونے پر دلیل کی غرض سے یہی ایک لفظ کہا گیا ہے کہ:

”لَقَوْلِهِ تَعَالَى..... إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ“

اسی طرح خود نماز کی فرضیت پر دلیل کے لیے بیک آواز تمام کتابوں میں کہا گیا ہے:

”لَقَوْلِهِ تَعَالَى..... اقِيمُوا الصَّلَاةَ“

اور زکوٰۃ کی فرضیت کے لیے بھی یہی ایک لفظ کہا گیا ہے کہ:

”لَقَوْلِهِ تَعَالَى..... وَأَتُوا الزَّكَاةَ“

تو ظاہر ہے کہ قرآن شریف کی یہ آیات بالترتیب وضو، نماز اور زکوٰۃ کی شرعی حیثیت پر محض اجمالی دلائل ہیں جنکا مفاد و مدلول ان کی شرعی حیثیت یعنی ان کی فرضیت ثابت کرنے کے لیے دی جانے والی تفصیلی دلیل کے لیے صغریٰ بننے کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ جس کا کبریٰ اصول فقہ کا مسئلہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے امر مطلق کے مفاد و مدلول کا فرض ہونا ہے گویا ان تمام حضرات نے اپنے مذکورہ اقوال میں وضو، نماز اور زکوٰۃ کی فرضیت پر بالترتیب اس طرح تفصیلی دلائل بیان کئے کہ:

مدعا شرعی حکم:- نماز کے لیے وضو کرنا فرض ہے۔

تفصیلی دلیل:- کیوں کہ یہ قول اللہ ”إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ“ والے امر مطلق کا مفاد و مدلول ہے۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سے امر مطلق کا ہر مفاد و مدلول فرض ہوتا ہے۔

حاصل نتیجہ:- لہذا نماز کے لیے وضو کرنا بھی فرض ہے۔

اسی طرح نماز کی فرضیت پر فقہاء کرام کی دی ہوئی اجمالی دلیل کی تفصیل اس طرح ہے کہ:



مدعا شرعی حکم:- نماز پڑھنا فرض ہے۔

فقہی دلیل:- کیوں کہ یہ قول اللہ ”اقِمْوُا الصَّلَاةَ“ والے امر مطلق کا مفاد و مدلول ہے۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سے امر مطلق کا ہر مفاد و مدلول فرض ہوتا ہے۔

حاصل نتیجہ:- لہذا نماز پڑھنا بھی فرض ہے۔

یہی حال زکوٰۃ کی فرضیت پر دی گئی اجمالی دلیل کا ہے کہ؛

مدعا شرعی حکم:- زکوٰۃ دینا فرض ہے۔

تفصیلی دلیل:- کیوں کہ یہ قول اللہ ”وَاتُوا الزَّكَاةَ“ والے امر مطلق کا مفاد و مدلول ہے۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سے امر مطلق کا ہر مفاد و مدلول فرض ہوتا ہے۔

حاصل نتیجہ:- لہذا زکوٰۃ دینا بھی فرض ہے۔

علیٰ ہذا القیاس کتب فقہ میں بیان کئے گئے تمام احکام کا یہی حال ہے کہ فقہاء کرام و اصحاب فتاویٰ نے مآخذ شرعیہ سے معلوم ہونے والی دلیل جو اپنے حکم پر اجمالی دلیل ہوتی ہے کو بطور صغریٰ ذکر کر کے تفصیلی دلیل کو قیاس ضمیر کے انداز میں بیان کرنے پر اکتفا کیا ہے اس لیے کہ مآخذ شرعیہ سے معلوم ہونے والی حد اوسط کا صغریٰ میں بطور محمول مذکور ہو جانے کے بعد کبریٰ میں اُس کا محمول فی المدعا کے لیے موضوع ہو جانے محتاج نظر نہیں رہتا۔ گویا اصول فقہ کے مسائل کو سمجھ کر پڑھنے کے بعد فقہ کی کتابوں سے انسانی اعمال کی شرعی حیثیات کی فہم حاصل کرنے کے درپے حضرات کے لیے فقہی دلیل کا کبریٰ بدیہی امر ہے جس کو پیش نظر رکھ کر فقہاء کرام محض اختصار کی خاطر ان تفصیلی دلائل کو قیاس ضمیر کے طور پر بیان کر کے صرف صغریٰ کا اشارہ دیتے ہیں۔ (فَجَزَّاهُمْ اللَّهُ خَيْرَ الْجَزَاءِ)

ورنہ نماز کے لیے وضو کی فرضیت خود نماز کی فرضیت اور زکوٰۃ کی فرضیت جیسے احکام کی فہم و فہمائش کے لیے ”لِقَوْلِهِ تَعَالَى..... اِلٰی آخِرَہ“ کو بطور دلیل بیان کرنے کی کیا تلک ہو سکتی ہے۔ کون سا ہوش مند انسان اسے معقول کہہ سکتا ہے اور قول جیسے مفرد کو فقہی حکم کے لیے دلیل بتانے کا کیا جواز ہو سکتا ہے جبکہ



فقہی احکام کی دلیل کا ہمیشہ مرکب تفصیلی ہونا ضروری ہے۔ کیوں کہ یہ علم فقہ کی حقیقت کا جزو ہے، اُس کی تعریف ”هُوَ الْعِلْمُ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ عَنْ أَدْلِيِّهَا التَّفْصِيلِيَّةِ“ میں جو ”أَدْلِيِّهَا التَّفْصِيلِيَّةِ“ مذکور ہے اس سے مراد مرکب تفصیلی کی شکل میں فقہی استدلال کے سوا اور کچھ نہیں ہے جیسے مسلم الثبوت اور اُس کی شروح، تحریر الاصول ابن ہمام اور اُس کی شروح میں اس کی علی وجہ اتم تفصیل موجود ہے جو نہ تو الہیات کے کسی مدرس و معلم سے پوشیدہ رہ سکتی ہے نہ کسی فوقانی متعلم سے چہ جائیکہ حقیقی مفتیان کرام یا بامعنی شیوخ الحدیث اس سے غافل رہ سکیں۔ لیکن جب شاہینوں کے نشیمنوں پر گدھوں کا بسیرا ہو، حقیقت کے لباس میں مجاز کی خود نمائی ہو، اصل کی جگہ نقل کا دور دورہ ہو، صلاحیت افتاء کے بغیر فتویٰ نویسی ہو، حدیث دانی کے بغیر شیخ الحدیث بن بیٹھنے کا رواج ہو، ناچختہ کاروں کی اختیار داری اور عصیت کی عمل داری ہو تو پھر آوازِ حق کے حق پرستوں کے پاس ”لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ“ پڑھنے کے سوا کوئی اور چارہ کار نہیں رہتا اور ”يَاللَّعَجَبَ لِضِيَعَةِ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَالطَّلَبِ“ کے بغیر صبر کا یار نہیں رہتا۔

ہمیں انہوں کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ برصغیر پاک و ہند کے اس خطے کے کچھ حضرات جو اٹھتے بیٹھتے اہل سنت و جماعت ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں، اپنے سواباتی تمام کے تمام دوسرے مسالک والوں کے ”کَلَابُ النَّارِ“ ہونے کا فتویٰ دیتے ہیں اور خود کو اللہ کے بچے دین کے ساتھ مساوی فی المصدق کہہ کر بخت کی ٹھیکیداری کی تشہیر کرتے ہیں۔ کھلے ذہن سے اُن کے معروضی حالات کا جائزہ لینے پر یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ اُن کا حقیقی اہل سنت و جماعت کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں ہے۔ فرمان نبوی ﷺ ”مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي“ کے ساتھ ربط نہیں ہے کیوں کہ معدودے چند مذہبی باتوں کے علاوہ نہ اُن کی قوت فکری اہل سنت و جماعت کے سانچے میں فٹ ہوتی ہے نہ قوت عملی۔ کیوں کہ اہل سنت سے مراد ہمیشہ سنت نبوی اور اسوۂ حسنہ سید الانام ﷺ کے پابند و پیروکار ہوتے ہیں اور جماعت سے مراد ہمیشہ جماعۃ الصحابہ یعنی سرور کائنات رحمت عالم ﷺ کے صحابہ کرام اہل بیت نبوت کے پاکیزہ





کردار کے حامل لوگ ہوتے ہیں جسکے مطابق اہل سنت و جماعت کے حقیقی مصداق و مظہر وہی لوگ ہو سکتے ہیں جو من حیث الاعتقاد و العمل سنت نبوی اور کردار صحابہ و اہل بیت نبوت کے پیروکار و پابند ہوں۔ جیسے حضرت شاہ عبدالعزیز (نور اللہ مرقدہ الشریف) نے فتاویٰ عزیزہ میں حدیث ”سَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً“ کی تشریح کرنے کے بعد فرمایا ہے:

”ہنس کسی کہ اتباع حدیث پیغمبر و پیروی جماعت صحابہ آئین و شیونہ او یا شد ناجیہ ممان است و ظاہر آنست کہ اہل معنی بجز اہل سنت و جماعت دیگر ری دانیست زیرا کہ سنت متابعت حدیث است و جماعت پیروی جماعت صحابہ“ (1)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو بھی حدیث پیغمبر کی اتباع اور جماعت الصحابہ کے کردار کو اپنانے کا احترام کرے گا وہی فرقہ ناجیہ ہے اور ظاہر بات یہ ہے کہ یہ معیار اہلسنت و جماعت کے سوا کسی اور کو حاصل نہیں ہے کیوں کہ اہلسنت ہونے کا مطلب متبع حدیث نبوی اور جماعت الصحابہ کے پیروکار ہے۔

حضرت امام غزالی (نور اللہ مرقدہ الشریف) نے احیاء العلوم میں حقیقی اہل سنت و جماعت کے عقائد کو تفصیل کے ساتھ بیان کرنے کے بعد بطور نتیجہ لکھا ہے:

”فَمَنْ اعْتَقَدَ جَمِيعَ ذَلِكَ مُوقِنًا بِهِ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ وَ عِصَابَةِ السُّنَّةِ وَ فَارَقَ أَهْلَ الضَّلَالِ وَ جُزُبِ الْبُذْعَةِ“ (2)

جس نے بھی معتزلہ، قدریہ مر جیہ وغیرہ فرقہ ہائے خالہ کے مقابلے میں اہل حق کے تمام مذکورہ اعتقادات پر یقین کے ساتھ عقیدہ رکھا وہی اہل حق ہوگا جو اہل سنت و جماعت ہے اور گمراہ بدعتیوں سے جدا ہے۔

مرفاۃ شرح مشکوٰۃ میں اہل حق و اہل نجات اور اللہ کے سچے دین میں مختصر نیک بختوں کے مصداق پر کافی بحث کرنے کے بعد فرمایا:

”فَلَا شَكَّ وَلَا رَيْبَ أَنَّهُمْ هُمْ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ“ (1)

یعنی اُسوہ حسنہ سید الانام صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین و صحابہ کرام کے کردار پر چلنے والوں کے سوا کوئی اور اس کے مصداق نہیں ہیں۔

الجامع الصغیر للسيوطی کی جس روایت میں جماعت سے نکلنے والوں کو قتل کرنے کا جو حکم آیا ہے اُس کی تشریح کرتے ہوئے محدث السناد نے فیض القدیر میں فرمایا:

”الصَّحَابَةُ وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ السَّلَفِ“ (2)

یعنی جماعت سے مراد صحابہ کرام کی جماعت اور اُن کے بعد والے سلف صالحین کی جماعت ہے۔

حقیقی اہل سنت و جماعت کے تعین کی بابت سلف صالحین کی ان تصریحات سے صاف صاف پتہ چل رہا ہے کہ ”آدھا تیر آدھا ٹیڑ“ جیسے اہل سنت اور سنت نبوی و جماعت الصحابہ کے بعض معتقدات کو ماننے اور بعض کی دھجیاں اُڑانے والوں کو اکابرین اسلام نے کبھی بھی حقیقی اہل سنت و جماعت نہیں سمجھا بلکہ تاریخ کے ہر دور میں یا کائنات کے ان بزرگوں نے سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور جماعت الصحابہ کے عقائد کے برعکس کسی قسم کے بھی غلط عقیدہ میں مبتلا حضرات کو اہل بدعت ہی جانا ہے۔ عقیدہ کی یہ خرابی چاہے کسی ایک مسئلہ سے متعلق ہو یا ایک سے زیادہ بہر حال سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور جماعت الصحابہ سے ثابت عقائد و عمل کے منافی مذہب رائج کرنے والوں کو اہل بدعت قرار دینا بھی سنت اسلاف ہے۔

حقیقی اہل سنت و جماعت کے اس معیار کو سمجھنے کے بعد جب ہم خود کو اہل سنت و جماعت کہنے والی اس نئی جنس کی قوت فکری و عملی پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں ان کی شکل میں کچھ اور ہی دکھائی دیتا ہے۔ کیوں کہ سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں نصیب اعتقادی کی قطعاً گنجائش نہیں ہے جبکہ یہ سہرا یا اس

(1) مرفاۃ شرح مشکوٰۃ، ج 1، ص 2 نا 4۔ (2) فیض القدیر، ج 4، ص 99۔



میں ڈوبے ہوئے نظر آتے ہیں، صحابہ کرام ضعیف الاعتقادی اور توہم پرستی کو ایمان کے منافی سمجھتے تھے جبکہ یہ اُسے داخل فی الاسلام سمجھتے ہیں، سنت نبوی ﷺ میں ریاکاری کو شرک کی ایک قسم قرار دے کر اُسے گناہ کبیرہ کے زمرہ میں شمار کیا گیا ہے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اُسے ایمان کی راہ میں نقصان سمجھتے رہے جبکہ یہ حضرات اُسے مصلحت فی الاسلام سمجھ کر ارتکاب کر رہے ہیں۔ سنت نبوی ﷺ میں اتحاد بین المسلمین کے لیے قدم اٹھانے کو فرض عین قرار دیا گیا ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اُس پر عمل کرنے کو فرض سمجھتے تھے جبکہ یہ اُسے ایمان کی کمزوری کہہ کر اُس کی ضد یعنی افتراق بین المسلمین کی حرام کاری میں مبتلا ہیں۔ سنت نبوی ﷺ میں خود ستائشی کو گناہ قرار دے کر اُس سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے صحابہ کرام ہمیشہ اُس سے اجتناب کرتے رہے جبکہ یہ اُسے مصلحت سمجھ کر ارتکاب کر رہے ہیں، منہ پر لوگوں کی تعریف کرنے اور خوشامد کرنے کو سنت نبوی ﷺ میں ظلم قرار دے کر اُس سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے۔ صحابہ کرام ومن بعدہم جملہ سلف صالحین اُسے ہمیشہ معیوب سمجھتے رہے ہیں جبکہ یہ اُسے داخل فی الاسلام کہہ کر ارتکاب کر رہے ہیں۔

قبروں کو سجدہ کرنے اُن پر میلہ لگانے اور کسی بھی غیر اللہ کو سجدہ کرنے سے سنت نبوی ﷺ میں منع کر کے اُنہیں ناجائز قرار دیا گیا ہے۔ صحابہ کرام نے ہمیشہ اسے ناجائز ہی جانا ہے جبکہ یہ حضرات من گھڑت تاویلات سے ان تمام خرافات کو جائز کہتے ہیں، بزرگانِ دین کی توہین مسلمانوں کی بدنامی اور بیعتہ الاسلام کی کمزوری کا سبب بننے والے ہر عمل کو سنت نبوی ﷺ میں حرام قرار دے کر اُس سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے صحابہ کرام ہمیشہ اس کی پابندی کرتے رہے جبکہ یہ حضرات محض اپنی خواہش کی اتباع میں انہیں جائز سمجھ کر ارتکاب کر رہے ہیں۔ روحانیت و مذہب کے حوالہ سے عوام کی رسائی فہم سے بعید یا اشتباہ کے سبب بننے والی فی الجملہ جائز باتوں کی تبلیغ کرنے کو سنت نبوی ﷺ میں ناجائز و ممنوع قرار دیا گیا ہے۔ صحابہ کرام نے ہمیشہ اُس پر عمل کیا جبکہ یہ اسے جائز سمجھ کر فخریہ طور پر ارتکاب کر رہے ہیں، سنت نبوی ﷺ میں اہل کتاب کے احبار اور جہان کے کردار کو حرام قرار دے کر اُس سے منع کیا گیا





ہے۔ صحابہ کرام بھی ہمیشہ اُسے مکروہ جان کر نفرت کرتے رہے جبکہ یہ حضرات اُسی چیز کو دوسرے ناموں سے جائز سمجھ کر اپنارہے ہیں۔

الغرض اہل سنت و جماعت کے خالص اسلامی نام کے پردہ میں بدعت کاریوں کی یہ فہرست نہایت طویل ہے، اس کے گوشے تاریک اور خوشے تلخ ہیں اور اس کے ان حاملین کی فکر و عمل آنجانے میں مختلف سنت و منافی جماعت ہے اور اس قسم آدمی سنت آدمی بدعت والے حضرات، پیری مریدی کے کاروبار کرنے والے، نیم خواندہ علماء اور جاہل پیروں میں بکثرت پائے جاتے ہیں جو اٹھتے بیٹھتے اپنے آپ کو اہل سنت و جماعت کہتے نہیں تھکتے۔

ایک اشتباہ اور اُس کا ازالہ:- مذہبیت اور روحانیت کے حوالہ سے ان معروضی حقائق پر غور کرنے والے قارئین کرام کو یہاں پر اشتباہ ہو سکتا ہے کہ جن لوگوں کو حقیقی اہل سنت و جماعت کا خلاف اور ضد قرار دیا جا رہا ہے وہ شرح عقائد، مواقف اور فقہ اکبر جیسی کتب عقائد میں لکھے ہوئے مسائل اہل سنت و جماعت کو تسلیم کرتے ہیں یعنی معتزلہ، خوارج، قدریہ، مرجیہ، امامیہ، وغیرہ فرقوں کے ساتھ اختلافی مسائل میں اسلاف اہل سنت نے جو موقف اختیار کیا ہے ان لوگوں کا بھی وہی موقف ہے۔ ایسے میں انہیں حقیقی اہل سنت سے خارج قرار دینے کا کیا جواز ہو سکتا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ کتابوں میں جن مسائل کے حوالہ سے اسلاف اہل سنت کا موقف بیان ہوا ہے اُن کا تعلق صرف اور صرف ماضی بعید کے مختلف ادوار میں سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام التسلیم اور جماعت الصحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے برخلاف وجود میں آنے والے گمراہوں سے بچانے کے لیے اہل حق نے اُن کی نشان دہی کی تھی کیوں کہ سنت نبوی ﷺ اور جماعت الصحابہ کے خلاف روش اختیار کرنے والے اہل بدعت کا وجود کسی ایک تاریخ کی پیداوار تو ہے نہیں کہ یہ سب گمراہ فرقے کسی ایک وقت میں ہی وجود میں آئے ہوں اور سنت نبوی و جماعت الصحابہ کا دفاع کرنے والے اہل حق نے بھی اُسی ایک وقت میں ہی اُن کا رد کر کے حقیقی اہل سنت و جماعت بننے کے لیے معیار و



خطوط مقرر کر کے آئندہ ہمیشہ کے لیے نئے جنم پانے والے گمراہ فرقوں کا راستہ روکا ہے ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ فقہ خوارج جو سنت نبوی و جماعت الصحابہ کے خلاف اولین بدعت و گمراہی تھی سے شروع ہونے والے اس سلسلہ بدعت کی منحوس شاخوں کا تسلسل ہر دور و تاریخ میں جاری رہا اور جاری ہے بلکہ قیامت تک جاری رہے گا۔ یہاں تک کہ حضرت امام مہدی جب تشریف لائیں گے تو اہل بدعت کے یہی نیم خواندہ متعصب علماء مؤ اور ان کے ہمکار جاہل پیر اُن کے خلاف ہوں گے، بظاہر اگرچہ مخالفت کرنے کی استطاعت خوف شمشیر کی وجہ سے نہیں رکھیں گے لیکن باطنی خباثت کا مظاہرہ قلبی منافرت کی شکل میں ضرور کریں گے۔ جیسے فیض القدر شرح جامع الصغیر، جلد 6، صفحہ 279 اور الفتوحات المکیہ، جلد 3، صفحہ 327 پر اس کی مکمل تشریحات موجود ہیں۔

بدعت کا گمراہ جماعتوں کے اس جاری عمل کی واضح مثالیں ماضی قریب میں لکھی گئی کتب عقائد مثلاً المعتمد المعتقد اور اُس کی شرح المستند المستند بناء نجاۃ الابد اور فتاویٰ بہار شریعت حصہ اول کی شکل میں بھی دیکھی جاسکتی ہیں۔ جن میں سنت نبوی و جماعت الصحابہ کے حقیقی پاسبانوں نے تاریخ کے مختلف ادوار میں گمراہ جماعتوں کی نشان دہی کر کے اُن سے بچنے کی تلقین کی ہے۔ جن کا وجود ماضی بعید کے کسی بھی دور میں نہیں تھا۔ فتاویٰ رضویہ میں بھی مزارات اولیاء کو سجدہ کرنے، غیر معیاری مشائخ و جعلی پیروں کے اس گھناؤنے کاروبار کو جائز سمجھنے مصنوعی مزارات بنانے اور پیری مریدی کو ذریعہ معاش بنانے والے، اجبار و رہبان کا کردار اپنانے جیسے بدعت کاروں کا سنت نبوی ﷺ اور جماعت الصحابہ کے خلاف ہونے کی کتنے مقامات پر نشاندہی کر کے ان بدعتی گمراہوں سے بچنے کی تبلیغ کی گئی ہے۔

ہم بھی بزرگانِ دین کے اسی تبلیغی کردار کے عین مطابق اپنے دور کے نمبر دو (2) اہل سنت کی فکری و عملی بدعت کاریوں کو سنت نبوی ﷺ اور جماعت الصحابہ کے منافی و متضاد ہونا ظاہر کر کے وہی فریضہ انجام دے رہے ہیں جو اسلاف نے دیا، وہی کردار اپنا رہے ہیں جو انہوں نے اپنایا اور اصل و نقل کی وہی تفریق بتا رہے ہیں جو انہوں نے ہمیں بتائی تھی۔ لہذا سنت نبوی ﷺ اور جماعت الصحابہ کے متضاد،

طرح طرح کی فکری و عملی بدعتوں میں ملوث لوگوں کو محض اس وجہ سے اہل سنت و جماعت کہنا کہ وہ ماضی بعید و قریب یا زمانہ حال کی کچھ گمراہ جماعتوں کے خلاف ہیں یا اس لیے کہ وہ کچھ مسائل میں سنت نبوی ﷺ اور جماعت الصحابہ کے مطابق ہیں بے حقیقت تصور ہے، اشتباہ برائے اشتباہ ہے۔ اس اشتباہ کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی ناواقف حال شخص کسی ظالم کو یا لباس خضر میں دھوکہ باز فراڈی غدار کو محض اُس کے اسلامی لباس یا خوبصورت چہرہ کو دیکھ کر یا نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے کو دیکھ کر مرد صالح کہے۔ واقف حال سب جانتے ہیں کہ کجا حقیقی مرد صالح کجا یہ فراڈی ظالم، کجا حقیقی نمازی و روزہ دار اور کجا خلق خدا کا یہ مجرم و غدار۔

اہل سنت و جماعت ہونے کا یہ مطلب کہ آدھے تیز آدھے بئیر کو اہل سنت کہا جائے، آدھی سنت آدھی بدعت التباس الحق بالباطل کرنے والے مجرموں کو سنت نبوی ﷺ اور جماعت الصحابہ کا پیروکار ٹھہرایا جائے یا محض چند گمراہ فرقوں کی مخالفت کرنے کی بناء پر سنت نبوی ﷺ و جماعت الصحابہ کے ان فکری و عملی مخالفوں کو اہل سنت و جماعت قرار دیا جائے بجائے خود اہل سنت و جماعت کی مخالفت ہے ورنہ معتزلہ و کرامیہ، اور دوسرے بہت سے گمراہ فرقوں کو بھی اہل سنت کہنا پڑے گا کہ وہ بھی تو سنت نبوی ﷺ اور جماعت الصحابہ کے سوا فیصد مخالف نہیں ہیں۔ ایسے میں مذکورہ اشتباہ شیطانی و سوسہ کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ (اللّٰهُمَّ اَنْتَ الْمُسْتَعَانُ عَلَى الشَّيْطَانِ)

دین اسلام کو اپنی خواہشات کا تابع کرنے والوں کا ایک اور ظلم:-

مذکورہ شیطانی اشتباہ کے علاوہ اپنی خواہش نفس پر مبنی تصورات کو منحصر فی الحق اور اللہ کے حقے دین حق کو اپنے ان مزعومہ نظریات میں منحصر کہنے کی جسارت کرنے والے ناقصوں کا ایک ظلم بلکہ ظلم عظیم یہ بھی ہے کہ عرصہ ربیع صدی سے ہم دیکھ رہے ہیں کہ مرنے کی نظر رکھنے والے یہ مٹھی بھر ناقص الفکر اپنے ان مزعومہ نظریات کے خلاف کرنے والوں کو چاہے وہ کتنے ہی بڑے عالم و عامل اور فاضل و کامل ہی کیوں نہ ہوں اہل سنت و جماعت کے خلاف ہونے کا فتویٰ دے رہے ہیں، اہل سنت و جماعت کے لیے





بے مثال خدمات انجام دینے والے محسنین اہل سنت کے خلاف چہ میگوئیاں کر رہے ہیں اور اہل حق کی پکڑیاں اُچھال کر اپنے محدود و منحوس ماحول کے جہلا سے داد تحسین لے رہے ہیں۔ سلسلہ حماقت کی اس نامعقول حرکت میں گزشتہ چار سالوں کے دوران مرحوم علماء حق میں سے میرے استاذ الحدیث حضرت غزالی زمان سید احمد سعید کاظمی، شاہ احمد نورانی قدس اللہ اسرارہم القدسیہ اور بقید حیات علماء حق میں برادر محترم شیخ الحدیث مولانا غلام رسول سعیدی، رفیق محترم حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد اشرف سیالوی کے خلاف محض اس وجہ سے ماہنامہ آواز حق میں کچھ لکھنے کے لیے مجھ سے درخواستیں کی گئیں، بار بار خطوط بھیجے گئے کہ انکی کچھ تحریریں اُن مرغی کی نظر رکھنے والوں کے مزعومہ خیالات کے خلاف تھیں۔ بدعت کاروں کی یہ محدود و منحوس جماعت اس وجہ سے بھی قابلِ رحم ہے کہ ان میں کوئی رجل رشید نہیں ہے جو انہیں روکے، ٹوکے اور اپنے فکری گھروندہ کی حدود میں رہنے کا انہیں کہے۔ اس زوال رسیدہ ماحول و معاشرہ میں کوئی مصلح نہیں ہے جو اللہ کے سچے دین کو اپنے نظریات میں منحصر کرنے کی بد انجامی سے انہیں آگاہ کرے کہ اللہ کا سچا دین دُنیا ئے انسانیت کے ہر دور و تاریخ میں موجود تھا جبکہ تمہارے خیالات کل کی پیداوار ہیں، اللہ کا سچا دین اُس کے مقدس فرمان ”إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ“ (۱) کا مظہر و مصداق ہو کر جملہ انبیاء و مرسلین کی سابقہ شریعتوں میں بھی جلوہ فرما تھا۔ جبکہ تمہارے ان نظریات کا کوئی تصور بھی نہیں تھا اور اُس کے کچھ حصوں پر عمل کر کے غیر مسلم اقوام بھی ترقی کی منازل طے کر رہی ہیں۔ جبکہ تم اُسے اپنے اندر منحصر ہونے کے جھوٹے گھمنڈ کے قعر ذلت میں گرتے جا رہے ہو۔

اللہ کے سچے دین کا اصل الاصول ہونے اور جملہ اسلامی فرقوں کے گمان و خیال میں متبوع العقیدہ والعمل تصور کیے جانے کی وجہ سے آج تک کسی بڑے سے بڑے گمراہ فرقے نے بھی اُسے اپنے مخصوص نظریات کا تابع بنا کر اپنے عقیدہ و عمل میں منحصر ہونے کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ سب نے اس معکوس



الغفرت گمراہی کے برعکس اپنے اپنے فرقوں کو اُسی کی اتباع میں منحصر سمجھ کر دوسروں کو غلط کہا ایسے میں اللہ کے سچے دین کو اپنے عقائد و اعمال میں منحصر کہہ کر اُس لامحدود و کومحدود کرنے والا اصل کو فرع بتانے والا اور متبوع کو تابع قرار دینے والا ایسا جدید فرقہ ہے جس کی کوئی مثال ہی نہیں ملتی، جس کی سنت نبوی اور جماعت الصحابہ کے ساتھ کوئی مناسبت ہی نہیں ہے۔ لگتا ہے کہ سنت نبوی ﷺ اور جماعت الصحابہ کے خلاف کردار کی حامل اس نئی جنس کو اللہ تعالیٰ نے فرض منصبی سے غافل علماء پر عذاب کے طور پر مسلط کیا ہوا ہے۔ ورنہ علماء حق اگر سنت نبوی ﷺ اور جماعت الصحابہ کے حوالہ سے اصل و نقل کی تمیز بتاتے، حقیقی اہل سنت و جماعت اور نمبر دو اہل سنت کی تفریق کرتے اور اصل کی اشاعت کے ساتھ نقل کے اسناد کا فریضہ انجام دیتے تو اصل کی جگہ نقل کے مشہور ہونے کا یہ فساد کبھی نہ ہوتا، التباس الحق بالباطل کا یہ مکروہ منظر کبھی نہ ہوتا اور حقیقی اہل سنت و جماعت کی زوال پذیری دیکھنے کو کبھی نہ ملتی۔ میں پوری شرح صدر کے ساتھ یہ سطور علماء حق کی آگاہی کے لیے سپرد قلم کر رہا ہوں اور انہیں آگاہی دے رہا ہوں کہ یہ سب کچھ آپ حضرات کی تن آسانیوں، مصلحت کو شیوں اور مدامت فی الدین جیسی بے اعتدالیوں کا منطقی انجام ہے، اللہ کے سچے دین میں مجازاۃ اعمال کے حوالہ سے مقررہ دنیوی سزاؤں کا نمونہ و مظہر ہے اور رب الناس جل مجدہ الکریم کی طرف سے تنبیہ ہے کہ اب بھی اگر مذہب حق اہل سنت و جماعت کی تبلیغ کے لیے، اس حوالہ سے اصل و نقل کی تفریق کے لیے اور فساد کاروں سے تحفظ و تطہیر کے لیے نہ اٹھو گے تو آئندہ کی سزائیں آج سے زیادہ سخت ہونگی کیوں کہ جس قوم میں اصل اور نقل کی تفریق بتانے کا اہتمام نہ ہو اصل کو دجل سے بچانے کا احساس نہ ہو اور جہلا کی قیادت سے اجتناب نہ ہو تو اُس کا انجام ایسا ہی ہوتا ہے۔

اللہ کے لامحدود، اصل الاصول اور متبوع دین کو اپنے مزمومہ اہل سنت میں منحصر کرنے کی خطرناک جسارت کرنے والوں کا ایک اور اشتباہ آواز باز گشت کی طرح ہمارے کانوں تک یہ پہنچی ہے کہ وہ حقیقی اہل سنت کے مذاہب اربعہ کے اختلاف کا حوالہ دے کر کہتے ہیں کہ ان تمام مذاہب کے حق ہونے یا



بعض کا حق اور بعض کا ناحق ہونے میں اسلاف اہل سنت کے دو اقوال ہیں؛

پہلا قول:- یہ سب کے سب حق ہیں۔ دوسرا قول:- حق صرف ایک ہے باقی تینوں غلط ہیں۔

تو اسلاف اہل سنت کے اس اختلاف کا لازمی نتیجہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ وہ اللہ کے سچے دین کو صرف اور صرف اہل سنت و جماعت کی اس چار دیواری کے اندر منحصر سمجھ کر ان کے سوا باقی تمام مذاہب باطلہ کو ”کَلَابُ النَّار“ قرار دیتے ہیں۔

جواب:- جہاں تک مذاہب اربعہ کے حق ہونے کے حوالہ سے اسلاف اہل سنت کے مذکورہ اختلاف کا ذکر کیا گیا ہے یہ تو درست ہے لیکن ان دونوں اختلافی اقوال کی تشریح کرنے اور ان کے محمل و مصداق متعین کرنے میں ان حضرات کو اشتباہ ہوا ہے کیوں کہ اکابرین اہل سنت کے مذکورہ دونوں فریقوں میں سے کسی ایک نے بھی یہ نہیں کہا ہے کہ اللہ کا چار دین عہد صحابہ کے بعد وجود میں آنے والی اس چار دیواری میں منحصر ہے بلکہ اُن میں سے ایک فریق کا موقف جیسے ”المیزان الکبریٰ للامام الشحرانی“ میں موجود ہے، یہ ہے کہ مذاہب اربعہ کے اماموں میں سے ہر ایک ولایت خاصہ کے خصوصی مقام پر فائز ہونے کی بدولت بندوں کے افعال اختیار یہ کی شرعی حیثیات کے غیبی رموز و اسرار پر مطلع تھا تو جس نے اپنے آپ کو جس استطاعت و پوزیشن کا سمجھا اُسی کے مطابق بندوں کے ان اختیاری اعمال کی شرعی حیثیت کا قول کیا لہذا یہ سب کے سب اقوال برحق ہیں کسی ایک امام یا کسی ایک مذہب کو بھی غلط نہیں کہا جاسکتا۔ چنانچہ امام عبدالوہاب الشحرانی نور اللہ مرقدہ نے نہ صرف اپنے مخصوص انداز میں تمام مجتہدین فی الاسلام کے حق اور مصیب ہونے کو ”المیزان الکبریٰ“ کے صفحات میں واضح کیا ہے بلکہ اُنہوں نے از اول تا آخر اس پوری کتاب کو اسی موضوع کے لیے مختص کیا ہے۔ جبکہ ان کے علاوہ اور حضرات نے اپنی اپنی کتابوں میں اسے جزوی طور پر ذکر کیا ہے، جیسے مسلم الثبوت اور اُس کی شروء میں موجود ہے۔ اور دوسرے فریق کا موقف جیسے ”مسلم الثبوت“ میں لکھا ہے؛

”هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ عِنْدَ الْأَئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ“ یعنی حق کا ایک ہونا چاروں اماموں کے مطابق صحیح ہے۔



اس کی شرح میں فواتح الرحموت نے لکھا ہے؛

”وَالْحَقُّ عِنْدَ اللَّهِ وَاحِدٌ“ (1)

بندوں کے جن اختیاری اعمال کی شرعی حیثیت متعین کرنے میں ان نفوس قدسیہ کا اختلاف ہے ان میں حق کو پانچواں صرف ایک ہوتا ہے جبکہ اس کے مقابلہ میں اور جتنے بھی ہیں وہ سب کے سب غلطی ہیں۔ اس قول کے مطابق اہل حق کے مذاہب اربعہ کے اماموں میں سے ہر ایک کے ماننے والے مقلدوں کو ہر اجتہادی و اختلافی مسئلہ میں اپنے امام کے مصیب ہونے پر غالب گمان و رائج عقیدہ اور اُس کے مد مقابل کے غلطی ہونے پر غالب گمان و رائج عقیدہ رکھنا ضروری ہے جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ اپنے امام کے غلطی ہو نیکام رجوع گمان یا تصور وہم کے درجہ میں ہونے کے ساتھ دوسرے اماموں کے مصیب ہو نیکام رجوع گمان و تصور ہوا کرتا ہے۔ ایسے میں مذاہب اربعہ کے حق ہو نیکے حوالہ سے سلف صالحین کے مذکورہ اختلاف کا مفاد اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ بندوں کے غیر منصوصی اختیاری اعمال کی شرعی حیثیت بتانے میں مجتہدین کرام نے جو کچھ کہا ہے حق اُن سے متجاوز نہیں ہے وہ سب کے سب حق ہیں یا اُن میں سے صرف ایک حق ہے لیکن اس کا یہ مطلب سمجھنا کہ انہوں نے اللہ کے سچے دین کو مذاہب اربعہ میں منحصر کیا ہے، محض کج فہمی ہے، مغالطہ یا اشتباہ ہے یا سلف صالحین کے اس جائز اختلاف سے اپنی ناجائز پسند و ترجیح پر غلط استدلال ہے، جسے کوئی بھی سنجیدہ انسان تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں ہے۔ ان حضرات کو لگنے والے اس اشتباہ کی منشاء اور اصل صورت حال کی وضاحت اس طرح ہے کہ مذکورہ اختلافی تفصیل میں بزرگان دین نے جس حق کے متعلق لکھا ہے ”کون الحق واحدًا“ یا لکھا ہے کہ ”وَالْحَقُّ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَاحِدٌ“ جیسے مسلم الثبوت کی عبارت ”هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ عِنْدَ الْأَئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ“ کے تحت ”فواتح الرحموت“ نے لکھا ہے۔ تو اُس سے مراد بندوں کے اختیاری افعال کی شرعی حیثیت بتانے کے حکم کا مطابق واقعہ ہونا ہے کیوں کہ اجتہادی مسائل کا تعلق ہمیشہ بندوں کے اختیاری

(1) فواتح الرحموت، ج 2، ص 381۔



اعمال کے ساتھ ہوتا ہے۔ فقہاء کرام کا باہمی اختلاف بھی ان ہی کی شرعی حیثیت متعین کرنے میں ہوتا ہے۔ ایسے میں ہر دونوں فریقوں کی نگاہ میں اس حق سے مراد اجتہادی حکم کے معنی و مفہوم کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ یہاں پر اسے ”دین اللہ الحق“ یعنی اللہ کے سچے دین پر محمول کرنے کی کوئی ٹک ہو، کیوں کہ ہر کلام اور ہر لفظ کا محمل و مصداق متعین کرنے میں اس کا سیاق و سباق اور مفہوم بعبارة النص سب سے بڑی دلیل ہوتا ہے۔ جبکہ مذکورہ اختلاف کے حوالہ سے فریقین کا کلام صرف اور صرف اجتہادی مسائل کے ساتھ خاص ہے تو پھر یہاں پر استعمال ہونے والے لفظ ”حق“ سے مراد دین اللہ الحق مراد لینا کیوں کر درست ہو سکتا ہے، لیکن اللہ کے سچے دین کو اپنے مزعومہ عقائد و اعمال میں منحصر سمجھنے والے کو تاہم بنیوں نے مفہوم بعبارة النص سے لے کر سیاق و سباق تک تمام شواہد و قرائن سے صرف نظر کر کے اسے دین اللہ الحق یعنی اللہ کے سچے دین پر منحصر اس وجہ سے محمول کیا کہ انہیں یا تو حق کے مصداق کو سمجھنے میں اشتباہ ہوا، سیاق و سباق اور مفہوم، بعبارة النص پر توجہ نہیں دی تو حق سے مراد دین اللہ الحق لیا جو ہر اعتبار سے غلط ہے یا اللہ کے سچے دین کو اپنے مزعومہ عقائد و اعمال میں منحصر سمجھنے کی جہالت، ماحولیاتی اثر اور تعصب کے ہاتھوں مجبوری نے ایسا کرایا بہر تقدیر اس کے عوامل و محرکات جو بھی ہو۔ (واللہ اعلم)

بزرگان دین کے اس کلام میں واقع لفظ حق سے مراد ”دین اللہ الحق“ یعنی اللہ کا سچا دین مراد لینا بے محل، بے مقصد سیاق و سباق کے خلاف اور مفہوم بعبارة النص کے منافی ہونے کی وجہ سے فحش غلطی ہے۔ کاش ان کج فہموں کو اس حوالہ سے اور استطاعت نہ سہی تو کم از کم شرح عقائد میں ”قَالَ أَهْلُ الْحَقِّ حَقَائِقُ الْأَشْيَاءِ ثَابِتَةٌ“ کی گئی تشریح اور لفظ حق کے مصداق اربعہ کے جدا جدا مواقع استعمال کی سمجھ نصیب ہوئی ہوتی پھر بھی اس غلطی کے شکار نہ ہوتے لیکن سچ فرمایا فقہاء کرام نے ”التَّعَصُّبُ إِذَا تَمَلَّكَ أَهْلَكَ“ (1) یہ پیچارے بھی اللہ کے سچے دین کو اپنے مزعومہ عقائد و اعمال میں منحصر

سمجھ کر اور اسے اپنے خیالات کے تابع بنا کر اپنے سوابق سب کو کلاب النار جہنمی قرار دینے کے تعصب کی وجہ سے نہ صرف اسی مسئلہ میں بلکہ قدم قدم اشتباہ میں مبتلا رہتے ہیں ورنہ مجتہدین فی الاسلام کے اقوال و مذاہب کی نوعیت کے لیے چلائے گئے اس کلام میں واقع لفظ حق سے مراد اللہ کا سچا دین لینے کی غلطی تعصب سے پاک انسان کبھی نہیں کر سکتا۔

### حقیقی اہل سنت کا موقف:-

پیش نظر مسئلہ کے پہلے حصہ یعنی اللہ کے سچے دین کا کسی بھی فرقے میں منحصر نہ ہونے کی حقانیت و صداقت پر گزشتہ صفحات میں ہم دو برہانی دلیلیں اور اس کے دوسرے حصہ یعنی حقیقی مذہب اہل سنت و جماعت کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونے کی حقانیت و صداقت پر خطابی دلیل بیان کر کے ان دونوں کو بے غبار کر آئے ہیں۔ اب دل چاہتا ہے کہ اس دوسرے حصہ یعنی مذہب اہل سنت و جماعت کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونے کی حقانیت و صداقت پر برہانی دلیل بھی نذر قارئین کر کے ان دونوں اسلامی عقیدوں کا توازن برابر نہ سہی کم از کم ایک دوسرے کے قریب کر دوں، تو وہ بطور استدلال مباشر اس طرح ہے؛

مدعا و شرعی حکم:- حقیقی مذہب اہل سنت و جماعت کے معتقدات و مسائل کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونا حق ہے۔

استدلال مباشر:- ورنہ اس کی نفیض حق ہوگی یعنی معتقدات و مسائل اہل سنت و جماعت میں سے کسی ایک کا بھی حق نہ ہونا، لیکن یہ نفیض چونکہ ظاہر البطلان و ناحق ہے لہذا ہمارا اصل مدعا یعنی مذہب اہل سنت و جماعت کے معتقدات و مسائل کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونا ہی حق ہے۔

اصل مدعا یعنی معتقدات مذہب اہل السنۃ والجماعۃ منحصر فی دین اللہ الحق، جو قضیہ مہملہ ہے اس کا موجبہ جزئیہ کے حکم میں ہونے کی بنا پر اس کے نفیض سالبہ کلیہ یعنی ”لَا شَيْءَ مِنْ مُعْتَقَدَاتِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ مُنْحَصِرٌ فِي دِينِ اللَّهِ الْحَقِّ“ کا جھوٹا ہونا، اس لیے ظاہر ہے کہ جمع معتقدات مذہب





اہل السنۃ والجماعۃ میں اجماعیات وحققات میں المذہب بھی شامل ہیں جن کے غیر منحصر فی دین اللہ الحق ہونے کا کوئی تصور ہی نہیں ہے۔ مذہب اہل سنت کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونے پر مباشر استدلال کے اس انداز کو ہم نے دلیل برہانی اس لیے کہا کہ کسی بھی حکم کے نقیض کا جھوٹا ہونا اُس کے صدق وحق ہونے پر دلیل ہوتا ہے جس کے بعد کسی بیرونی دلیل کی ضرورت ہی نہیں رہتی اور اجتماع نقیضین یا ارتفاع نقیضین کا محال ہونا چونکہ بدیہیات اولیہ کے قبیل سے ہے اور اولیات ہمیشہ یقین کا افادہ دیتے ہیں اور یقین پر منتج دلیل ہمیشہ دلیل برہانی ہوا کرتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ استدلال مباشر کی ہر یقینی صورت ہمیشہ برہانی دلیل ہوتی ہے۔ جب اللہ کے سچے دین کا کسی فرقے میں منحصر نہ ہونے اور مذہب اہل سنت وجماعت کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونے کی حقانیت الگ الگ براہین سے مبرا نہ ہو چکی اور ان کے مابین تضاد وتناقض کا قول مردود ہو چکا تو پھر سوال نامہ ہذا کی ابتداء میں مذکور مفتی صاحبان کا یہ کہنا کہ ”مذہب اہل سنت اللہ کے سچے دین میں منحصر اور اللہ کا سچا دین مذہب اہل سنت میں منحصر ہے“ اپنے آپ مردود ہو گیا۔ کیوں کہ:

① اس میں لاحد وکومحد وسمجھا گیا تھا۔ ② اصل کو فرع ظہرایا گیا تھا۔

③ متبوع کو تابع قرار دے کر اللہ کے فرمان ”سُرْعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ“ (1) اور ”وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ“ (2) جیسے درجنوں نصوص قطعیہ کی مخالفت ہے۔

④ ”إِنَّ شَرْيْعَةَ جَاءَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ وَسِتِّينَ طَرِيقَةً مَّا سَلَكَ أَحَدٌ طَرِيقَةً مِنْهَا إِلَّا نَجَا“ (3) جیسی مقبول عند الاسلاف روایات سے بے اعتنائی ہے۔

(1) الشوری، 13۔ (2) النساء، 131۔

(3) المیزان الکبریٰ للشعرانی، ج 1، ص 30، مطبوعہ مصر بروایت طبرانی۔

۵ چاروں مذاہب اہل سنت کا مروج ہونے سے قبل صحابہ کرام و تابعین عظام کے جو اجتہادی مذاہب مثلاً مسلک ام المومنین حضرت عائشہ، عبد اللہ ابن عباس، مسلک حسن بصری، سفیان ثوری، امام اوزاعی ابن سیرین جیسے درجنوں صحابہ و تابعین یا تبع تابعین جو اللہ کے سچے دین میں منحصر اور حق ہونے کے باوجود موجودہ مذاہب اربعہ کے پابند نہیں تھے اُن سب کو اللہ کے سچے دین سے نکالنے کے مترادف ہے۔

۶ اللہ کے سچے دین کے مطابق عقیدہ عمل والے اُن تمام حضرات کو اسلام سے نکالنے کے مترادف ہے جو اہل سنت کے سوا کسی اور ناموں سے دُنیا کے مختلف خطوں میں آباد ہیں یا کسی جائز وجوہ کی بناء پر غیر مسلموں میں یا بد مذہبوں میں رہتے ہیں۔

۷ کوئی غیر مسلم ایمان لا کر اپنی قوت فکری و عملی کو اسلام کے مطابق بنا کر یا کوئی بد مذہب توبہ تائب ہو کر اہل سنت کی بجائے اُس نام سے مشہور ہو جو اُس خطے میں ایسے لوگوں کے لیے استعمال کیا جاتا ہے انہیں اسلام سے نکالنے کے مترادف ہے۔

۸ اللہ کا سچا دین اور دین اللہ الحق بالمعنی الہکی کے وہ حصے جو صرف بعد عہد الصحابہ مروج و مشہور ہونے والے مذاہب اہلسنت و جماعت کے ساتھ مختص ہیں بلکہ قبل از اسلام اور زمانہ جاہلیت میں بھی پائے جاتے تھے۔ لوگوں کے معمول بہ تھے اور مستحسن عند اللہ و عند الناس تھے جیسے مرد کی دیت کا پورا اور عورت کی دیت کا نصف ہونا، ضیوف اللہ (حجاج کرام) کی خدمت و احترام کرنا اور عدل کو استحسان کی نگاہ سے دیکھنے جیسے ہزاروں جزئیات جو بالیقین تاریخ کے ہر دور میں اللہ کے سچے دین کے حصے چلے آ رہے ہیں اُن سب کو دین اللہ الحق سے نکالنے کے مترادف ہے۔

۹ حضرت امام مہدی علیہ السلام کی تشریف آوری کے بعد مذہب اہل سنت و جماعت کے حصے ظلیات سمیت جملہ مذاہب عالم کے معدوم ہو کر صرف اور صرف اللہ کے سچے دین کا عہد نبوت کی طرح یقینی حالت میں نافذ ہونے کے اجماعی عقیدہ کے منافی ہے۔



❶ اللہ کے فرمان ”لَا خَيْرَ فِى كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ اِلَّا مِمَّنْ اَمَرَ بِصَدَقَةٍ اَوْ مَعْرُوفٍ اَوْ اِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ“ (1) کے عموم و شیعہ جیسے نصوص کثیرہ کے منافی ہے جن میں اللہ کا سچا دین اپنے کبھی مفہوم کے اعتبار سے موجود ہے چاہے مفہوم اہل سنت و جماعت کے حاملین و مصداق و مکلفین موجود ہو یا نہ ہو۔

❷ اللہ کے فرمان ”وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا“ (2) کے خلاف ہے جس میں ربُّ الناس جل مجدہ نے کسی فرقے کی خصوصیت کے بغیر تمام اہل مل و مل کو اپنے سچے دین کو لا کھل عمل بنانے کا حکم دیا ہے۔

❸ مذکورہ آیت کریمہ سمیت اُن تمام نصوص قطعیہ و ظنیہ سے انحراف ہے جن میں اتحاد بین المسلمین کے جو یاں رہنے کا، افتراق سے بچنے کا، اُمت مسلمہ کو زوال سے نکال کر ترقی و عروج کی راہ پر ڈالنے کا اور صالح قیادت لانے کا بالاتفریق مسلک سب کو حکم دیا گیا ہے اور اس کے برعکس زندگی گزارنے والوں کی بالاتفریق مسلک ”مَنْ لَّمْ يَهْتَمَّ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ مِنْهُمْ“ کہہ کر مذمت کی گئی ہے۔

جب پیش نظر مسئلہ کے ہر دونوں پہلو قرآن و سنت اور بزرگان دین کی روشنی میں واضح ہو چکے اور اہل سنت عقائد کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونے کے ساتھ اللہ کے سچے دین کا کسی بھی فرقے میں منحصر نہ ہونے کی حقانیت و صداقت کا فرق بھی معلوم ہو چکا کہ مذہب اہل سنت و جماعت کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونا بعض معتقدات اہل سنت کے اعتبار سے قطعی ہے جیسے معتقدات قطعیہ، مسائل اجماعیہ اور ضروریات اسلامیہ میں ہوتا ہے اور بعض معتقدات اہل سنت کے اعتبار سے ظنی ہیں جیسے معتقدات ظنیہ، مسائل اختلافیہ اور ضروریات مذہبیہ میں ہوتا ہے جبکہ اللہ کے سچے دین کا انسانوں کے کسی بھی فرقے میں منحصر نہ ہونا علی الاطلاق قطعی ہے، اجماعی ہے اور ضروریات دینیہ کے زمرہ میں شامل ہے تو پھر تعصب کے نشہ میں مدہوش و غافل اور معرفت کی مہک سے محروم مفتیوں کا یہ کہنا کہ ”اللہ کا سچا دین



مذہب اہل سنت میں منحصر ہے، انہیں کس طرف لے جا رہا ہے؟ کہاں سے کہاں تک پہنچا رہا ہے اور (فتاویٰ رضویہ کے مطابق ان پر کتنا خطرناک حکم لگ رہا ہے۔ انہیں چاہئے کہ خود سوچیں اور آواز حق کی اس مبرہن و متّح عبارت کو مشکوک نظروں سے دیکھنے کی بجائے خود اپنے ایمان کی خیر منائیں۔ فتاویٰ رضویہ کی محولہ بالا عبارت مندرجہ ذیل ہے:

”عند التحقيق آدمي كوا سلام سے خارج نہیں کرتا مگر انکار اُس کا جس کی تصدیق نے اُسے دائرہ اسلام میں داخل کیا تھا اور وہ نہیں مگر ضروریات دین (كَمَا حَقَّقَهُ الْعُلَمَاءُ الْمُحَقِّقُونَ مِنَ الْأَيْمَةِ الْمُتَكَلِّمِينَ)۔ (1)

پیش نظر سوال نامہ کے سائل محترم مولانا سیف الرحمان چترالی کا اور مذکورہ مفتیوں کا یہ کہنا کہ ”امت 73 کافروں میں تقسیم ہونے والی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے سلف صالحین اور شارح حدیث نے اللہ کے سچے دین کو مذہب اہل سنت و جماعت میں منحصر کیا ہے“ سو فیصد جھوٹ ہے بلکہ ان بے گناہ حضرات پر بہتان عظیم ہے، کسی نے بھی یہ غلطی نہیں کی ہے۔ میرے خیال میں ان بے گناہ اسلاف کی طرف اس معکوس الفطرت قول کی نسبت کرنا ان حضرات کی بصیرت پر چڑھی ہوئی آلودگی تعصب کا نتیجہ ہے کہ ان بے چاروں نے حقیقی سنت نبوی ﷺ اور جماعت الصحابہ کے کردار کو اپنی من پسند تابع بنانے کی غلطی کرنے کی طرح یہاں پر بھی محض اپنی تمنا نفس کو ان بے گناہوں کی طرف منسوب کر رہے ہیں۔ (فَهَذَا هُمْ اللَّهُ لِفَهْمِ الدِّينِ) آمین۔ اور امام اہل سنت شاہ احمد رضا خان (نور اللہ سرَفُہ الشَّرِيف) کی طرف اس کو نسبت کرنے کا جرم تو ”چہ دلاور دست دوزدی کہہ بکف چراغ دارد“ سے مختلف نہیں ہے۔

اعلیٰ حضرت جیسے ثقہ فقیہ اور مزاج شناس اسلام ہستی اس طرح کی معکوس الفطرت بات لکھ ہی نہیں سکتی

(1) فتاویٰ رضویہ، ج 5، ص 101، مطبوعہ رضا فائونڈیشن جامعہ نظامیہ اندرون

لوہاری گیٹ لاہور۔



ورنہ بتایا جائے کہ انہوں نے یہ غیر فطری بات اپنی کس تصنیف میں لکھی ہے۔ (مَا أَغْجَزَ هُمْ مَا أَبْهَتَهُمْ مَا أَجْهَلَهُمْ، فَهَذَا هُمْ اللَّهُ سَبِيلَ الرَّشَادِ)

اہل النصارى کو دعوت فکر ہے کہ امام احمد رضا نور اللہ مرقدہ جیسے بے داغ مفتی اسلام کے یہ نادان دوست انجانے میں اُن کی کس طرح توہین کر رہے ہیں اور ان کی بے داغ شخصیت کو کس طرح داغدار کر رہے ہیں۔ سچ کہا گیا ہے کہ (نادان دوست سے دانا دشمن اچھا) جہاں تک اعلیٰ حضرت سمیت دوسرے محدثین وغیرہ اسلاف کرام کا فرقہ ناجیہ کو اہل سنت و جماعت کے ساتھ خاص بتانے کا سوال ہے تو اُس کے ساتھ ہم سب اہل سنت و جماعت کہلانے والے متفق ہیں، یہ ہمارے ایمان کا تقاضا ہے اور ہمارے عقیدے کا جزو ہے لیکن ”أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ مُنْهَصِرٌ فِي الْفِرْقَةِ النَّاجِيَةِ“ یا ”الْفِرْقَةُ النَّاجِيَةُ مِنْ أَقْبَمِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُنْهَصِرَةٌ فِي أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ“ کا درست ہونا ”دِينُ اللَّهِ الْحَقُّ مُنْهَصِرٌ فِي مَذْهَبِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ“ کہنے کو کب مستلزم ہے؟ اللہ تعالیٰ سب کو علم کی روشنی نصیب فرمائے، آمین۔ کچھ فہموں کی یہ اندھیر گریاں صرف اس حد تک محدود نہیں ہیں بلکہ تعصب جیسے گناہ کبیرہ، فرقہ واریت جیسے فساد اور ماحولیاتی تقلید جامد کے اسیر ہونے جیسے امراض کا انجام ہر جگہ ایسا ہی ہوتا ہے۔ (أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهُ)

امت کا 73 فرقوں میں تقسیم ہونے کا فلسفہ:-

امتِ رسول ﷺ 73 فرقوں میں تقسیم ہونے اور اُن میں سے صرف اہل سنت و جماعت کا جنتی ہونے والی روایت سے یہ مطلب نکالنا کہ اللہ کا سچا دین صرف اہل سنت و جماعت میں منحصر ہے کسی بھی سنجیدہ انسان کا عمل نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ کوئی حقیقی مفتی اس کا تقور کر سکے یا کوئی حقیقی اہل سنت و جماعت عالم دین کہلانے والا شخص اس کا چرچا کر سکے کیوں کہ اللہ کے سچے دین کا مفہوم و مصداق اور حقیقی اہل سنت و جماعت کے مفہوم و مصداق اور ان کے مابین قائم نسبت و ارتباط پر نگاہ رکھنے والے ہر شخص کو ”مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ مُنْهَصِرٌ فِي دِينِ اللَّهِ الْحَقِّ“ اور ”دِينُ اللَّهِ الْحَقِّ



غیر منحصر فی مَذْهَبِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ“ کے دونوں جملوں کے صادق ہونے میں ذرہ برابر شک نہیں ہو سکتا تو پھر ”ذِیْنُ اللّٰهِ الْحَقُّ مُنْحَصِرٌ فِیْ مَذْهَبِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ“ کے جھوٹ کو ثابت کرنے کے لیے مذکورہ روایت کو دلیل کے طور پر پیش کرنا ”سوال گندم جواب جو“ سے مختلف نہیں ہے۔ بلکہ تعصب زدہ ذہن اور تحقیق دشمن ماحول سے پیدا شدہ تمنا محض ہے۔ جس کا قائل کنویں کے ان مینڈکوں کے سوا کوئی اور نہیں ہے چہ جائیکہ شارحین حدیث اور قابل قدر اسلاف کی طرف اس کی نسبت درست ہو سکے۔ اسی قسم تعصب زدہ ماحول کے معکوس العمیوں کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

”كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا“ (1)

مقام تعجب ہے کہ امت مسلمہ کا (73) فرقوں میں تقسیم ہونے اور ان میں سے (72) فرقوں کا کسی بھی طریقے سے دین اللہ الحق سے جزوی انحراف اور ضروریات دینیہ سے مادیون و کم درجہ کے مسائل میں بد اعتقادی اختیار کرنے کی بنا پر مخصوص وقت تک مستحق جہنم ہونے کے لیے اور صرف ایک فرقے کا دین اللہ الحق کے حوالہ سے ”مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي“ کے مصداق ہونے کی بدولت مستحق جہنم، منحصر فی دین اللہ الحق اور قابل بشارت ہونے کے لیے وارد شدہ اس روایت کا جب اللہ کے سچے دین کا کسی فرقے میں منحصر ہونے کے ساتھ کوئی واسطہ ہی نہیں ہے، کوئی تصور اور ربط ہی نہیں ہے تو پھر اس سے استدلال کر کے اللہ کے سچے دین کو اپنے من پسند مذہب و فرقے میں منحصر ہونے کا چرچا کرنا جہالت کی بدترین مثال نہیں تو اور کیا ہے۔ سچ فرمایا امام شاہ احمد رضا (نور اللہ مرقدہ الشریف) نے:

”التَّعَصُّبُ إِذَا تَمَلَّكَ أَهْلَكَ“ (2)

تعصب کا ہی نتیجہ ہے کہ یہ مخطیان کرام نہ صرف خود اس اندھیر نگری میں مبتلا ہیں بلکہ اپنے حلقہ اثر کو بھی اس کا اسیر بنائے ہوئے ہیں۔ شاید ان ہی طبقوں کے متعلق حضرت امام برہان الدین (صاحب





ہدایہ) نے فرمایا ہے:

فَسَادٌ كَبِيرٌ عَالِمٌ مُتَهَيِّكٌ  
وَأَكْبَرُ مِنْهُ جَاهِلٌ مُتَنَبِّكٌ  
هُمَا فِتْنَةٌ عَظِيمَةٌ لِمَنْ  
بِهِمَا فِى دِينِهِ يَتَنَبَّكُ

اس جہالت نگری کے جراثیم سے مسلمانوں کو بچانے کے لیے مناسب سمجھتا ہوں کہ امت مسلمہ 73 فرقوں میں تقسیم ہونے اور ان میں سے صرف اہلسنت و جماعت کا مستحق جنت ہونے سے متعلق اس روایت کی تحقیق پیش کروں، ہماری رسائی فہم کے مطابق یہ حدیث مندرجہ ذیل پہلوؤں سے قابل غور ہے۔

① حضرت ابو ہریرہؓ، عبداللہ ابن عمروؓ، ابن العاصؓ، انس ابن مالکؓ، ابن مسعودؓ، جابر ابن عبداللہؓ، ابی امامہؓ، ابوسعید الخدریؓ، اُمی ابن کعبؓ، واثلہ ابن الاسقعؓ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ اَجْمَعِیْنَ جیسے عظیم صحابہ کرام کے حوالوں سے متعدد اسانید و اختلاف الفاظ کے ساتھ یہ روایت حدیث کی متعدد کتابوں میں مذکور ہے جن میں سے کوئی ایک سند بھی ایسی نہیں ہے جس پر اعتراض نہ کیا گیا ہو۔ ضعف سند کی اس کمزوری کو دیکھ کر کچھ محدثین و اسلاف نے اسے قابل استدلال ہی نہیں سمجھا۔

② نہ صرف محدثین کی اکثریت بلکہ مختلف طبقہ ہائے علم کے جمہور نے اسے درست و قابل استدلال جان کر حقیقی اہل سنت و جماعت کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونے پر اس سے جو استدلال کیا ان کا آپس میں اختلاف کا یہ عالم ہے کہ ایک فریق ”کُلُّهَا فِى النَّارِ“ کے مصداق (72) فرقوں کو ضروریات دین کے منکر اور ہمیشہ کے لیے جہنمی قرار دیتا ہے جبکہ دوسرا فریق انہیں ضروریات دین کے ”مَادُون مَائِبَتْ فِى دِیْنِ اللّٰهِ الْحَقُّ عَلٰی سَبِيلِ الظَّنِّ“ کے منکر اور کسی مخصوص وقت تک جہنمی ٹھہراتا ہے پھر یہ بھی ہے کہ بعض انکے جہنمی ہونے کی وجہ ان کی بدعت اعتقادی قرار دیتے ہیں اور بعض ان کی بدعت عملی کو اور بعض ان کی عقیدگی و عملی دونوں بدعتوں کو اس کی بنیاد بتاتے ہیں۔ یہی حال ”اِلَّا وَاحِدَةً“ کے حصّہ متشکی میں بھی ہے۔ تو ان اختلافات و احتمالات کی موجودگی میں مذہب اہلسنت و جماعت کا اللہ کے سچے دین میں منحصر ہونے پر اس سے استدلال کرنا بجائے خود حق ہونے کے



باوجود قطعی الثبوت والدلالة نہیں ہے، انسانیت کی نگاہ میں ناقابل انکار اور ضروریات دینیہ کے قبیل سے نہیں ہے۔ چہ جائے کہ اس سے اللہ کے سچے دین کا مذہب اہل سنت و جماعت میں منحصر ہونے کے لیے استدلال کرنا درست ہو سکے۔ کیونکہ اس کے ساتھ اس کا کوئی تعلق ہی نہیں ہے۔ محدثین و شارحین حدیث سے لے کر متکلمین اسلام تک، مفسرین کرام سے لے کر فقہاء عظام تک، الفقہ المقارن کے محققین اسلام سے لے کر علم الخلاف کے ماہرین تک الہیات کے ان تمام طبقوں کے درجنوں اسلاف نے اس روایت کے مذکورہ گوشوں پر گفتگو کی ہے لیکن کسی ایک نے بھی اللہ کے سچے دین کو اپنے من پسند نظریہ میں یا مذہب اہل سنت و جماعت میں منحصر ہونے کے لیے اس سے استدلال نہیں کیا ہے۔ قربان جاؤں سید عالم رحمۃ اللہ علیہ کی دور بین نگاہ بصیرت پر کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے بدعت کا رو خطا کار نا اہل مفتیان زمانہ سے متعلق فرمایا تھا:

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ فَيَأْتِيَكُمْ وَيَأْتِيهِمْ لَا يَصِلُونَكُمْ وَلَا يَفْقَهُونَكُمْ“ (1)

آخر زمانہ میں التباس الحق بالباطل کر نیوالے ایسے جھوٹے علماء ہوں گے جو دین کے نام سے ایسی ایسی باتیں تمہیں بتائیں گے جو تم اور تمہارے آباؤ اجداد نے کبھی نہیں سنی ہوں گی تو ان سے دور رہو اور انہیں اپنے سے دور رکھو ایسا نہ ہو کہ وہ تمہیں گمراہ کریں اور تم کو فتنوں میں ڈالیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ضروریات دینیہ اور ضروریات مذہبیہ کی تعریف سے غافل، اعتقادات قطعیہ اور اعتقادات ظنیہ کی تمیز سے بے خبر اور مذہب اہل سنت و جماعت کے حصہ یقینیات و حصہ ظنیات کے جدا جدا احکام و انجام سے نا آشنا حضرات میں نہ ذاتی طور پر اتنی استعداد ہے جس کی بدولت اس قسم کی

(1) مشکوٰۃ شریف، باب الاعتصام بالکتاب والسنة بحوالہ مسلم شریف، ص 28۔



کثیر الجہات روایات کے شرعی مقاصد تک پہنچ سکیں اور نہ بزرگانِ دین و سلف صالحین کے کھینچے ہوئے خطوط کو سمجھ کر اُن کی پیروی کرنے کی صلاحیت ہے۔ (فَهَذَا هُمْ اللَّهُ لِفَهْمِ الدِّينِ) آمین۔

مذہبی تعصب و جانبداری سے پاک ذہن کے ساتھ اس روایت کے ہر دونوں حصوں پر بار بار غور و فکر کرنے کے بعد اہل سنت و جماعت اکابرین سے منقول توجیہ سے بہتر کوئی اور محمل و مصداق مجھے اس کا نظر نہیں آیا لہذا اُسی کی وضاحت پر اکتفا کرنا مناسب سمجھتا ہوں۔ اہل سنت و جماعت اسلاف کی متعدد کتابوں میں موجود اس توجیہ کی روح و مطلب ایک ہونے کے باوجود انداز کے اختلاف کی وجہ سے انہیں متضاد سمجھا جاتا ہے اور اُن کی حقیقت تک ہر قاری کی مکمل رسائی ممکن نہیں ہوتی جسے ہل الفہم بنا کر اُن کی یکسانیت کو واضح کرنے کے لیے مندرجہ ذیل مسائل کو بطور تمہید سمجھنے کی ضرورت ہے جس کے بعد اہل سنت بزرگوں کی توجیہ کا بے غبار ہو کر ہر قاری و سامع کے لیے باعث طمانیت ہونا آپ ہی آسان ہو جائے گا۔ (انشاء اللہ تعالیٰ)

پہلا مسئلہ :- کسی بھی اہل اسلام یا مدعی اسلام کے کافر ہونے یا اسلام سے نکلنے کی صرف اور صرف ایک صورت ہے کہ ضرورت دینی سے التزاماً انکار کرے۔ ضرورت دینی سے مراد اسلام کا کوئی ایسا حصہ جس کا حصہ اسلام ہونا اسلام شناسوں کو معلوم ہو، جس پر دلیل تلاش کرنے کی ضرورت نہ ہو یعنی حصہ اسلام ہونا اُس کا کسی بھی اسلام شناس سے پوشیدہ نہ ہو اور معلومیت کا یہ انداز آغاز اسلام سے لے کر اب تک تسلسل کے ساتھ رواں ہو اور التزامی انکار سے مراد یہ ہے کہ بلا واسطہ انکار ہو ورنہ اگر انکار کسی ایسی چیز کا ہے جس سے ضرورت دینی کا انکار لازم آئے، جو منطقی الی انکار الضرورة الدینی ہو اور وہ ضرورت دینی کے انکار کے لیے واسطہ بنے تو پھر التزام انکار نہیں ہوگا بلکہ لزوم انکار ہونے کی بنا پر کفر سے بچنے کی راہ بن سکتی ہے۔ لزوم کفر اور التزام کفر کی مشہور فقہی اصطلاح کی حقیقت بھی اس کے سوا کوئی اور چیز نہیں ہے۔ مثال کے طور:

مدعا:- قرآن شریف کو مخلوق کہنا لزوم کفر ہے، لزوم انکار ہے اور ضرورت دینی کے انکار کا واسطہ رواں



ہے۔

معرفی: کیوں کہ جو مخلوق ہو وہ حادث ہوتا ہے اور قرآن شریف چونکہ اللہ کا کلام ہے اور ہر کلام اپنے منکلم کی صفت ہوتا ہے۔

کبریٰ: اور صفت کا حادث اپنے موصوف کے حادث کو مستلزم ہے اور موصوف کا حادث اُس کے قدم و وجوب اور ازلیت و ابدیت کے منافی ہے۔

نتیجہ: لہذا قرآن شریف کو مخلوق کہنا اللہ کو قدیم، واجب اور ازلی وابدی ماننے سے انکار کو مستلزم ہے جبکہ اللہ کے قدیم، واجب اور ازلی وابدی ہونے پر یقین ضروریات دین کے قبیل سے ہے۔

دوسری مثال: حسب منشاء علم غیب دریافت کرنے کو اللہ تعالیٰ کی صفت خاصہ کہنا التزام انکار یا التزام کفر نہیں ہے۔ بلکہ لزوم کفر ہے کیوں کہ یہ جملہ اللہ تعالیٰ کے استمراری علم غیب سے انکار کو مستلزم ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کے لیے دواماً و استمراراً علم غیب ماننا ضروریات دین کے قبیل سے ہے یہی وجہ ہے کہ کلمہ کفر ہونے کے باوجود اس کے قائل پر کافر و مرتد ہونے کا فتویٰ دینا جائز نہیں ہے۔

اس کے برعکس اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے علم غیب ذاتی سے انکار کرے تو ضرورت دینی سے انکار کے التزام کا مرتکب ہونے کی وجہ سے اُس کے کافر و مرتد ہونے کا فتویٰ دینا واجب ہو جاتا ہے۔

التزام کفر اور لزوم کفر کے مابین اس فرق کو فقہی انداز استدلال میں اس طرح سمجھنا چاہئے۔

لزوم کفر کی مثال: مدعا: حسب منشاء علم غیب دریافت کرنا خدا کی صفت خاصہ ہے کہنے والے شخص کا یہ کلام کلمہ کفر ہے کفر نہیں یعنی اس میں صرف لزوم کفر ہے التزام کفر نہیں۔

معرفی: کیوں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے علم ازلی مستمر کے انکار کو مستلزم ہے۔

کبریٰ: اور جو کلام بھی اللہ تعالیٰ کے علم ازلی مستمر کے انکار کو مستلزم ہو وہ صرف کلمہ کفر ہوتا ہے کفر نہیں۔

نتیجہ: لہذا حسب منشاء علم غیب دریافت کرنے کو اللہ تعالیٰ کی صفت خاصہ کہنے والے شخص کا یہ کلام بھی کلمہ کفر ہے کفر نہیں، جس کے قائل پر تجدید ایمان کے ساتھ توبہ بھی لازم ہے لیکن مرتد کا حکم لگانا جائز



نہیں ہے۔

التزام کفر کی مثال :- مدعا :- کسی کا یہ کہنا کہ ”انسانوں کی عقل و حواس سے پوشیدہ باتوں کا علم اللہ کو نہیں ہے“ یہ التزام کفر و ارتداد ہے۔

صغریٰ :- کیوں کہ یہ ضرورت دینی کا صریح انکار ہے۔

کبریٰ :- اور کسی بھی ضرورت دینی سے صریح انکار التزام کفر و ارتداد ہے۔

نتیجہ :- لہذا انسانوں کی عقل و حواس سے پوشیدہ باتوں پر اللہ تعالیٰ کے علم سے انکار بھی التزام کفر و ارتداد ہے۔

دوسرا مسئلہ :- ”خلود فی النار“ صرف اور صرف غیر مسلموں اور کافروں کا خاصہ ہے کسی بھی مسلمان یعنی تمام ضروریات دینیہ کے ماننے والے اہل قبلہ کے لیے خلود فی النار کا تصور اسلام میں نہیں ہے چاہے وہ کتنا ہی بڑا گناہ کار کیوں نہ ہو۔

تیسرا مسئلہ :- ہر بدعت چاہے اعتقادی ہو یا عملی یا قولی معصیت و گناہ ہے لیکن ہر گناہ و معصیت بدعت نہیں ہے۔

چوتھا مسئلہ :- اہل سنت و جماعت عقائد کے مطابق کفر و بدعات کے سوا ہر گناہ و معصیت کی بخشش و معافی کے لیے مختلف قسم کی شفاعتوں کا ذریعہ ہو سکتا ہے۔ جسکی بدولت دخول جہنم سے چھٹکارا ممکن ہے۔ پانچواں مسئلہ :- حد کفر سے مادون اور کم درجہ کی بدعتوں میں مبتلا رہ کر بغیر توبہ کے مرنے والے بدعتیوں کے لیے بطور سزا و تطہیر دخول جہنم لازمی ہونے کے باوجود ان کے لیے خلود فی النار نہیں ہے بلکہ حد تطہیر کی مخصوص مدت حسب علم اللہ اُس میں رہنے کے بعد وہیں سے نکلنا بھی ہوگا جو اللہ کے فرمان ”فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ“ (1) کے عین مطابق ہے۔

چھٹا مسئلہ :- پیش نظر حدیث کے ”كُلُّهُمْ“ یا ”كُلُّهَا فِي النَّارِ“ میں لفظ ”كُلُّ“ اس مخصوص

استعمال سے قطع نظر اپنے اصلی اور لغوی معنی کے اعتبار سے دو طرح استعمال ہوتا ہے؛

پہلا:- کسی مخصوص چیز اور فرد کے جملہ اجزاء یا اُس کے مخصوص احوال و صفات کے احاطہ و شمول کے لیے جس میں اس کا مدخول و مضاف الیہ ہمیشہ مفرد ہوتا ہے جیسے ”أَخَذْتُ كُلَّ الْمَالِ“ اور اللہ تعالیٰ کے فرمان ”وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ“ (1) جیسی مثالوں سے بھی ایسا ہی معلوم ہو رہا ہے۔

دوم:- متعدد چیزوں اور مختلف افراد کو محیط و شامل ہونے کے لیے استعمال ہوتا ہے جس میں اس کا مدخول و مضاف الیہ کبھی جمع معرف بالام ہوتا ہے چاہے جمع لفظی ہو یا معنوی کبھی اسی قسم جمع معرف بالام کی طرف لوٹنے والا ضمیر ہوتا ہے کبھی اس کے مضاف الیہ کو حذف کر کے تنوین کو اُس کا قائم مقام کیا جاتا ہے اور کبھی اس کا مضاف الیہ ایسا مفرد کلی ہوتا ہے جس سے مراد اُس کے تمام جزئیات و افراد علی سبیل الاستغراق ہوتے ہیں جن کی مثالیں بالترتیب قرآن شریف میں اس طرح بیان ہوئیں ہیں کہ مضاف بسوئے جمع لفظی معرف بالام، جیسے ”لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ“ (2) مضاف بسوئے مفرد لفظی متعدد معنوی معرف بالام جیسے ”كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ جَلًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ“ (3) مضاف بسوئے ضمیر جمع معنوی معرف بالام کی طرف جیسے ”وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ“ (4) مضاف بسوئے ضمیر جمع لفظی معرف بالام جیسے ”وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا“ (5) مضاف بسوئے مفرد مکرر جس کے جمع افراد بالاستغراق مراد ہو جیسے ”وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا“ (6) مضاف المعنی جس کے مضاف الیہ کو حذف کر کے تنوین کو اُس کے قائم مقام کئے جانے کی مثال جیسے ”وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى“ (7) ان تمام صورتوں میں لفظ کل

(1) بنی اسرائیل، 29۔ (2) البقرہ، 266۔ (3) آل عمران، 93۔

(4) آل عمران، 119۔ (5) البقرہ، 31۔ (6) الانعام، 164۔

(7) النساء، 95۔





کے مضاف الیہ کے تمام ممکنہ افراد مراد ہوتے ہیں، چاہے کلام میں صراحتاً مذکور ہو یا نہ ہو۔

نیز دو ہویا تین یا زیادہ سے زیادہ اور شمار سے بے شمار بہر تقدیر مفردات القرآن امام راغب الاصفہانی کے مطابق ان تمام کے تمام مواقع کو پہلی صورت کے مقابلہ میں ایک شمار کیا جاتا ہے کیوں کہ اپنے مدخل اور مضاف الیہ کے تمام ممکنہ افراد کو شامل و محیط ہونے کی صفت ان سب میں قدر مشترک ہے جو پہلی صورت میں نہیں پائی جاتی۔

مفردات القرآن کی اس لغوی تحقیق کی روشنی میں لفظ ”کُلُّ“ کی پہلی قسم کو اگر کل فردی یا کل مخصوص کہا جائے اور دوسری قسم کو کل افرادی یا کل مجموعی کے نام سے موسوم کیا جائے تو بعید از قیاس نہیں ہوگا لیکن منطق کی بعض کتابوں میں لفظ کل کی جو تین قسمیں (کل بمعنی کلی، کل بمعنی کلی مجموعی اور کل بمعنی افرادی) بیان کی جاتی ہیں۔ لغت کی کتابوں میں اس کا کوئی نام و نشان تک نہیں ملتا اور پھر یہ بھی ہے کہ ان کی جو مثالیں دی جاتی ہیں ان کا بھی کوئی ثبوت عربی لغت میں نہیں ہے۔ ایسے میں پیش نظر حدیث کی تحقیق کے حوالہ سے یہاں پر وارد اس لفظ کو ان مصنوعی قسموں کے سانچوں میں فٹ کرنے کی کوشش کرنا ضیاع وقت کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ بخلاف اس باحوالہ لغوی تحقیق کے کہ اس کے مطابق اس حدیث میں لفظ ”کُلُّهَا فِي النَّارِ“ یا ”كُلُّهُمْ فِي النَّارِ“ میں مستعمل لفظ ”کُلُّ“ اپنے دوسرے معنی میں متعین ہے۔ پہلے معنی کا تصور یہاں پر ممکن نہیں ہو سکتا۔ ان تمہیدات کو ملحوظ خاطر رکھنے کے بعد اہل سنت و جماعت اکابرین کی کتابوں مثلاً مکتوبات امام ربانی، فتاویٰ شاہ عبدالعزیز، الفتاویٰ الکبریٰ، مرقات شرح مشکوٰۃ، اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ وغیرہ میں اس حدیث کی کی گئی توجیہ کا ماحصل اس طرح ہے کہ جن 72 فرقوں کے متعلق ”کُلُّهُمْ فِي النَّارِ“ کہا گیا ہے ان سے مراد اعتقادی بدعات میں یا اعتقادی و عملی دونوں طرح کی مادون حد الکفر بدعات میں مبتلا فرقہ ہائے ضالہ ہیں جن کا وجود خوارج سے شروع ہو کر حضرت امام مہدی علیہ السلام کی تشریف آوری سے کچھ عرصہ قبل تک جاری رہے گا۔ جن کی شاخوں کی کوئی حدی نہیں ہے اور ان میں سے ہر فرقہ کا اپنی تمام شاخوں کے جملہ افراد علی سبیل



الاستغراق سمیت جہنم جانا ضروری ہے جو بدعت کاری کا منطقی نتیجہ ہے۔ جس کے مطابق ہر ایک کو اس کی بدعت کاری کی نوعیت کے مطابق سزا بھگتنے کے بعد حسب علم اللہ مخصوص مدت کے بعد خلاصی ملے گی اور جیسے بدعت کاری، ہوا پرستی اور سنت پیغمبر کی من حیث المذہب تبدیلی جیسی فکری و عملی گمراہیاں بالاتفریق اولین و آخرین ان سب میں قدر مشترک و موجب سزا جہنم بن رہی ہیں اسی طرح ضروریات دین کو ماننے جیسے فکری جوہر کی ان سب میں موجودگی بھی بالاتفریق ان سب کو نار جہنم سے نکالنے کا سبب بن رہی ہے تاکہ اللہ کے فرمان ”فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ“ (۱) کے تقاضوں کا مظاہرہ ہو سکے اور عطاء الرحمان سے متعلقہ مسلم شریف کی مرفوع حدیث نبوی ﷺ کی عملی تصدیق ہو سکے۔

حدیث کے دوسرے حصہ یعنی ”الْأَوَّاحِلَةُ“ کے فرقہ ناجیہ سے مراد ہر وہ سعادت مند طبقہ ہے جو ہر طرح کی بدعت کاری سے پاک و محفوظ ہو، جن کی قوت فکری میں بدعت ہونے قوت عملی میں، جس نے اپنی قوت فکری و عملی کی امانتوں کو سنت نبوی ﷺ اور جماعت الصحابہ کے کردار کے مطابق بنایا اور ان کی بتائی ہوئی شریعت کو اللہ کا سچا دین جان کر خود کو اس پر منحصر کیا، ان کے طریقہ علم و عمل کو طریقت جان کر خود کو اسی پر رواں دواں کیا اور ان کے مقابلہ میں ابھرنے والی ہر ہوائے نفس و ماحولیاتی بدعات کی طرف پشت کر کے خود کو اللہ کے سچے دین پر مستقیم رکھا۔ اس کے باوجود تقاضائے بشریت جو عملی کمزوریاں از قسم صغیرہ و کبیرہ اگر ان سے سرزد ہو جائیں تو ان کی بخشش و معافی کے لیے شفاعت جیسے کافی ذرائع و اسباب موجود ہیں پھر بھی اگر کوئی گناہ بغیر بخشش کے رہ گئے ہوں، جن کی سزا و تطہیر کے لیے نار جہنم ہی ناگزیر علاج قرار پاتی ہو تو اس سعادت مند فرقے کے کچھ افراد کا جہنم جانا محض شامت اعمال کی بنا پر ہوگا، جب اعتقادی پر نہیں، بد عملیوں کی وجہ سے ہوگا بد اعتقادیوں کی وجہ سے نہیں اور بشری کمزوریوں کی بنیاد پر ہوگا، بدعت کاریوں کی لعنت کی وجہ سے نہیں۔



اس پوری تحقیق کا خلاصہ بعد التفصیل یہ ہے کہ اُمتِ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں مدعیانِ اسلام کے (72) گمراہ فرقوں میں سے ہر ایک اپنی تمام شاخوں کے بالاستغراق جملہ افراد سمیت محض اپنی بدعت کاریوں کی بنیاد پر مخصوص اوقات کے لیے جہنم جائیں گے۔ جبکہ سنتِ نبوی ﷺ اور جماعتِ الصحابہ کے کردار کے پابند فرقہ ناجیہ کے کچھ افراد اگر جہنم جائیں گے تو محض اپنی عملی بے اعتدالیوں کی وجہ سے جائیں گے ورنہ من حیث الجماعۃ اسے نجات حاصل ہے۔ گویا (72) گمراہ فرقے من حیث الجماعۃ واستغراق الافراد سب مخصوص انداز کے جہنمی ہیں جبکہ فرقہ ناجیہ یعنی اہل سنت من حیث الجماعۃ بنتی ہے۔ اگرچہ اُس کے بعض افراد محض عملی غلط کاریوں کی وجہ سے دوزخ جائیں گے۔

آخر میں ایک بار پھر جملہ اہل دانش کی توجہ اس طرف مبذول کرانا چاہوں گا کہ اللہ کو حاضر ناظر جان کر پڑھیں اور بار بار پڑھیں کہ اہل سنت اکابرین کی جن کتابوں کا حوالہ میں نے پیش کیا ہے انہیں بھی اٹھا کر دیکھیں کہ اس حدیث کے کسی پہلو میں اللہ کے سچے دین کا مذہب اہل سنت و جماعت میں منحصر ہونے کا کوئی ذکر ملتا ہے؟ یا کسی محدث و شارح اور قابل ذکر ہستی نے اللہ کے وسیع و لامحدود سچے دین کو محدود کر کے اپنے نظریہ کے اندر منحصر کیا ہے؟ اور اہل سنت کے مذاہب کے کسی بھی امام نے اللہ کے سچے اصل الاصول اور متبوع دین کو مذہب اہل سنت میں منحصر بتایا ہے؟ (فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ) اُمید کرتا ہوں کہ ہماری یہ تحقیق ناچختہ مفتیوں اور نا تجربہ کار اصحابِ محراب و منبر کے لیے چراغِ ہدایت ہوگی بشرطیکہ اُن کی بے علمی جہل مرکب کی حد تک نہ پہنچی ہو ورنہ جہل مرکب کا علاج اللہ تعالیٰ نے پیدا ہی نہیں فرمایا ہے ہم کیا کر سکتے ہیں۔

حَرَّرَهُ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ

پیر محمد چشتی ۲۰۰۶ء-۱۲

☆☆☆☆☆



## وحدة الوجود اور وحدة الشہود کی تحقیق

ماہنامہ آوازِ حق کے تحقیقی مضامین پڑھ کر اُمید پیدا ہوئی کہ شاید میرے مسائل کا بھی جواب مل سکے۔ مسئلہ یہ ہے کہ حضرت امام سرہندی مجدد الف ثانی نے وحدة الوجود اور وحدة الشہود سے بحث کرتے ہوئے فرمایا ہے؛

”توحيد بكمه در أثناء زواہ ابن طائفه عليه رادست می دمدم و قسر  
است توحيد شهودی و توحيد وجودی و توحيد شهودی یکی  
دیدن است یعنی مشهود سالک جزو یکی نباشد و توحيد وجودی  
يك موجود دانستن است و غیر اود امدومر انگاشتن۔ و باوجود  
عدمیت مجال و مظاهر آن یکی ہنداشتن۔ پس توحيد وجودی  
از قبیل علم الیقین امد و شهودی از قسر عین الیقین“

اس کلام میں علم الیقین اور عین الیقین کا کیا مطلب ہو سکتا ہے؟

کسی بات کا حقیقت کے مطابق اور واقعی ہونا جسے یقین کہا جاتا ہے اس کے بعد اس کے علم الیقین، عین الیقین اور حق الیقین کی طرف تقسیم ہونے کا کیا مقصد ہے؟

کیا تصوف کی زبان میں استعمال ہوئیوالے اس قسم کے الفاظ کے چکر میں پڑنا وقت کا ضیاع نہیں ہے؟ کیا تصوف پڑھنے والوں نے یا پیری مریدی کرنے والوں نے ملک و ملت کے لیے کوئی قابل ذکر خدمات کبھی انجام دی ہیں؟

کیا تصوف کی یہ کتابیں الفاظ کا معتمہ اور خیالی دنیا کی بے حقیقت تصویر نہیں ہیں؟

میرا یہ نظریہ اگر غلط ہے تو ازراہ اللہ حقائق کی روشنی میں میری تسلی کی جائے۔ اس کے علاوہ اہل تصوف

کی اصطلاح کے مطابق وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود کی حقیقت اور ان کے مابین قابل فہم امتیاز اگر ہے تو اُس کو بھی واضح کیا جائے۔ والسلام

المستفتی:۔ انجینئر رحمت کبیر، خضراروڈ گوادری ضلع گوادری، 06-01-2006

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جہاں تک تصوف کو الفاظ کا معنیہ اور بے حقیقت خیالی تصویر قرار دے کر اُس کی افادیت کو صفر کے ساتھ ضرب دینے اور اس کے پڑھنے پڑھانے کو وقت کا ضیاع ٹھہرانے کا عندیہ قائم کیا گیا ہے یہ سب کچھ تصوف اور پیری مریدی کے حوالہ سے نا اہلوں کے پیدا کردہ گمراہ کن ماحول کا فطری نتیجہ ہے کیوں کہ تصوف کے نام پر پیری مریدی کی موجودہ کساد بازاری اور غیر معیاری پیروں کے حالات کو دیکھنے والوں کے دلوں میں ایسا تصور کا پیدا ہونا فطری امر ہے لیکن معاشرہ کی چاروں طرف کثرت سے پھیلی ہوئی اس گمراہی کو دیکھ کر حقیقی تصوف کی افادیت سے ہی انکار کرنا انصاف نہیں ہے۔ تصوف کی افادیت تھی کہ جب خلافت راشدہ کے بعد بالترتیب بنو امیہ اور بنو عباسیہ کے شرابی خلفاء کے ہاتھوں مذہبی اقدار کی دھجیاں اُڑائی جا رہی تھیں، سنتِ طیبہ اور اُسوۂ حسنہ سیدالانام صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ بدعات کو فروغ دیا جا رہا تھا اور سرکاری مشائخ و درباری علماء کو کے ہاتھوں مقتدرہ کی سرپرستی میں التباس الحق بالباطل کا بازار گرم کیا جا رہا تھا۔ ایسے پر آشوب وقت میں اہل اللہ کی اس مقدس جماعت نے حضرت امام جعفر صادق، امام زین العابدین، حسن بھری، سری سقطی، جنید بغدادی اور امام ابوحنیفہ جیسے حضرات کی صورت میں خلقِ خدا کو سلوک فی الدین کے فریضہ سے آگاہ کیا، اُمتِ مسلمہ کے سیاسی اقتدار پر ناجائز تسلط جمانے والوں کے دست و بازو بننے والے درباری مشائخ و علماء کو کی دجل کاریوں سے اسلام کو بچایا، اصل اور نقل کی تفریق بتائی اور سنت و بدعت کی تمیز کرائی جس کے نتیجہ میں اسلام کا چراغ اپنی اصلی شکل میں آئندہ نسلوں کو منتقل ہوتے ہوئے ہم تک پہنچا ہے۔

اُمتِ مسلمہ کو اہل اللہ کی اس مقدس جماعت کا شکر ادا کرنا چاہئے کہ اُس کے اوائل نے

سلوک فی الدین کے فریضہ پر عمل کرنے اور کرانے کیلئے اللہ کے فرمان ”وَقُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا ثِقًا الْمُؤْمِنُونَ“ (1) سے لے کر ”وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى“ (2) لے کر ”وَمَا لَكُمْ لَأَنْتُمْ تُلَاحِظُونَ“ (3) میں پوشیدہ منشا الہی کی تکمیل فرمائی۔ نظام مصطفیٰ ﷺ کے حوالہ سے اسلامی تاریخ

گواہ ہے کہ دولتِ شام سے لے کر دولتِ عراق تک، مصر کی دولتِ فاطمیہ سے لے کر خلافتِ عثمانیہ تک ہزار سے بھی زائد صدیوں پر محیط دورانیہ کی ہر صبح و شام خلافت کے نام پر تاجداری کرنے والے کج کما ہوں سے اسلامی اقتدار کو اگر بچایا تو صرف اور صرف اہل اللہ کی اس مقدس جماعت نے بچایا ہے۔

حضرت امام حسن بصری، فضیل ابن عیاض، جنید بغدادی، حضرت امام المسلمین زین العابدین، امام جعفر صادق، امام حسن عسکری، امام المسلمین ابو حنیفہ، محمد ابن ادریس الشافعی، مالک ابن انس، احمد ابن حنبل، پیرانِ پیر شیخ عبدالقادر جیلانی، خواجہ معین الدین حسن اجمیری، حضرت علی ہجویری و تاجک بخش، شیخ

عبدالحق محدث دہلوی، شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی اور ماضی قریب میں امام المسلمین علی الاطلاق امام احمد رضا جیسے مختلف رنگ و نسل اور مختلف بقاع و قبائل میں پائے جانے والی ان مقدس ہستیوں کی تعلیمات پر غور کرنے والے اس نتیجہ پر پہنچے بغیر نہیں رہ سکتے ہیں کہ چراغِ مصطفوی ﷺ کی حقیقی روشنی کے تحفظ و اشاعت اہل اللہ کی اس مقدس جماعت کی مرہونِ منت ہے، اگر امام جعفر صادق اور ان کے

شاگرد رشید امام المسلمین ابو حنیفہ جیسے درویشوں کا وجود مسعود نہ ہوتا تو اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ کج کماہ مقتدرہ اور ان کے دست و بازو بننے والے درباری مشائخ و علماء کُو کے ہاتھوں نظامِ مصطفیٰ ﷺ کو کتنا نقصان پہنچایا گیا ہوتا، حضرت پیرانِ پیر شیخ عبدالقادر جیلانی کی تعلیمات نہ ہوں تو بنوعباسیہ کے خزاں رسیدہ اقتدار کے اور اُس کے دست و بازو بننے والے غیر معیاری پیر و مشائخ اور علماء کُو کیا کیا تباہیاں





پھیلاتے۔ حضرت خواجہ معین الدین حسن اجمیری کی تبلیغ نہ ہوتی تو شاید اس پورے خطہ ہند میں مذہبی بہار کی یہ رونقیں کبھی دیکھنے کو نہ ملتیں۔

غیر معیاری مشائخ اور علماء سؤ کی گمراہ کن صحبت سے بگڑا ہوا جلال الدین اکبر کے دین اکبری کی گمراہیوں کی سرکوبی کے لیے حضرت شیخ احمد سرہندی کی شکل میں درویشوں کی یہ مقدس جماعت اگر نہ ہوتی تو اس خطہ ہند میں چراغ مصطفوی کی بقاء کی کوئی اُمید نہ ہوتی۔ تثلیث پرست انگریز کی اسلام مخالف سازشوں سے اسلام کو بچانے کے لیے اگر اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کی تعلیمات نہ ہوتیں تو کن کہہ سکتا ہے کہ اس خطہ ہند میں چراغ مصطفوی ﷺ کا تحفظ ممکن ہوتا۔ حقیقی درویشوں اور سچے صوفی و مشائخ کہلانے والی مقدس جماعت کے وجود مسعود سے وابستہ فوائد کی یہ جھلکیاں مشتے نمونہ از خروارے ہیں ورنہ جس کی بدولت مذہبی رونقیں قائم ہیں، حلال و حرام کی تمیز باقی ہے اور اسلام و کفر کی تفریق کا کچھ احساس کیا جا رہا ہے اور ان کی تعلیمات پر غور کرنے سے اس بات پر بھی یقین ہو رہا ہے کہ ان حضرات نے اپنے کردار و گفتار کو منوثر بنانے کے لیے اور اپنی تبلیغی کاوشوں کو مفید بنانے کے لیے توبہ سے لے کر رضا تک مذکورہ اسلامی احکام کو نصاب تربیت بنا کر باطل کی سرکوبی کے لیے رجال کار تیار کیے اور بعد والے صوفیاء کرام نے نصاب تربیت کے ان ہی احکام کو منازل سلوک کا نام دے کر تزکیہ و تربیت کے اس اندازِ عمل کا نام تصوف رکھا اور اس کے تربیتی مراکز خانقاہوں کے نام سے مشہور ہوئے۔ زمانہ کی گردش کے تقاضوں کے مطابق انسانی زندگی کے دوسرے شعبوں میں تبدیلیاں آنے کی طرح سلوک فی الدین کی ان تربیت گاہوں میں بھی نمایاں تبدیلیاں آچکی ہیں، نام وہی ہے لیکن کام وہ نہیں ہے۔ تصوف کا جو اصل موضوع و مقصد تھا موجودہ خانقاہوں کی غالب اکثریت کا اُس کے ساتھ دور کا بھی واسطہ نہیں رہا۔

حقیقی صوفیاء کرام و مشائخ کا جو بنیادی نصب العین تھا موجودہ مشائخ کی غالب اکثریت کی اُس کی طرف پشت ہو چکی ہے، شاہینوں کے نشیمنوں پر زاغوں کا ڈیرہ ہو چکا ہے، اصل کی جگہ نقل نے لی ہوئی

ہے، عوام کی جہالت و توہم پرستی یا خوش اعتقادی سے ناجائز فائدہ اٹھایا جا رہا ہے۔ صوفیاء کرام نے تاریخ کے مختلف ادوار میں جن باتوں کا ذکر کیا تھا وہ اُس ماحول کی مناسب اور مقتضائے وقت تھیں کیوں کہ اولیاء اللہ اور حقیقی مشائخ وقت کے حکم ہوتے ہیں جو انسانوں کی اُن کے ماحول اور تقاضائے وقت کے مطابق تربیت کرتے ہیں جبکہ حقیقت تک رسائی سے محروم ناقص پیر اور بے مصرف مشائخ مقتضائے وقت اور نامناسب باتوں میں تمیز کرنے سے قاصر ہوتے ہیں نہ صرف اتنا بلکہ بزرگوں کی تعلیمات اور اُن کے فرمودات کے پس منظر سے ہی نا آشنا ہوتے ہیں۔ تصوف کو چوں چوں کا ملعوبہ بنا کر پیش کرنے والے بے حقیقتوں کے اس عمل کو اور پیری مریدی کو کھیل تماشا بنانے والے ناقص پیروں کے اس قابل نفرت کردار کو دیکھ کر حقیقی تصوف کو بھی بے فائدہ کہنا قرین انصاف نہیں ہے۔ لہذا تصوف کے حقیقی مقاصد پر عمل کیا جائے تو وہ گزشتہ کی طرح موجودہ دور میں بھی ملک و ملت کے لیے مفید ہو سکتا ہے اور یہ تصور بھی غلط ہے کہ خانقاہی نظام موجودہ دور میں مفقود ہے یا حقیقی مشائخ اور منازل سلوک کی تربیت دے کر خلق خدا کی اصلاح کرنے والے حقیقی پیر و مرشد کا ملنا ممکن نہیں ہے بلکہ اہل اللہ کی اس مقدس جماعت کا تسلسل غیر منقطع ہے۔ جیسے مرفوع حدیث میں ارشاد ہوا:

”لَنْ تَزَالَ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ لَا يَصُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ“ (1)

یعنی اہل حق کی ایک جماعت قیامت تک ہمیشہ قائم و دائم رہے گی مخالفین اُن کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے ہیں۔

اس مقدس طبقہ کی علامات و پہچان کے سلسلہ میں فرمایا ”يَنْفُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ الْعَالِينَ وَانْتِحَالَ الْمُبْطِلِينَ وَتَاوِيلَ الْجَاهِلِينَ“ (2) یعنی خواہش پرست غالی گمراہوں کی طرف سے کی جانے والی

(1) بخاری شریف کتاب العلم، ج 1، ص 16۔

(2) مشکوٰۃ شریف کتاب العلم فصل ثانی، ص 36۔



تحریف فی الدین اور باطل پرستوں کی جانب سے دین اسلام کی طرف نسبت کی جانی والی کمی بیشی کی نسبتوں کے خلاف تبلیغ کر کے اُس کی تطہیر کرتے ہیں۔ ان علامات کی حامل اس مقدس جماعت کے سعادت مند افراد مسلمانوں کے مختلف رنگ و نسل اور مختلف زبانیں بولنے والے قبائل و اقوام پر مشتمل کرہ ارضی کے مختلف خطوں میں آباد ہیں۔ ایک دوسرے سے زبانیں مختلف، رنگ و نسل مختلف اور رہن سہن کے طور و طریقے مختلف ہونے کے باوجود نظام مصطفیٰ ﷺ پر کامل ایمان و عمل میں سب کا اشتراک ہے اور اللہ کے فرمان ”الْأَمْرُؤْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُؤْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُؤْنَ لِحُدُودِ اللَّهِ“ (1) کا جو ہر کمال ان سب میں قدر مشترک ہے اور ”لَا يَخَافُؤْنَ لَوْمَةَ لَانِهِمْ“ (2) کی اسلامی حمیت ان سب کی پہچان ہے اور مذکورہ شرعی احکام کی شکل میں منازل عشرہ سلوک ان سب کے مشترک نظام تربیت و نظام تعلیم ہیں جو اپنی جامعیت کی بنا پر پورے نظام مصطفیٰ ﷺ کو محیط ہیں۔ ایسے میں انسانیت کے لیے اس باعث فخر مقدس طبقہ کے وجود کو قصہ پارینہ قرار دے کر موجودہ دور میں اُن کے وجودِ مسعود اور اُن کے طریقہ کار کو نایاب کہنا انفرادہ دلی کے سوا اور کچھ نہیں ہے بلکہ حق یہ ہے کہ موجودہ دور میں کرہ ارض کے جن جن مقامات پر دینی مدارس کی شکل میں حقیقی تعلیم و تربیت دے کر رجال کار پیدا کئے جاتے ہیں، ”نَحْرِيفُ الْغَالِيْنَ وَانْتِحَالُ الْمُبْطِلِيْنَ“ کے مرض کا علاج کیا جا رہا ہے۔ یہی مراکز ماضی بعید کے خافتای نظام کے مظاہر ہیں اور حقیقی صوفیاء کہلانے کے قابل ہیں ایسے مدارس اگر چہ اقل قلیل ہیں، آٹے میں نمک کے برابر ہیں اور دُنیا کی نگاہ میں کچھ نہیں ہیں تاہم اپنی معنویت و روحانیت اور مقصدیت کے اعتبار سے سب پر بھاری، سب پر فائق اور سب سے زیادہ بامقصد ہیں۔ ایسے میں پیش نظر سوال کے مرتب کا تصوف پڑھنے اور پڑھانے والوں کو بے سود سمجھنا بے محل ہے۔ اپنے گرد و پیش جعل سازوں کے جھتوں کی کارستانیوں کو دیکھ کر حقیقت سے انکار کرنا انصاف کے منافی ہے۔ کیوں کہ حقیقی تصوف قرآن و سنت کی تربیت گاہ ہونے کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ بزرگانِ دین



نے فرمایا کہ حقیقی تصوف کتاب وسنت پر عمل کرنے کا نام ہے۔ جیسے الطبقات الکبریٰ للشعرانی میں ہے؛  
 ”التَّصَوُّفُ مَلَازِمَةُ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ“ (1)

اور اسی کتاب کے مقدمہ میں فرمایا؛

”التَّصَوُّفُ إِنَّمَا هُوَ بُدَّةُ عَمَلِ الْعَبْدِ بِأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ“ (4)

یعنی شریعت مقدسہ کے احکام پر اخلاص کے ساتھ عمل کرنے کے علاوہ اور کسی چیز کا نام تصوف نہیں ہے۔

تصوف نہ کوئی ناقابل فہم معتمہ ہے نہ ضیاع وقت بلکہ قرآن وسنت پر اخلاص کے ساتھ عمل کرنے کے لیے کامیاب تربیت گاہ ہے۔ جس کے تربیت یافتہ رجال کار نے تاریخ کے ہر دور میں اسلام کے تحفظ و اشاعت کا فریضہ انجام دیا اور دے رہے ہیں۔ لیکن جعلی مشائخ اور بغیر واجبی شرائط کے پیر بننے والے گمراہوں کو دیکھ کر اگر کوئی اسے معتمہ سمجھے یا ضیاع وقت کہے تو اس کے ذمہ دار غیر معیاری مشائخ کے یہ جتھے ہیں جن کا تصوف سے کوئی واسطہ ہے نہ سلوک فی الدین کے فریضہ سے اس لیے فرق مراتب کو سمجھنا ضروری ہے۔ اس کے بعد حضرت مجدد الف ثانی کے مذکور فی السوال کلام کے حوالہ سے متعلقہ سوال کا جواب یہ ہے کہ یقین کی یہ قسمیں تصوف کے ساتھ خاص نہیں ہیں بلکہ ہر علم و فن اور ہر جگہ پائے جانے والے حقائق ہیں تصوف کی حقیقی کتابوں میں بھی اُن ہی معنوں میں استعمال ہوتے ہیں جن معنوں میں قرآن شریف کے اندر استعمال ہوئے ہیں۔ مثال کے طور پر علم الیقین اور عین الیقین سورۃ النکاث میں آئے ہیں۔ اور حق الیقین سورۃ الواقعة آیت 95 اور سورۃ الحاقہ، آیت 51 میں مذکور ہوا ہے۔ ان کے حقائق اس طرح ہیں کہ عام لوگوں کے لیے علم حاصل کرنے کے ذرائع تین ہیں؛

پہلا: عقل۔ دوسرا: حواس۔ تیسرا: واقعی خبر۔

(1) الطبقات الکبریٰ للشعرانی، ج 1، ص 123۔

(2) الطبقات الکبریٰ للشعرانی، مقدمہ، ص 4۔



یعنی ان تینوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ جس چیز کا علم انسان کو حاصل ہوتا ہے وہ حقیقی علم کہلاتا ہے۔ حقیقی مدبر اگرچہ ہر جگہ عقل ہی ہے تاہم واقعی خبر کے تعلقات کو اور حواس کے تعلقات کو ان کے بغیر ادراک کرنے سے قاصر ہے تو عقل کے مدرکات یعنی معقولات میں کچھ ایسی چیزوں کا علم بھی ہوتا ہے جن کا بار بار تجربہ کرنے سے یقین حاصل ہوتا ہے تو اس تجربہ سے حاصل ہونے والے یقین کو عربی زبان میں حق الیقین کہتے ہیں اس کی وجہ تسمیہ شاید یہ ہو کہ حق کسی چیز کے ثابت ہونے اور واقعہ کے مطابق ہونے کو کہا جاتا ہے اور تجربہ سے ثابت ہونے والی چیز کا ثبوت بھی واقعہ کے مطابق ہوتا ہے۔ لہذا اس کے علم کو حق الیقین کہا اسم باسنی قرار پاتا ہے۔ قرآن شریف کی تعریف میں اللہ سبحانہ تعالیٰ نے سورۃ الحاقہ آیت نمبر 51 میں اور سورۃ الواقعة آیت نمبر 95 میں حق الیقین اس لیے فرمایا ہے کہ:

”وہ اپنے ثبوت اور واقعیت میں اتنا راسخ اور کسی شک و شبہ سے پاک و لاریب ہونے میں اتنا قوی ہے کہ گویا اس کا تجربہ ہو چکا ہے۔“

یہی وجہ ہے کہ وقت گزرنے کے ساتھ دنیا کو اس کی حقانیت کا تجربہ ہوتا جا رہا ہے اور عین الیقین اس واقعی علم کو کہتے ہیں جو حواس کے مشاہدہ کے ذریعہ حاصل ہو جائے اس کی وجہ تسمیہ شاید یہ ہو کہ عین عربی زبان میں آنکھ کو کہتے ہیں تو عین الیقین کے معنی ہوئے آنکھوں دیکھا علم۔ اس کی بھی تصوف کے ساتھ کوئی خصوصیت نہیں ہے اور علم الیقین اس یقین کو کہا جاتا ہے جو خبر صادق یعنی واقعی خبر کے ذریعہ حاصل ہو یا معلول سے علت پر استدلال کرنے سے حاصل ہو، جس میں حواس اور تجربہ پر انحصار نہیں ہوتا۔ تصوف میں بھی اسے ویسے ہی استعمال کیا جاتا ہے جیسے قرآن شریف میں استعمال ہوا ہے اور مسلمانوں کے لیے جو تصدیق و یقین ضروری ہے یا ایمانیات میں جو معتبر ہے وہ صرف یہی علم الیقین ہے یعنی جو شخص اللہ کے معصوم پیغمبر کی خبر صادق پر یقین کرنے کے بجائے اپنے تجربہ اور مشاہدہ پر یقین کر کے ایمان لاتا ہے تو وہ شریعت کی نگاہ میں معتبر نہیں ہوتا۔

ایسے میں یقین کی ان قسموں کو ان کے خصوصی مواد میں استعمال کرنے میں حضرت مجتہد دلف ثانی

سمیت تمام صوفیاء کرام ایسے ہی حق بجانب ہیں۔ جیسے قرآن شریف کے محولہ بالا مقامات پر ان کا مذکور ہونا برحق ہے۔ حضرت مجدد الف ثانی (نور اللہ مرقدہ الشریف) نے مذکورہ مکتوب نمبر (43) میں وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود کے الگ الگ مسائل کو واضح کرتے ہوئے جو فرمایا ہے کہ:

”پس توحید وجودی از قبیل علم الیقین آمد و شہودی از قسمر عین الیقین“

وہ ان دونوں کو ان کے لغوی معنوں پر محمول کرنے کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت نے اس سے قبل تو حید وجودی یعنی وحدۃ الوجود کے معنی بتاتے ہوئے فرمایا ہے:

”توحید وجودی يك موجود دانستن است“

اور تو حید شہودی یعنی وحدۃ الشہود کے معنی بتاتے ہوئے فرمایا ہے:

”توحید شہودی يكي دیدن است“

اس کے بعد بطور نتیجہ یہ کہنا کہ ”پس توحید وجودی از قبیل علم الیقین آمد و شہودی از قسمر عین الیقین“ ان کو لغوی و قرآنی معنوں پر محمول کرنے میں صریح نہیں تو اور کیا ہے، ایسے میں حضرت مجدد الف ثانی جیسے صوفیائے عظام کے کلام کو معتمد کہہ کر خیالی دنیا کی بے حقیقت تصویر قرار دینا سوء فہم کے برآورد اور کچھ نہیں ہے۔

اس سوال نامہ کے مرتب جناب انجینئر رحمت کبیر صاحب کو چاہئے تھا کہ حقیقی صوفیاء کرام کے ایسے پُر مغز تحقیقی کلام کو خیالی دنیا کی بے حقیقت تصویر کہنے کی بجائے موجودہ دور کے اُن منہ زور جعلی مشائخ کی خبر لیتے جو تصوف کے ابجد سے بھی نادانف ہوتے ہوئے خود کو ماہر تصوف ظاہر کرتے ہیں۔ تصوف کے چند اصطلاحی الفاظ یاد کر کے نیم خواندہ حضرات کو بیوقوف بناتے ہیں اور تصوف کے ساتھ حقیقی اہل تصوف کی بدنامی کا سامان بنتے ہیں یا تصوف کے حوالہ سے لکھی گئی اور لکھوائی گئی اُن کتابوں سے مسلمانوں کو بچانے کے لیے قدم اٹھاتے جو محض جھوٹ ہیں جن کا شرح تناسب عوارف المعارف،





کشف المحجوب، مکتوبات امام ربانی اور فتوح الغیب اور اتحاف الرسالہ الشیخ المشائخ عبدالقادر جیلانی، محمد میدان اور منازل السائرین لخواجہ عبداللہ الانصاری۔ فصوص الحکم والفتوحات المکیہ اور المناقب للشیخ الاکبر محی الدین ابن العربی، الفلک للشیخ الکبیر صدر الدین القونوی، مثنوی لجلال الدین الرومی دیوان لشاہ نعمت اللہ ولی جیسی حقیقی کتب تصوف کے مقابلہ میں چھ سو فیصد سے بھی زیادہ ہے۔ جن کے غیر حقیقی مندرجات کی ایک مثال وحدۃ الوجود کی غلط تعبیر بھی ہے جس کے نتیجہ میں رام و رحمان کو ایک کہہ کر غیر معیاری مشائخ خلق خدا کو گمراہ کر رہے تھے۔ جس کا رد کرتے ہوئے حضرت نے مذکورہ مکتوب میں وحدۃ الوجود کی حقیقی صورت واضح کرنے کے ساتھ اسی کا دوسرا پہلو وحدۃ الشہود کے نام سے بھی پیش کیا ہے، جس کے مطابق حضرت کے اس کلام سے تین مقاصد فوائد کا استفادہ ہو رہا ہے۔

پہلا استفادہ:- جن ناقص الفہم لوگوں نے وحدۃ الوجود کا مطلب خالق و مخلوق کا ایک ہونا سمجھا تھا اور رام و رحمان کو ایک کہہ کر ضعیف العقیدہ لوگوں کو گمراہ کر رہے تھے۔ اُن کا رد کیا کہ وحدۃ الوجود کا یہ مفہوم شریعت میں ہے نہ لغت میں بلکہ شریعت میں بھی اس کا وہی مفہوم معتبر ہے جو لغت سے پہچانا جا رہا ہے۔ لغت میں یہ مصدر ہے یعنی وجود کا ایک ہونا۔ قرآن و سنت کی روشنی میں اہل شرع اور بزرگان دین نے اس مفہوم کا مصداق متعین کیا ہے کہ وہ وہی ہے جس کا ہونا ضروری ہے اور نہ ہونا محال ہے، جو خود بخود موجود ہے کسی کا محتاج نہیں ہے، وہ اگر نہ ہو تو خلاق بھی نہ ہو۔ جیسے قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ“ (1)

اے لوگوں تم اللہ کے محتاج ہو اور اللہ ہی سب سے بے نیاز ہے۔

تو ظاہر ہے کہ اس آیت کریمہ میں خلاق کی محتاجی اور اللہ کی بے نیازی کا جو ذکر آیا ہے۔ اُس سے کوئی خاص احتیاجی یا کسی خاص ضرورت سے بے نیازی مذکور نہیں ہے بلکہ یہ دونوں ایک دوسرے



کے مقابلہ میں مطلقاً مذکور ہونے کی بنا پر بالترتیب مخلوق کی ہمہ جہت احتیاجی اور اللہ تعالیٰ کی ہمہ جہت اور مطلق بے نیازی پر دلالت کر رہے ہیں جن میں اصل الاصول اور سب سے اہم ترین چیز وجود ہے جس کے مطابق یہ کہنا عین حقیقت ہے کہ خلائق اپنے وجود میں اُس کے محتاج ہیں کہ ان کا وجود اُس کے وجود کے ساتھ مربوط اور اُس کا ثمرہ و فرع ہے اور اُس کے مختلف اعتبارات و شئون کا عکس اور سایہ ہے جس کے بغیر اس کا نام و نشان بھی ممکن نہیں ہوگا۔ جبکہ وہ اپنے وجود میں بے نیاز ہے جب اپنے وجود میں بے نیاز ہے تو اُس کے جملہ لوازمات میں بھی بے نیاز و غنی اور بے احتیاج ہوگا۔ اور لوازمات وجود کا سلسلہ غیر متناہی و مطلق ہے۔ لہذا وحدۃ الوجود کے مصداق جل جلالہ و عم نوالہ کی بے نیازی و غنی بھی لا بدایہ و لا نہایہ بلکہ مطلق ہی مطلق ہوگا۔ جبکہ انسانوں سمیت جملہ خلائق کا مسئلہ اس کے برعکس ہے کیوں کہ جب اس کا وجود ہی مختلف قیودات میں مقید ہے اور محتاج ہی محتاج ہے تو پھر اس کے جملہ لوازمات بھی ایسے ہی ہوں گے۔ جس کے مطابق آیت کریمہ میں وحدۃ الوجود کے مصداق جل جلالہ و عم نوالہ کی بے نیازی و بے احتیاجی اور انسان کی احتیاجی کا تقابل اس طرح ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اپنے وجود میں بے نیاز ہونے کی بنا پر اپنے بر فعل، ہر صفت، ہر اسم، ہر حکم اور ہر شان و اعتبار میں علی الاطلاق بے نیاز و غنی ہے جبکہ انسان سمیت جملہ خلائق اپنے وجود میں اللہ تعالیٰ کے محتاج ہونے کی بنا پر اپنے تمام شئون و اعتبارات میں اللہ تعالیٰ کی طرف محتاج علی الاطلاق ہیں۔ یعنی جیسے اللہ کی بے نیازی کی کوئی حد نہیں ہے ویسے انسانوں کا اللہ تعالیٰ کی طرف محتاج ہونے کی بھی کوئی حد نہیں ہے۔ اس کے علاوہ یہ بھی ہے کہ اس آیت کریمہ کے مطابق جیسے وحدۃ الوجود کا یہ عقیدہ تو حید الہی کے اسلامی عقیدہ کے لیے اولین سیڑھی ہے۔

اسی طرح اس کے یہ لوازمات یعنی وحدۃ الوجود کے مصداق جل جلالہ و عم نوالہ کا علی الاطلاق بے نیاز اور خلائق کا علی الاطلاق اُس کی طرف محتاج ہونا بھی مسئلہ تو حید کی بنیاد ہے۔ جس کے بغیر



توحید الہی کی قسموں کو اور اُن کے لوازمات و احکام کو جاننا ممکن نہیں ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی عَلَیْہِ نے اپنے اس کلام ”توحید وجودی و وجود موجود دانستن است وغیر اور امدومر انگاشتن و باوجود عَذَمِیَّتِ مَجَالِی و مظاهر آن یکی پنداشتن“ کہہ کر ”کَلِمَةُ حَقِّ اَوْ بُدُّ بِهَا الْبَاطِلُ“ کرنے والوں کا رد کیا ہے کہ مسئلہ وحدۃ الوجود اپنے لغوی اور شرعی دونوں معنوں کے اعتبار سے درست ہے لیکن اُس کی غلط تعبیر کرنے والوں نے وحدۃ الوجود کو بمعنی اتحاد الوجود میں لے کر ارام و رحمان کو متحد فی الوجود کہہ کر گمراہ ہوئے۔

دوسرا استفادہ:- حضرت نے اس کلام میں ”توحید یکہ در اثناء راہ ابن طائفہ علیہ راد است می دیہ دو قسر است توحید شہودی و توحید وجودی“ کہہ کر صاف صاف بتا دیا کہ وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود جیسے مسائل کا عوام کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے یہ عوامی سٹیج کے مسائل نہیں ہیں بلکہ خواص کے مسائل ہیں۔ یعنی سلوک فی الدین کی استقامت میں کامیاب ہونے والے خاص اہل بصیرت کو ہی اُن کے روحانی مجاہدہ کی بدولت معلوم ہو سکتے ہیں۔ ہر درست بات کو ہر جگہ بیان کرنا جائز نہیں ہوتا بالخصوص اصحاب محراب و منبر حضرات کو عوام کے سامنے اس قسم کے مسائل کو موضوع بیان بنانا انہیں گمراہ کرنے کے مترادف ہے۔ جو مذہبی فتنہ اور حرام ہے جیسے مسلم شریف کی روایت میں اللہ کے حبیب ﷺ نے فرمایا:

”مَا نَأْتِ بِمُحَدِّثٍ قَوْلًا مَّحْدِثًا لَا تَبْلُغُهُ عَقُولُهُمْ إِلَّا كَانَ لِبَعْضِهِمْ فِتْنَةٌ“ (1)

تو کسی قوم کو ایسا مسئلہ بیان نہیں کرے گا جس کی حقیقت تک اُن کی فہم کی رسائی نہ ہو مگر اُن میں سے بعض کے لیے فتنہ ہوگا۔



بخاری شریف کی روایت کے مطابق حضرت مولیٰ علیٰ نَوْر اللہ وَجْہُہُ الْمُنِیر نے فرمایا:

”حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ أَتُحِبُّونَ أَنْ يُكْذَّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ“ (1)

لوگوں کے ساتھ اُن کی فہم کے مطابق بات کرو کیا تم اللہ جل جلالہ اور اُس کے رسول ﷺ کی طرف جھوٹ نسبت کئے جانے کو پسند کرو گے؟

محدثین کرام نے اس کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ جب عوام کی سمجھ سے بالاتر باتوں کی انہیں تبلیغ کی جائے گی تو وہ اپنی نارسائی کی وجہ سے اُس سے انکار کریں گے جو اللہ اور اُس کے رسول ﷺ کو جھٹلانے کو سزاوارک ہوگا، کیوں کہ جس بات کی انہیں تبلیغ کی جا رہی ہے وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول ﷺ کی بات ہے جو عوام سے نہیں بلکہ خواص سے متعلق ہے، محراب و منبر سے نہیں بلکہ مخصوص مسائل کی بابت ہے اور عمل سے متعلق نہیں بلکہ خاص علم کا اشارہ ہے۔ ایسے میں اُسے بے محل و بے مصرف کر کے عوامی سطح میں لانے کا نتیجہ نااہلوں کے لیے فتنہ کے سوا اور کچھ نہیں ہوگا۔ جو کبھی اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول ﷺ کو جھٹلانے کی شکل میں ظاہر ہوگا اور کبھی عوام کی گمراہی و کج فہمی کی صورت میں۔ شارح کرمانی نے حضرت کے اس فرمان ”حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ“ کا مقصد بتاتے ہوئے لکھا ہے:

”أَيُّ كَلِّمُوا النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ“ یعنی لوگوں کی فہم کے مطابق باتیں کرو۔

اس کے ایک سطر بعد اس کی وجہ بتاتے ہوئے لکھا ہے:

”وَذَلِكَ أَنَّ الشَّخْصَ إِذَا سَمِعَ مَا لَا يَفْهَمُهُ أَوْ مَا لَا يَتَصَوَّرُ امْكَانَهُ وَيَعْتَقِدُ

اسْتِحْالَتَهُ جَهْلًا لَا يَصْدُقُ وَجُودُهُ فَإِذَا أُسْنِدَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ يَلْزَمُ

تَكْذِيبُهُمَا“ (2)

(1) بخاری شریف، کتاب العلم، ج 1، ص 120۔

(2) کرمانی شرح بخاری، ج 2، ص 153۔



اسلامی تعلیمات کی ان تصریحات کے برعکس وحدۃ الوجود کے برحق مسئلہ سے مغالطہ کھا کر امام ورحمان کو ایک قرار دینے والے گمراہ میلاد النبی شریف جیسی عظیم النسبت اور رفیع المرتبت محفلوں میں بھی مندرجہ ذیل مغالطہ پھیلا رہے ہیں۔

میم کی چادر مکھ پر ڈالے احمد بن کر آیا  
شب وصل خدانے نبی سے کہا تو اور نہیں میں اور نہیں  
میم کا پردہ کیا پردہ تو اور نہیں میں اور نہیں  
کہیں لیلیٰ بنا، کہیں مجنون، کہیں شیریں بنا کہیں فرہاد

اس طرح گمراہیوں کی کڑیاں مسئلہ وحدۃ الوجود کی غلط تعبیر و تشریح کرنے سے ملتی ہیں جس پر مطلع ہونے والے اہل حق پر لازم ہے کہ اس کا شرعی حکم ظاہر کر کے خلق خدا کو گمراہی سے بچانے کے ساتھ اصل مسئلہ کی حقیقی تشریح و مفہوم سے لوگوں کو آگاہ کریں۔ کیوں کہ یہ حدیث نبوی ﷺ ”مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ“ کے حکم کے تحت آتا ہے۔ حضرت مجتہد الف ثانی نے مذکورہ مکتوب میں ایسا ہی کیا ہے۔ (فَجَزَاهُ اللَّهُ خَيْرَ الْجَزَاءِ)

تیسرا استفادہ:- توحید و جود یعنی وحدۃ الوجود پر اہل بصیرت کے دلوں میں جو اسلامی عقیدہ موجود ہے وہ قرآن و سنت سے مستفاد ہے۔ اور اس کی ساتھ جو تصدیق بالقلب اور اقرار باللسان حاصل ہے وہ براہین خبری پر مبنی ہے مثال کے طور پر وحدۃ الوجود کے ساتھ بطور:  
مدعا:- اسلامی عقیدہ اُس ایک نبی طاقت یعنی اللہ جل جلالہ کو احتیاج الی الغیر سے بے نیاز و جود کے ساتھ موجود اور اُس کے سوا جملہ خلائق کو اُس کے ثمرات و فروغ اور اُس کے شئون و اعتبارات کے مظاہر جاننا درست ہے۔

صغریٰ:- کیوں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے فرمان ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ“ جیسے اخبارات صادقہ کا مناد ہے۔

کبریٰ:- اخبارات صادقہ کا ہر مفاد درست ہے۔

اسلامی عقیدہ بطور نتیجہ:- لہذا اُس ایک غیبی طاقت یعنی اللہ تعالیٰ کو احتیاج الی الغیر سے بے نیاز وجود کے ساتھ موجود اور اُس کے سوا جملہ خلائق کو اُس کے ثمرات و فروع اور اُس کے شئون و اعتبارات کے مظاہر جاننا درست ہے۔

وحدة الوجود کے ساتھ اہل بصیرت کو حاصل ہونے والے اس عقیدہ کا برہان خبری پر مبنی اور اُس کے مفاد ہونے کا استفادہ حضرت کے مذکورہ کلام کے اُس حصہ سے ہو رہا ہے جہاں پر فرمایا ہے:

”ہس نوحید و جودی از قبیل علم البقین آمد“ یہ اس لیے کہ علم البقین الہیات کے حوالہ سے اکثر و بیشتر برہان خبری کا مفاد ہوتا ہے۔ جس میں آثار و ثمرات اور معلول سے اُس کی علت پر استدلال کیا جاتا ہے۔

اس کے ساتھ وحدة الوجود اور وحدة الشہود کے مابین فرق اور ان کا ایک دوسرے کے ساتھ تعلق و ارتباط کا بھی پتہ چل گیا کہ عربی لغت میں وحدة الوجود کے معنی وجود کا ایک ہونا ہے۔ جبکہ شرعی مفہوم اس کا اُسی ایک ماوراء العقل والحواس طاقت یعنی اللہ کو احتیاج الی الغیر سے بے نیاز وجود کے ساتھ موجود جانے اور اُس کے سوا جملہ خلائق کو اُس کے اسماء حسنی کے مختلف اعتبارات و شئون کے مظاہر جاننے کا عقیدہ ہے جبکہ وحدة الشہود کا لغوی معنی حضور کا ایک ہونا ہے۔ یہ اس لیے کہ شہود بمعنی حضور کے ہیں جیسے مفردات امام راغب اصفہانی میں ہے:

”الشُّهُودُ وَالشَّهَادَةُ الْحُضُورُ مَعَ الْمَشَاهِدَةِ اِمَّا بِالْبَصَرِ اَوْ بِالْبَصِيرَةِ“

یعنی شہود و شہادۃ کے لغوی مفہوم مشاہدہ بالبصارت یا بالبصیرۃ کے ساتھ حاضر ہونے کے ہیں۔

اور حضرت مجتہد الف ثانی کی تعبیر کے مطابق شرعی مفہوم اس کے یہ ہیں کہ احتیاج الی الغیر سے بے نیاز وجود کے ساتھ موجود جل جلالہ و علم نوالہ کو مشاہدہ بالبصیرت کی بینائی سے ایک دیکھنا ہے کہ سالک کی نگاہ بصیرت میں اُس کے سوا کوئی اور قطعاً نہ آئے یعنی وحدة الوجود کے شرعی مفہوم پر اتنا راسخ العقیدہ ہو چکا





ہوتا ہے کہ چاہے حواس کے ذریعہ محسوسات کا ادراک کرے یا محض عقل کے ذریعہ معنویات کا ادراک کرے، بہر تقدیر اپنے ہر معلوم میں اُسی ایک غیبی طاقت یعنی اللہ جل جلالہ و علم نوالہ کو جملہ خلائق سے بے نیاز و بے محتاج وجود کے ساتھ موجود جانے اور ان تمام معلومات کو اُسی ایک وحدۃ لاشریک کی بے کیف شئون و اعتبارات کے مظاہر جانے۔ وحدۃ الشہود کے حوالہ سے حضرت مجتہد دالف ثانی کی مذکورہ عبارت کے اس واضح اور اسلامی مفہوم سے صرف نظر کر کے اُس کے متعلق یہ مشہور کرنا کہ انہوں نے دُنیا کی ہر چیز میں اللہ کی ذات کو دیکھنا بتایا ہے نہ صرف اُن کی بے گناہ ذات پر تہمت ہے بلکہ وحدۃ الشہود کے اسلامی مسئلہ کی غیر اسلامی تعبیر ہونے کے ساتھ عوام کو گمراہ کرنے کا بھی سبب ہے۔ کیوں کہ اللہ کی وحدۃ لاشریک ذات کسی کی آنکھوں کے احاطہ میں آنے سے پاک و مآراء ہے۔

نیز انہوں نے اپنے بعض مکتوبات میں پہلے وحدۃ الوجود کے قائل ہونے اور عرصہ دراز تک اُس پر کار بند رہنے کے بعد انجام کار وحدۃ الشہود کو حق سمجھنے اور اس کے عقیدہ پر دل کے مطمئن ہونے کا جو قول کیا ہے اُس کو دیکھ کر یہ کہنا کہ ”انہوں نے اپنے سے پہلے کے صوفیائے کرام کے نظریہ وحدۃ الوجود کو غلط قرار دے کر اُس کے مقابلہ میں وحدۃ الشہود یعنی ہر چیز میں صرف اللہ کو ہی دیکھنے کے نظریہ کو حق ثابت کیا ہے۔“ یہ بھی حقائق سے منہمگیر نے والی بات ہے کیوں کہ وحدۃ الوجود کے نظریہ کو غلط قرار دینے یا اُس سے انکار کرنے کے بعد وحدۃ الشہود کا قول کرنا ایسا ہی غیر معقول و غلط ہے جیسے کوئی ماؤف العقول شخص اللہ تعالیٰ کو وحدۃ لاشریک تسلیم کئے بغیر بلا شرکت غیر اس کو خالق کائنات تسلیم کرے یا کسی گھر کے مالک شخص کو اُس کے بیٹوں کا بلا شرکت غیر باپ تسلیم کرنے سے انکار کرنے کے باوجود اُن میں سے ہر بیٹے کو اُسی کا بیٹا قرار دے۔ (خاشا و کلاً) کسی بھی معقول انسان کی طرف ایسی نامعقول بات منسوب کرنے کو رو انہیں سمجھا جاسکتا چہ جائیکہ حضرت امام سرہندی مجتہد دالف ثانی جیسی جامع السبیلین ہستی کو اس کا ذمہ دار ٹھہرایا جائے۔ حضرت موصوف کی طرف نسبت کی جانے والی یہ دونوں باتیں بے بنیاد اور نیم خواندہ دماغ کی کج فہمی کے سوا اور کچھ نہیں ہیں حضرت نے نہ اپنے کسی مکتوب میں وحدۃ

الوجود کے اسلامی عقیدہ سے انکار کیا ہے نہ اُسے غلط قرار دیا ہے اور نہ ہی وحدۃ الشہود کا مقصد و مفہوم ہر چیز میں اللہ تعالیٰ کی وحدۃ لا شریک ذات کو آنکھوں سے دیکھنا بتایا ہے بلکہ یہ سب کچھ حضرت موصوف کے پرمغز کلام کی حقیقت تک نہ پہنچنے کے غلط نتائج ہیں۔ اس لیے کہ حضرت نے اس موضوع پر لکھے گئے مستقل رسالہ بنام وحدۃ الوجود میں بھی اور اُس کے علاوہ مکتوبات کے متعدد مقامات پر بھی اس حوالہ سے جو کچھ فرمایا ہے اُس کا مفہوم و مقصد اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ سالکین طریقت کو منازل سلوک طے کرنے کے سفر کے جذبی حالات میں کبھی وحدۃ الوجود کے ساتھ واسطہ پڑتا ہے جس میں سالک جملہ خلائق کو مستقل اور احتیاج الٰہی اللہ سے بے نیاز وجود سے معدوم سمجھنے کے ساتھ صرف اللہ وحدۃ لا شریک کو مستقل اور بے احتیاج وجود کے ساتھ موجود سمجھتا ہے اور ساتھ ہی تمام خلائق کو اُس وحدۃ لا شریک کے اسماء حسنی و صفات کمالیہ کے مختلف اعتبارات و شئون کے مظاہر سمجھتا ہے۔ اُس کے بعد روحانیت میں مزید ترقی کرتے ہوئے تمام خلائق کو اسماء اللہ کے مختلف اعتبارات و شئون کا قائل سمجھتا ہے۔ اُس کے بعد روحانیت کے سفر میں مزید ترقی کرتے کرتے جب تمام منازل سلوک طے کر کے مقام عبودیت پر پہنچتا ہے تب وحدۃ الشہود کی بصیرت اُسے حاصل ہو جاتی ہے۔ جس کے مطابق اللہ تعالیٰ کی وحدۃ لا شریک ذات کے سوا کوئی اور اُس کے مشاہدہ بصیرت اور کشف و فراست میں نہیں آتا۔ حضرت کی اس تحقیق میں وحدۃ الوجود سے انکار یا اُسے مسترد کر کے اُس کے مقابلہ میں وحدۃ الشہود کے قول کرنے کا کوئی ذکر نہیں ملتا، کوئی شاہد یا قرینہ اس پر نہیں ہے بلکہ اس کا صریح مفاد و مفہوم اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ اُنہوں نے اپنی اس تحقیق میں وحدۃ الوجود کی غلط تعبیر کرنے والوں پر رد کیا ہے جو اس برحق مسئلہ کا صحیح مفہوم نہ سمجھنے کی وجہ سے واجب الوجود اور ممکن الوجود کو ایک کہہ رہے تھے، فی ذلہ وجود محض اور معدوم الاصل کا اتحاد بتا کر خود بھی گمراہ ہو رہے تھے دوسروں کو بھی گمراہ کر رہے تھے۔ نیز یہ بھی بتایا ہے کہ فرضی سلوک کے بعد نظمی سلوک کی راہ میں کامیاب ہونے والے اہل طریقت کو منازل سلوک طے کرنے کے دوران جو جذب الٰہی اللہ حاصل ہوتا ہے اُس کی بدولت وحدۃ الوجود کے اعتقادی مسئلہ



کے ساتھ واسطہ پڑتا ہے۔ اُس کے بعد وحدۂ ظلی کے ساتھ فکری طبع آزمائی کرنی ہوتی ہے اور تمام منازل سلوک کے اختتام پر عبودیت مطلقہ کے اعلیٰ ترین رُتبے پر فائز المرام ہونے کے بعد وحدۂ الشہود کا منظر آتا ہے۔ گویا حضرت نے اپنی اس تحقیق میں وحدۃ الوجود اور وحدۂ ظلی کے مراحل کو وحدۂ الشہود کے مرحلہ تک پہنچنے کے لیے ضروری قرار دیا ہے اور ساتھ ہی خود اپنے سفر سلوک کے بصیرتی و فراستی مشاہدہ کو اس پر دلیل کے طور پر ذکر فرمایا، جیسے مکتوبات میں لکھا ہے:

”اگر گویند کہ در عبارات اکثر مشائخ چہ نقشبندیہ وجہ غیر ایشان واقع شدہ است کہ صریح است در وحدت وجود و احاطہ و قرب و معیت ذاتیہ و در شہود وحدت در کثرت و احدیت در کثرت جواب گوئیم کہ این احوال و شہود در توسط احوال ایشان دادہ باشد و بعد ازاں ازین مقام گذرانیدہ باشد چنانچہ ان فقیر از احوال خود در ماقدم نوشتہ است“ (1)

اگر یہ سوال کیا جائے کہ نقشبندیہ کے بھی اور غیر نقشبندیہ کے بھی اکثر مشائخ کے کلام میں وحدۃ الوجود اور اللہ تعالیٰ کا خلائق پر محیط ہونے اور قریب ہونے اور اُن کے ساتھ ذاتی معیت اور خلائق کی کثرت میں اُس واحد کے مشاہدہ کرنے کی صریح عبارات واقع ہوئی ہیں۔ اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ یہ سب کچھ انہیں منازل سلوک کے درمیانی حالات میں پیش آئے ہیں جس کے بعد روحانیت میں ترقی کر کے آگے گئے ہیں جیسے کہ اس سے پہلے خود اپنے حالات کے حوالہ سے میں لکھ چکا ہوں۔

ایک دوسرے مکتوب میں وحدۃ الشہود اور وحدۂ ظلی سے پہلے وحدۃ الوجود کی حقانیت سے متعلق فرمایا:

”باید دانست کہ منشاء تفاوت علوم و معارف در مکتوبات و



رسائل کہ ازین درویش بلکه از هر سالک کہ صادر شدہ است  
ہمین تفاوت حصول مقامات متفاوۃ است ہر مقام را علوم و  
معارف جدا است و ہر حال را قال علیحدہ پس فی الحقیقت تدافع  
و تناقض در علوم و در زندگی نسخ احکام شرعیہ است“ (1)

سمجھنا چاہئے کہ علوم و معارف کا تفاوت مکتوبات میں اور میرے دوسرے رسائل میں بھی جو  
موجود ہے بلکہ میرے علاوہ بھی جن سالکوں سے اس طرح کا تفاوت صادر ہوا ہے یہ ایک  
دوسرے سے متفاوت مقامات کے تفاوت کا نتیجہ ہے کیوں کہ سالک راہ طریقت کے مقامات  
متفاوت ہیں اور ہر مقام کے علوم و معارف بھی جدا جدا ہیں اور ہر حال سے متعلق کلام بھی ایک  
دوسرے سے جدا ہیں۔ لہذا یہ تدافع و تناقض جو علوم و معارف میں ہے ایسا ہے جیسے شرعی احکام  
کے منسوخ ہونے میں ناخ و منسوخ کے اعتبار سے ہوتا ہے جس میں ناخ و منسوخ کے مابین جو  
تدافع و اختلاف ہوتا ہے وہ اُن دونوں کے حالات اور حکمتوں کے مختلف ہونے کی بنا پر ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی نے یہاں پر بھی وحدۃ الشہود کی حقانیت کی طرح ہی وحدۃ الوجود کو بھی حق قرار دیا  
ہے کیوں کہ اُن کے مقامات ایک دوسرے سے جدا جدا ہیں اس لیے کہ وحدۃ الوجود منازل سلوک طے  
کرنے کے درمیانی حالات و مقام کا تقاضا ہے جبکہ وحدۃ الشہود تمام منازل سلوک طے کر کے مقام  
عبدیت مطلقہ میں پہنچنے کے بعد کا تقاضا ہے۔ اسی طرح سالکین کے طبقہ محبوبین کے لیے جذب قبل  
السلوک کو اور طبقہ مجتہدین کے لیے جذب بعد السلوک کو ناگزیر قرار دینے کے بعد فرمایا ہے:

”علم بوحدة الوجود و مانند آن از احاطہ و سرایان و معیت ذاتیہ  
بجذبہ مغنم یا متوسط و ابستہ است“ (2)

(1) مکتوب نمبر 160، دفتر 1، حصہ 3، ص 47۔

(2) مکتوب نمبر 287، دفتر 1، حصہ 5۔



اس کا مفہوم یہ ہے کہ سالکین راہ طریقت کو وحدۃ الوجود اور اس جیسی دوسری چیزوں جیسے احاطہ اور اللہ تعالیٰ کی ذات کا خلأقی میں ساری ہونے اور ذاتی طور پر خلأقی کے ساتھ اُس کی معیت کا جو علم حاصل ہوتا ہے اس کا رتبہ و مقام جذب سے یا پہلے ہے یا سلوک کے درمیان ہے۔

اہل انصاف کو دعوتِ فکر:۔ ہم اہل انصاف کو دعوتِ فکر دیتے ہیں کہ مکتوبات کے اندر وحدۃ الوجود اور اُس کے ساتھ ملے جلے دوسرے مسائل کا ذکر کرتے ہوئے حضرت مجدد الف ثانی نے وحدۃ الوجود کی حقانیت اور بجائے خود اُسے درست بتانے کے ساتھ اُس کا سالکین راہ طریقت پر منکشف ہونے کا مقام و رتبہ بھی بتایا اور یہ بھی بتایا ہے کہ وحدۃ الوجود اور وحدتِ ظہنی کے منکشف ہونے کے مقام و رتبے سے پہلے بھی وحدۃ الشہود کے مقام و رتبے پر پہنچنا ممکن نہیں ہے اور اُس کے بعد بھی مقامِ عبدیت مطلقہ تک پہنچنے سے قبل یا بالفاظ دیگر تمام منازل سلوک کے تقاضوں کو طے کرنے کی سعادت پانے سے پہلے بھی اس مقام و رتبے تک پہنچنا ممکن نہیں ہے۔ گویا مکتوبات کے ان حوالہ مقامات کے مطابق حضرت مجدد الف ثانی وحدۃ الوجود کے انکشاف اور اُس کی حقانیت کو اور اُس کے لیے مقررہ مقام و رتبے کو تمام منازل سلوک کو طے کر کے سفرِ روحانیت میں آگے نکلنے کو وحدۃ الشہود کے انکشاف ہونے کے لیے موقوف علیہ و ناگزیر شرط بتا رہے ہیں۔ ایسے میں اہل انصاف غور کریں کہ حضرت نے کہاں پر وحدۃ الشہود کو وحدۃ الوجود کے منافی کہا ہے یا وحدۃ الوجود کو غلط قرار دیکر اُس کے حقیقی مفہوم سے انکار کیا ہے؟ انہوں نے تو اپنے وقت کے ناقص صوفیوں اور واجبی شرائط کے بغیر مشائخ طریقت ہونے کے دعویٰ کرنے والوں کی طرف سے وحدۃ الوجود کی غلط تعبیر کر کے خالق و مخلوق کو ایک کہنے کی گمراہی پھیلانے والوں پر رد کرنے کے ساتھ اس کی حقیقی تشریح اور حقانیت کو بیان کیا ہے اور ساتھ ہی اُس کا مقام و رتبہ بھی بتا دیا ہے کہ جذب قبل السلوک کے طبقہ محبوبوں کو سلوک سے پہلے حاصل ہوتا ہے جبکہ جذب بعد السلوک کے فحشوں کو منازل سلوک طے کرنے کے وسطانی عرصہ میں حاصل ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ وحدۃ الشہود کا مقام و رتبہ جدا بتا دیا کہ یہ تمام منازل سلوک طے کر کے یعنی توبہ، زہد، فقر، صبر،

شکر، توکل، خوف، رجاء، حب اور رضا کے تمام تر تقاضوں کو انسانوں کی عملی و سماجی زندگی میں طے کر کے مقام عبودیت مطلقہ میں پہنچنے کے بعد حاصل ہوتا ہے اور ساتھ ہی اپنے والدِ نور اللہ مَرْقَدَہ کے رُتبہ ولایت اور نوعیت سلوک سے متعلق بھی ضمناً انکشاف کیا کہ وہ اولیاء اللہ کے جذب بعد السلوک کے طبقہ میں تھے اور سلوک طریقت کے درمیانی سفر و مقام پر فائز تھے جس کے مطابق وحدۃ الوجود کے علم پر ہمیشہ فائز رہے۔ اس کے ساتھ خود اپنے متعلق بھی وضاحت کے ساتھ بتا دیا کہ کچھ والد صاحب کا وحدۃ الوجود سے متعلق اہل طریقت کے سامنے وقفانہ و قفاظہار خیال کرنے سے منغل ہو کر اور کچھ خود جذب بعد السلوک کے درمیانی حالات میں وحدت الوجود اور اُس کے جملہ لوازمات پر عقیدہ رکھتا رہا۔ اس کے ساتھ یہ بھی بتا دیا کہ وحدۃ الوجود کے انکشاف کے مقام تک یعنی منازل سلوک طے کرنے کے درمیان سفر میں اُس وقت تک مقیم و پابند و کار بند رہا جب تک حضرت باقی باللہ نَوْر اللہ مَرْقَدَہ کی صحبت میں نہ پہنچا تھا۔ جب اُن کی صحبت میں پہنچ کر اُن کی روحانی توجہات اور اُن کی تعلیمات و تربیت سے فائدہ اٹھانے کے لیے خوب محنت کی تو اُن کی کامیاب تعلیم و تربیت کی بدولت اللہ تعالیٰ کی رحمتوں کے دروازے ہر طرف سے مجھ پر کھل گئے۔ اس کے بعد بھی کافی عرصہ تک سفر سلوک کے اُسی مقام اور اُسی حال میں ہی وحدۃ الوجود کے مسائل جیسے بے پناہ علوم و معارف کا انکشاف ہوتا رہا۔ حضرت باقی باللہ رَحْمَۃُ اللہ عَلَیْہ کی صحبت و تربیت اور توجہ تام کے اِن فیوضات و ترقیات کا یہ سلسلہ بڑھتے بڑھتے یہاں تک پہنچا کہ جملہ منازل سلوک کے تقاضوں کو طے کر کے مقام عبودیت مطلقہ کے ساتھ مشرف ہوا۔ جس سے اعلیٰ و اشرف مقام دُنیاء سلوک میں ممکن نہیں ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی رَحْمَۃُ اللہ عَلَیْہ نے وحدۃ الوجود کے مقام سے وحدۃ الشہود کے مقام تک ترقی کرنے، توبہ سے لے کر مقام رضا تک دس کے دس منازل سلوک کو طے کر کے مقام عبودیت مطلقہ تک پہنچنے اور وحدۃ الوجود کے عقیدہ سے وحدۃ الشہود کے عقیدہ کی طرف ترقی کرنے کے اِن تمام واقعات کا تذکرہ مکتوب نمبر 31 میں کافی تفصیل کے ساتھ کیا ہے جس کی ایک جھلک حضرت کی اس عبارت میں





دیکھی جاسکتی ہے؛

”بحکم ابن الفقیہ نصف الفقیہ فقیر را ازین مشرب از درون علم حصہ وافر بود ولذبت عظیم داشت تا آنکہ حق سبحانه وتعالیٰ بہ محض کرم و خویش بخدمت ارشاد پنامی حقائق و معارف آگاہی مؤند الدین الرضی شیخنا و مولنا و قبلتنا محمد الباقر قد سنا لله بئسرا دسانید و ایشان بہ فقیر طریقہ علیہ نقشبندیہ تعلیم فرمودند و توجہ بلیغ بحال ابن مسکین مرعی داشتند بعد از ممارسہ این طریقہ علیہ در اندک مدت توحید و جود و منکشف گشت و غلو درین کشف پیدا شد علوم و معارف ابن مقام فراوان ظاہر گشتند و کمر دقیقہ از دقائق این مرتبہ ماندہ باشد کہ آن را منکشف نہ گردانیدند و دقائق معارف شیخ محی الدین ابن عربی را کما ینبغی لائح ساختند و تجلی ذاتی کہ صاحب فصوص آن را بیان فرمودہ است و نہایت عروج جز آن دانہ میداند و در شان آن تجلی میگوید و ما بعد هذا إلا العدم المحض بآن تجلی ذاتی مشرف گشت و علوم و معارف آن تجلی را کہ شیخ مخصوص بخاتم الولايت میداند نیز بتفصیل معلوم شدند“ (1)

ابن الفقیہ نصف الفقیہ کے مقولہ کے مطابق اپنے والد کے ماحول میں رہنے کی وجہ سے اس فقیر کو بھی وحدۃ الوجود سے کافی حقہ تھا اور میں اُس کے ساتھ مخطوط ہوتا رہا۔ یہ سلسلہ اُس وقت

(1) مکتوب نمبر 31، دفتر اول، حصہ اول۔



تک رہا جبکہ اللہ تعالیٰ کی خصوصی عنایت سے علوم و معارف کے حامل اور دین مصطفوی ﷺ کے مود حضرت الشیخ قبلہ مولانا محمد الباقی باللہ رَحْمَةُ اللہ عَلَیْہ کی خدمت میں پہنچا اور انہوں نے مجھے طریقہ نقشبندیہ کی کمال توجہ کے ساتھ تعلیم و تربیت دی تو اس عالی شان طریقہ میں حضرت کی رہنمائی کے مطابق پوری محنت و لگن سے استفادہ کیا تو مجھ پر وحدۃ الوجود کے معارف پہلے سے زیادہ منکشف ہونے لگے اور کشف کی مزید ترقی ہونے لگی اور اس مقام کے تقاضوں کے مطابق بہت کم دقائق علوم و معارف ایسے رہ گئے ہوں گے جن کا انکشاف مجھ پر نہ ہوا ہو۔ اسی مقام پر شیخ محی الدین ابن عربی رَحْمَةُ اللہ عَلَیْہ کے باریک علمی نکتوں کا بھی انکشاف ہوا اور شیخ محی الدین ابن عربی رَحْمَةُ اللہ عَلَیْہ نے جس تجلی ذاتی کا ذکر فرمایا ہے جس سے آگے سالک راہ طریقت کے لیے روحانی و علمی عروج کے وہ قائل نہیں ہیں جس کے متعلق انہوں نے کہا ہے کہ تجلی ذاتی کے اس کمال کے بعد عدم محض کے سوا اور کچھ نہیں ہے مجھے اُس تجلی ذاتی کے معارف سے بھی نوازا گیا اور اس سے متعلقہ جن علوم و معارف کو شیخ محی الدین ابن عربی نے خاتم الولاہ کا خاصہ سمجھا ہے انہیں بھی تفصیل کے ساتھ جاننا مجھے نصیب ہوا۔

اس کے علاوہ اپنے پیر و مرشد حضرت خواجہ محمد باقی باللہ رَحْمَةُ اللہ عَلَیْہ کے متعلق بھی لکھا ہے کہ وہ بھی جذب بعد السلوک کے محبین اولیاء اللہ کے زمرہ میں تھے اور وفات سے کچھ عرصہ قبل تک وحدۃ الوجود کے مقام پر ہی تھے انجام کار اُس مقام سے روحانی ترقی کرتے ہوئے وحدۃ الشہود کے شاہراہ پر پہنچ گئے تھے۔ اس سلسلہ میں اُن کی عبارت یہ ہے:

”معرفت ہنامی قبلہ گھامی حضرت خواجہ ما قدس اللہ سرہ  
چند گھام مشرب توحید وجودی داشتند و در مسائل و مکتوبات  
خود آن را اظہار می فرمودند اما آخر کار حق سبحانہ و تعالیٰ  
بکمال عنایت خویش ازاں مقام ترقی اذنی فرمودہ بشاہراہ



انداختہ از ضیق این معرفت خلاصی داد“ (1)

الغرض وحدۃ الوجود کا جذب بعد السلوک کے طبقہ ثمین اولیاء اللہ کے لیے دوران سلوک حاصل ہونے کے برحق ہونے پر حضرت مجدد الف ثانی کے مکتوبات میں ان تصریحات کے ہوتے ہوئے بھی اُن کے متعلق یہ مشہور کرنا کہ انہوں نے وحدۃ الشہود کے مقابلہ میں وحدۃ الوجود کو مسترد کیا ہے یا اُس کی حقیقت کو تسلیم کرنے سے انکار کیا ہے ہماری فہم کے مطابق یہ سب کچھ کج فہمی یا ہٹ دھرمی یا تعصب کی بدانجامی کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ جس کی وجہ حضرت کے مکتوبات کے چند مقامات سے ان حضرات کا مغالطہ کھانا ہے۔

### حضرت مجدد الف ثانی کے کلام کا مصرف:-

ان میں سے اوّل موضع اشتباہ مکتوب نمبر 287 کی وہ عبارت ہے جس میں حضرت نے صوفیاء کرام کی اصطلاح کے مطابق فناء و بقاء کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا ہے؛

”ابن جاد فقیہ انست باید دانست کہ مراد از ذوال عین و اثر ذوال

شہودی است نہ وجودی چہ قول بزوال وجودی مستلزم الحاد و

زندقہ است“ (2)

سطحی ذہن والے حضرات نے سیاق و سباق سے قطع نظر کر کے اس عبارت کو وحدۃ الوجود سے انکار اور اُسے مستلزم الحاد ہونے پر محمول سمجھا جو بالیقین مغالطہ و اشتباہ ہے کیوں کہ اس کے سیاق و سباق کو دیکھنے سے اس کے سوا کچھ اور معلوم نہیں ہوتا کہ حضرت نے اس عبارت میں اُن ناقص مشائخ و نیم خواندہ علماء پر رد کیا ہے جو صوفی اصطلاح یعنی فناء فی اللہ، مقام فنا اور وصول الی الفناء جیسے الفاظ کا مفہوم و مقصد صوفی کا اپنی ذات و صفات کو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا عین سمجھ کر دُنیا کی ہر شے کو اللہ تعالیٰ کا عین ہونا

(1) مکتوبات، دفتر 1، حصہ 2، مکتوب نمبر 43۔

(2) مکتوب نمبر 287، دفتر 1، حصہ 5۔



مشہور کر رہے تھے، خالق و مخلوق کو ایک ہی وجود قرار دے رہے تھے اور رام و رحمان ایک چیز کے دو نام بتا رہے تھے، جو تصوف و طریقت کے نام پر زندگی کے سوا اور کچھ نہیں تھا۔ جیسے دوسرے حقیقی اولیاء اللہ نے تاریخ کے ہر دور میں روحانیت و مذہب اور تصوف و طریقت کے پردہ میں اٹھنے والی گمراہیوں کا رد کیا ہے ویسے ہی حضرت مجدد الف ثانی نے بھی اپنے دور کے اُن غیر معیاری مشائخ اور نیم خواندہ علماء سوء کے ہاتھوں پھیلنے والی گمراہی سے لوگوں کو بچانے کی غرض سے ان اصطلاحات کے حقیقی مفہوم واضح کیے جن کی غلط تعبیر مشہور کر کے وہ گمراہ دین اسلام میں اشتباہ پیدا کرنے کیساتھ التباس الحق کو بھی مشکوک کر رہے تھے، حقیقی بزرگان دین کی عظمت کو مجروح و مشکوک کرنے کے ساتھ التباس الحق بالباطل کر رہے تھے اور مسئلہ وحدۃ الوجود کی آڑ میں کلمہ حق اُریذ بجا الباطل کی گمراہی پھیلا رہے تھے۔ اگر ایسے حالات کا سامنا نہ ہوتا تو عوام کی سمجھ سے بالاتر اس قسم خالصہ علمی مسائل پر قلم اٹھانے کی وہ کبھی ضرورت محسوس نہ کرتے۔

مرفوع حدیث نبوی ﷺ ”مَا آتَتْ بِمُحَدِّثٍ قَوْلًا حَدِيثًا لَا تَبْلُغُهُ عُقُولُهُمْ إِلَّا كَانَ لِبَعْضِهِمْ فِتْنَةٌ“ (1) کی بظاہر مخالفت نہ کرتے اور منبع العلوم والمعارف مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی تعلیم ”حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ اتَّحِبُّونَ أَنْ يُكَذِّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ“ (2) کے منطوق سے کبھی تجاوز نہ کرتے غیر ضروری اور ناقابل فہم مسائل سے گفتگو کرنے سے متعلق منافی شریعہ کی اس قسم نصوص پیش نظر ہوتے ہوئے حضرت مجدد الف ثانی کا وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود جیسے مسائل پر قلم اٹھانے کی ایسی مثال ہے جیسے حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی عَلَیْہِ نے اپنے وقت سے پہلے گزرے ہوئے صوفیاء کرام کی عملی زندگی سے لوگوں کو آگاہ کرتے ہوئے فرمایا:

”الْقَوْمُ تَفَقَّهُوْا ثُمَّ اغْزَلُوْا عَنِ الْخَلْقِ بِقُلُوْبِهِمْ ظَوَاهِرُهُمْ مَعَ الْخَلْقِ

(1) مسلم شریف، ج 1، ص 9۔

(2) بخاری شریف کتاب العلم، ص 120۔



لَا ضَلَا جِهِمْ وَيُؤَا طِنُهُمْ مَعَ الْحَقِّ“ (1)

گزشتہ زمانے کے بزرگوں کی عملی زندگی ایسی تھی کہ پہلے انہوں نے قرآن و سنت کی تربیت حاصل کی اُس کے بعد قلبی طور پر انہوں نے لوگوں سے جدائی اختیار کی جبکہ ظاہری طور پر لوگوں کے ساتھ ہی رہے کہ اُن کی روحانی اصلاح کر سکیں۔

حضرت میران پیر کے اس اندازِ تبلیغ کی بظاہر مندرجہ ذیل نصوص ”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“ (2)، ”وَلَتَنْتَظِرُنَّ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ“ (3)، ”كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ“ (4) اور فرمانِ مولیٰ علیٰ نور اللہ وجہ الکریم ”النَّاسُ مَجْزُؤُونَ بِأَعْمَالِهِمْ إِنَّ خَيْرَ مَفْئِدٍ وَإِنْ شَرًّا فَنُشْرٌ“ کے ساتھ بظاہر کوئی مناسبت نہیں ہے تو پھر اتنے عظیم مبلغِ اسلام کا قرآن و سنت کے مطابق اپنے زمانہ کے لوگوں کو تبلیغ کر کے دعوتِ عمل دینے کے بجائے گزشتہ زمانہ کے گزرے ہوئے بزرگوں کی عملی زندگی کا نقشہ اُن کے سامنے پیش کرنے کا کیا مطلب ہے؟ ظاہر ہے کہ اس کا فلسفہ سمجھنے کے لیے بھی ہمیں اُن ہی کی طرف رجوع کرنا ہوتا ہے اور اُن کی تعلیمات سے ہمیں یہی جواب ملتا ہے کہ انہوں نے اپنے وقت کے اُن گمراہوں کے دجل و فریب سے لوگوں کو بچانے کے لیے ایسا کیا ہے جو گزشتہ کے حقیقی بزرگانِ دین کے اقوال سے غلط مطلب مشہور کر کے گمراہی پھیلا رہے تھے، اپنی گمراہیوں کو تصوف و طریقت کے نام سے اُن بے گناہوں کی طرف منسوب کر کے خلقِ خدا کو دھوکہ دینے کیساتھ التباسِ الحق بالباطل کر رہے تھے اور اُن سے منقول مخصوص اصطلاحی الفاظ کے مقاصد کو بگاڑ کر پیش کر کے راہِ طریقت میں شکوک و شبہات پیدا کر رہے تھے۔ جیسے ایک جگہ میں اپنے وقت کے ناقص مشائخ کو ڈانٹتے ہوئے فرمایا:

”زَهْدُكَ عَلَى ظَاهِرِكَ وَبَاطِنِكَ خَرَابٌ كَيَّاسٍ عَلَى بَيْتِ الْمَاءِ“ (5)

بظاہر تو عابد و زاہد ہے جبکہ باطن میں ایسا گندہ ہے جیسے باہر سے سفید کیا ہوا بیتِ الخلاء۔

(1) الفتح الربانی، ص 199۔ (2) البقرہ، 134۔ (3) الحشر، 18۔

(4) المدثر، 38۔ (5) الفتح الربانی، ص 32، مطبوعہ مصر۔

ایک اور موقع پر ان گندم نما جو فروشن کو اس دجل کاری سے منع کرتے ہوئے فرمایا:  
 ”إِذَا أَخَذْتَ كَلَامَ غَيْرِكَ وَتَكَلَّمْتَ بِهِ وَادَّعَيْتَهُ مَقْتُكَ قُلُوبَ الصَّالِحِينَ“ (1)  
 جب تو دوسرے بزرگوں کا کلام لے کر اپنے لیے اُس کا دعویٰ کرے گا تو اُن کے دل تجھ سے  
 بیزار ہوں گے۔

ایک اور مقام پر جلی مشائخ کی گوشائی کرتے ہوئے فرماتے ہیں:  
 ”إِخْلَعْ ثِيَابَ الشَّهَوَاتِ وَالرُّعُونَاتِ وَالْعُجْبِ وَالنِّفَاقِ وَحَبِّكَ لِلْقَبُولِ  
 عِنْدَ الْخَلْقِ“ (2)

خویش اور غرور و تکبر اور نفاق و کایہ لباس اتار بھیج۔  
 ایک اور جگہ میں فرمایا:

”كَمْ مِنْ شَيْخٍ لَا يَجُوزُ احْتِرَامُهُ وَلَا السَّلَامُ عَلَيْهِ وَلَيْسَ فِي رُؤْيَاهُ بَرَكَةٌ“  
 کتنے ہی مشائخ کہلانے والے ایسے ہوں گے جن کی عزت و احترام کرنا جائز ہے نہ اُن کو سلام  
 کرنا اور اُن کو دیکھنے میں بھی کوئی برکت نہیں ہے۔

فتوح الغیب میں فرمایا:

”لَا تَدْعُ حَالَتِ الْقَوْمِ يَا صَاحِبَ الْهُوَى أَنْتَ تَعْبُدُ الْهُوَى وَهُمْ يَعْبُدُونَ الْمَوْلَى  
 أَنْتَ رَغَبْتَكَ فِي الدُّنْيَا وَرَغَبَةُ الْقَوْمِ فِي الْعَقْبَى“ (3)

الغرض مسند ارشاد کے قابل اولیاء اللہ چونکہ معلمین دین و مبلغین اسلام ہوتے ہیں، قرآن و  
 سنت کے محافظ و اسلامی اقدار کے من جانب اللہ نگران ہوتے ہیں اور شریعت کے احکام و رموز طریقت  
 کے پاسبان ہوتے ہیں تو جس مسئلہ کے حوالہ سے بھی اسلام کے نام پر غیر اسلامی تبلیغ کی جا رہی ہو یا

(1) الفتح الربانی، ص 203، مطبوعہ مصر۔

(2) الفتح الربانی، ص 31، مطبوعہ مصر۔ (3) فتوح الغیب، مقالہ نمبر 41۔





طریقت کے نام سے یا مسئلہ بزرگان دین و اولیاء اللہ کی طرف خلاف حقیقت باتیں منسوب کر کے التباس الحق بالباطل کی گراہی پھیلائی جا رہی ہو چاہے وہ مسئلہ عوام کی سمجھ کے مطابق ہو یا ان کی رسائی فہم سے ماوراء بہر تقدیر نظام مصطفیٰ ﷺ کی پاسبانی کرنے والے اولیاء اللہ کا یہ مقدس طبقہ اُس کے خلاف تبلیغ کئے بغیر نہیں رہ سکتا، حدود اللہ کی پامالی برداشت نہیں کر سکتا اور فرمان نبوی ﷺ ”مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ“ (1) کے فریضہ سے غافل نہیں رہ سکتا۔



## تکفیر سے متعلق سوال کا جواب

6/7 سالوں سے چند مسائل میراث کے بارے میں علماء چترال، دارالعلوم کراچی، دارالعلوم سرحد پشاور، دارالعلوم اشرفیہ (مسجد مہابت خان) پشاور کے ساتھ رابطہ رکھا۔ مگر کوئی بھی زبان اور قلم کو حرکت دینے پر تیار نہیں۔ اصل مسئلہ یہ ہے جو پریشان کن اور تشویشناک بھی ہے کہ:

- 1 جو فرد میراث سے عورتوں کو محروم رکھتا ہے وہ ظالم، غاصب اور حرام خور ہے کہ نہیں؟
- 2 جو فرد اس حرام مال کو بسم اللہ کر کے کھاتا ہے (صرف حرام خور نہیں) وہ کافر ہے کہ نہیں؟
- 3 جو اس بسم اللہ کر کے حرام خور کو کافر نہ کہے یا اس کے کفر میں شک کرے وہ کافر ہے کہ نہیں؟
- 4 جو سنت رسول ﷺ (داڑھی) کو پسند نہ کرے، اگر پسند کرتا تو روز و شب اس کو نیست و نابود کرنے میں اپنا وقت اور مال ضائع نہ کرتا یا حد شرعی ایک قبضہ سے کم داڑھی رکھے اور اس کو بھی سنت رسول ﷺ قرار دے وہ کافر ہے کہ نہیں؟

- 5 جو ان موجبات کفر کے مرتکب شخص کو کافر نہ کہے وہ کافر ہے کہ نہیں؟
- 6 جو حرام مال سے صدقہ بہ نیت ثواب کرے وہ کافر ہے کہ نہیں؟ جبکہ شرعی حکم اس بارے میں یہ ہیں:

- 1 "اگر مردی بسم اللہ گفتمہ شراب خورد یا زنا کرد کافر شود، مگر جنین اگر بسم اللہ گفتمہ حرام خورد" (1)
- 2 "اگر مردی صدقہ کرد از مال حرام بہ امید وادی ثواب کافر شود" (2)

- 3 "اگر کوئی شخص حرام مال کسی فقیر کو ثواب کی نیت سے دے اور ثواب کی نیت رکھے تو وہ

(1) فتاویٰ عالمگیری بحوالہ مالا بند منہ، ص 156۔ (2) مالا بد منہ، ص 154۔



کافر ہو جاتا ہے۔ (1)

② ”تمام اہل سنت والجماعت کا متفقہ عقیدہ ہے کہ جس نے کسی سنت کا انکار کیا یا اس کی

تحقیر کی تو وہ کافر ہے۔ (2)

③ ”مگر کہ پسند نہ کند، یہی سنت والازنن مرسلین بدرستی

کہ آن کس کا فراست“ (3)

④ ”اہانت حکم شرعی کی کفر ہے“ (4)

حکم رسول ﷺ ہے: ”خُذُوا شَوَارِبَكُمْ وَاعْفُوا لِحَاكِمِ“

حکم خداوندی ہے: ”وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ جَ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا“ (5)

”دین کے ساتھ قصد استہزاء خواہ بد اعتقادی سے ہو یا بدون بد اعتقادی کے ہو کفر ہے۔ اور

”اِسْتِهْزَاءٌ بِاللّٰهِ وَاٰيَاتِهِ وَرَسُوْلِهِ“ باہم تینوں متلازم ہیں۔“ (اشرف علی تھانوی)

⑤ اسی طرح در مختار باب المرتدین میں اس شخص کے متعلق جس نے کسی نبی کی توہین کی ہو

تصریح کرتے ہیں ”اور جو شخص اس کے کفر اور معذب ہونے میں شک کرے وہ بھی کافر

ہے۔“ (6)

⑥ ”اور ایسے ہی ہم اس شخص کے کفر کا یقین رکھتے ہیں جو کوئی ایسا قول اختیار کرے جس

سے تمام امت مرحومہ اور تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تکفیر لازم آتی ہو۔“ (7)

⑦ ”موجبات کفر کے ہوتے ہوئے بعض کا دعویٰ اسلام، صلوٰۃ و صیام اور استقبال بیت

(1) مظاہر حق جدید، ج 3، ص 522۔

(2) مظاہر حق جدید، ج 1، ص 436۔ (3) مالا بدمنہ، ص 148۔

(4) امداد الفتاویٰ، ج 1، ص 550۔ (5) الحشر، 7۔

(6) جواہر الفقہ، ج 1، ص 58۔ (7) جواہر الفقہ، ج 1، ص 57۔



الحرام ترتیب احکام اسلام کے لیے کافی نہیں جب تک ان موجبات سے تائب نہ ہو۔“ (1)  
 ﴿اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ اہل قبلہ میں سے اس شخص کو کافر کہا جائے گا جو اگرچہ تمام عمر اطاعات و عبادات میں گزارے مگر عالم کے قدیم ہونیکا اعتقاد رکھے یا قیامت و حشر کا یا اللہ تعالیٰ کے عالم جزئیات ہونیکا انکار کرے۔ اسی طرح جس سے موجبات کفر صادر ہوں۔“ (2)  
 ﴿پس جب کسی کافر کو جس کا کفر کھلا ہوا اور صاف ہو نہ صرف مسلمان کہنا بلکہ اس کے کفر میں شک کرنا بھی کفر ہے۔“ (3)

﴿اہل سنت کے نزدیک اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنے سے مراد یہی ہے کہ ان میں کسی شخص کو اس وقت تک کافر نہ کہیں جب تک اس سے کوئی ایسی چیز سرزد نہ ہو جو علامات یا موجبات کفر میں سے ہے۔“ (4)

﴿خطرناک اور تشویشناک بات یہ ہے کہ ایک آدمی نہ حرام خور ہے نہ شراب خور مگر ایک بسم اللہ کر کے حرام خور کو کافر نہ کہتا ہے تو وہ خود کافر ہوتا ہے۔“ جو منکر ضروریات دین کو معظم دینی جانے یا کافر نہ کہے خود کافر ہے۔“ (5)

از روئے شریعت ان ”بسم اللہ“ کر کے حرام کھانے والوں کی حیثیت کیا ہے؟ جو کہ خود کو اہل سنت والجماعت کہتے اور کہلاتے ہیں؟ اور جو ان کو ایسا ہی سمجھے اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اندریں بارہ شرعی احکام سے مشکور فرمادیں۔ والسلام

قاضی عبدالرؤف (D.S.P(R)، معرفت فرازمیڈیکل سٹورڈسٹرکٹ ہیڈ کوارٹر ہسپتال روز ضلع چترال

☆☆☆☆☆☆

- (1) جواہر الفقہ، ج 1، ص 69۔
- (2) جواہر الفقہ، ج 1، ص 33۔
- (3) جواہر الفقہ، ج 1، ص 57۔
- (4) جواہر الفقہ، ج 1، ص 33۔
- (5) نظام شریعت از امام اہل سنت مولانا سید غلام جیلانی میرٹھی، ص 182۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب :- اس سوال نامہ کو دیکھنے سے محسوس ہو رہا ہے کہ اس کے مرتب کو صرف اس وجہ سے تشویش والہجن کا سامنا ہو رہا ہے کہ اُسے التزام کفر اور لزوم کفر کا فرق معلوم نہیں ہے، حقیقی کفر اور فقہی کفر میں تمیز نہیں ہے ورنہ نظام شریعت، مظاہر حق فتاویٰ درمختار کے مذکورہ فی السوال حوالہ جات جو خالصۃً التزام کفر کے خواص و احکام سے متعلق ہیں کو لزوم کفر کا حکم سمجھ کر اپنے لیے ذہنی الہجن نہ بناتے۔

نیز سائل ہذا نے حلال کے ساتھ مخلوط حرام کو شرعی حرام ٹھہرانے کی غلطی کر کے بناء الغلط علی الغلط کا ارتکاب کیا ہے۔ ورنہ مذکور فی السوال حرام کو شراب و زنا جیسے قطعی و یقینی اور خالص محرمات پر قیاس کر کے اُن جیسے احکام اس پر چسپاں نہ کرتے سائل ہذا کی مذکورہ فی السوال مسئلہ کے حوالہ سے چھ سات سالوں پر محیط تشویش والہجن کی اصل بنیاد و علت آغاز یہی دو غلطیاں ہیں جس کے نتیجہ میں بناء الغلط علی الغلط کے طور پر مذکور فی السوال حوالہ جات کے مندرجات اور اُن کے مواقع کو یکساں سمجھا جو سراسر غلط ہے۔

فقہ کی درجنوں کتابوں میں لکھے ہوئے اس قسم فتویٰ ہائے کفر کو دیکھ کر نہ صرف سائل ہذا کو مغالطہ ہو رہا ہے بلکہ ہزاروں نیم خواندہ علماء بھی اس اشتباہ میں مبتلا ہیں۔ بالخصوص موجودہ دور کے ہمارے مدارس ہائے اسلامیہ سے فارغ تحصیل ہونے والوں کی غالب اکثریت ایسے ہی جزئیات کو دیکھ کر بات بات پر اُٹھتے بیٹھتے کفر کی مشین چلاتی نظر آرہی ہے، جس پر جتنا افسوس کیا جائے کم ہے۔

پیش نظر سوال نامہ میں جس حرام پر بسم اللہ پڑھ کر کھانے والوں کو کافر قرار دے کر اُن پر ”مَنْ شَكَّ فِيْ كُفْرِهِ وَ عَذَابُهُ فَقَدْ كَفَرَ“ جیسے فقہی احکام جاری کر نیکی کوشش کی گئی ہے مذکورہ حوالہ جات سے ایسا کفر ہرگز ثابت نہیں ہو رہا کیوں کہ ”مَنْ شَكَّ فِيْ كُفْرِهِ وَ عَذَابُهُ فَقَدْ كَفَرَ“ جیسے احکام صرف اُس کفر کے خواص ہیں جو التزامی ہو۔ جبکہ مذکورہ حوالہ جات ماسوا نظام شریعت اور فتاویٰ درالمختار و مظاہر حق کے باقی سب کے سب لزوم کفر سے متعلق ہیں اور اہل بصیرت جانتے ہیں کہ کفر التزامی و کفر لزومی کے مابین زمین و آسمان کا فرق ہے۔ جسکی مکمل تفصیل آگے چل کر ہم پیش کریں گے۔ (انشاء اللہ تعالیٰ)

اس کے علاوہ یہ بھی ہے کہ عورتوں کو ان کی جائز میراث سے محروم کر کے ان کے حاصلات سے تیار ہونے والے طعام پر بسم اللہ پڑھ کر کھانے والوں پر کفر لڑوی بھی صرف اُس وقت لاگو ہو سکتا ہے جبکہ اس کے ساتھ حلال کی آمیزش نہ ہو ورنہ کسی حلال کا اس میں شامل ہونے کی صورت میں فقہاء اسلام اس طعام کو حرام نہیں بلکہ حلال ہی قرار دیتے ہیں۔ جیسے فتاویٰ عالمگیری میں حلال و حرام سے مخلوط خوراکوں کے حلال یا حرام یا مکروہ ہونے سے متعلق تفصیلی گفتگو کرنے کے بعد حضرت امام محمد (رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی عَلَیْہِ) کا فتویٰ نقل کرتے ہوئے لکھا ہے:

”بِهِ نَأْخُذُ مَا لَمْ نَعْرِفْ شَيْئًا حَرَامًا بِعَيْنِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ“ (1)

جب تک کسی چیز کے خالص حرام ہونے کا ہمیں یقین نہ ہو جائے اُس وقت تک ہم اُسے حلال ہی سمجھیں گے۔ یہی امام ابو حنیفہ اور ان کے ساتھیوں کا مذہب ہے۔

یہ الگ مسئلہ ہے کہ علماء کرام اور روحانی شخصیات کو ایسے ظالم و غاصب کے ہاں کھانا نہیں کھانا چاہئے ورنہ ان حضرات کی بے قدری اور اُس ظالم کی حوصلہ افزائی ہونے کا اندیشہ ہے جو بجائے خود گناہ ہے۔ جیسے فتاویٰ عالمگیری میں فتاویٰ الملتقط کے حوالہ سے موجود ہے:

”عَنِ الْمُلْتَقَطِ يُكْرَهُ لِلْمَشْهُورِ الْمُقْتَدَى بِهِ الْإِخْتِلَاطُ إِلَى رَجُلٍ مِّنْ أَهْلِ

الْبَاطِلِ وَالشَّرِّ إِلَّا بِقُدْرِ الضَّرُورَةِ لِأَنَّهُ يَعْظُمُ امْرَأَهُ بَيْنَ أَيْدِي النَّاسِ“ (2)

فتاویٰ الملتقط سے نقل کیا جاتا ہے کہ کسی مشہور روحانی پیشوا کے لیے اہل باطل کے ہاں ضرورت کے بغیر آمد و رفت رکھنا مکروہ ہے کیوں کہ اس کی وجہ سے لوگوں کے سامنے اُس ظالم کا حوصلہ بڑھے گا۔

لیکن خواص کے لیے تقاضاً احتیاط ہونا اور چیز ہے اور کسی طعام کا حق غیر غصب، رشوت، مال ربوئی،

(1) فتاویٰ عالمگیری، ج 5، ص 342 کتاب الکراہتہ۔

(2) فتاویٰ عالمگیری، ج 5، ص 346۔





حرام کاری کی اجرت اور مال سرقہ جیسے کسی بھی واقعی حرام کا حصہ ہونے کی بنا پر حرام نہ ہونا اور چیز ہے۔ جب اُس کا خالص حرام ہونا یقینی نہیں ہے تو پھر بسم اللہ پڑھ کر اُسے کھانے والے کو بھی حرام خورد کہنا از روئے شرع درست نہیں ہے چہ جائیکہ التزام کفر کا موردِ دھڑھانا جائز ہو سکے۔ جب اُس پر لزوم کفر بھی نہیں ہے تو پھر التزام کفر کے احکام اُس پر لاگو سمجھنا انصاف کے منافی ہونے کے ساتھ بجائے خود ظلم ہے۔ کیوں کہ جس شخص کے قول و فعل سے لزوم کفر ثابت ہو رہا ہو اُس پر بھی التزام کفر کے احکام جاری کرنا جائز نہیں ہے۔ چہ جائے کہ حرام کی آمیزش والے طعام کو بسم اللہ پڑھ کر کھانے والوں پر ایسے احکام لاگو کرنے کا تصور اسلام میں ہو سکے۔ بلکہ التزام کفر اور لزوم کفر کی حقیقتیں ایک دوسرے سے جدا جدا ہونے کی طرح ہی ان کے احکام بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔

① من جملہ اُن میں سے یہ کہ التزام کفر کرنے والے شخص کو کافر کہنا اُس کے کفر کا فتویٰ دینا اور اُس کے ساتھ غیر مسلموں والا معاملہ کرنے کے واجب ہونے پر تمام اہل اسلام کا اتفاق و اجماع ہے۔ جس میں قطعاً کوئی اختلاف نہیں ہے۔ بخلاف لزوم کفر کے کہ ان احکام کو اُس پر لاگو کرنے کا قول چند علماء احناف کے سوا کسی اور نے نہیں کیا۔

② التزام کفر کرنے والے کے کفر و عذاب میں شک و توقف کرنے والا بھی کافر ہو جاتا ہے۔ بخلاف لزوم کفر کے کہ اس کے مرتکب کو کافر نہ جاننے یا اُس کے کفر میں شک کرنے والوں پر کسی قسم کی ملامتی و گناہ بھی نہیں ہے چہ جائے کہ کفر جیسی لعنت اُن کی طرف منسوب کرنا جائز ہو سکے۔

③ خود کو مسلمان کہلاتے ہوئے التزام کفر کرنے والا شخص بالیقین مرتد ہو جاتا ہے جس کے لیے اصلی کافر پر لاگو ہونے والے احکام کے علاوہ کچھ اور شریک احکام بھی مقرر ہیں۔ من جملہ اُن میں سے واجب القتل ہونا اور حرمت غسل و حرمت تکفین بھی ہیں جبکہ اصلی کافر کے مسلم عزیز و اقرباء اُس کی فوگنی کی صورت میں اُس کے لیے قبر کھودنے، غسل دینے، کفن پہنانے اور چار پائی پر ڈال کر لے جا کر قبر میں اتارنے جیسے احکام کے شرعاً پابند ہیں جبکہ لزوم کفر کے موجب کسی قول و فعل کے مرتکب سے متعلق مرتد

ہونے یا مرتد کے احکام کے حامل ہونے کا تصور بھی اسلام میں نہیں ہے۔

4 التزام کفر کر نیوالے کو غیر مسلم کہنے کا جو شرعی اور قطعی حکم ہے وہ ضروریاتِ دینیہ کے قبیل سے ہے کہ اُس پر دلیل طلب کرنیکی ضرورت ہی نہیں ہے۔ جبکہ لزوم کفر کے مرتکب کو غیر مسلم کہنا محض چند علماء احناف کا قولِ مرجوح اور ظنی ہوئیے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ چہ جائیکہ ضروریاتِ دینیہ کے قبیل سے ہو۔

ان حقائق کی روشنی میں حرام کی آمیزش والی خوراک پر بسم اللہ پڑھنے والوں کو اسلام سے نکالنے کا قطعاً کوئی تصور اسلام میں نہیں ہو سکتا چہ جائے کہ ”مَنْ شَكَّ فِي كُفْرِهِ وَعَذَابِهِ فَقَدْ كَفَرَ“ جیسے احکام اُن پر چپاں کرنا جائز ہو سکے۔ ہاں صرف ایک صورت میں اُن پر صرف لزوم کفر کا قول بعض علماء احناف کے مرجوح قول کے مطابق کیا جاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ جس خوراک پر بسم اللہ پڑھ کر کھایا جا رہا ہے وہ خالص حرام ہو یعنی حلال کی اُس میں آمیزش تک نہ ہو اور کھانے والے کو اُس کے خالص حرام ہونے پر یقین ہونے کے باوجود اِرادۃً بسم اللہ پڑھ کر اُسے کھا رہا ہو جبکہ اِس کا بسم اللہ کے محل نہ ہونے کا بھی اُسے علم ہو تو اِس صورت میں لزوم کفر یقینی امر ہے کیوں کہ اِس کے مستلزم کفر ہونے پر اس طرح فقہی استدلال کیا جاسکتا ہے کہ:

مدِّ عاوقہی مسئلہ:- بسم اللہ پڑھ کر خالص حرام کو کھانا اسم اللہ کی توہین ہے جو کفر ہے۔

صغریٰ:- کیوں کہ یہ جان بوجھ کر اسم اللہ کو بے محل استعمال کرنا ہے۔

کبریٰ:- جان بوجھ کر اسم اللہ کو بے محل استعمال کرنا اسم اللہ کی توہین و کفر ہے۔

حاصل نتیجہ:- لہذا جان بوجھ کر بسم اللہ پڑھ کر خالص حرام کھانا بھی اسم اللہ کی توہین ہے۔

پیش نظر سوال نامہ میں مالا پڑ منہ اور عالمگیری کے حوالہ سے جس حرام پر بسم اللہ پڑھنے والے کو کافر کہا گیا ہے اُس سے بھی یہی خالص حرام مراد ہے۔ جیسے فتاویٰ عالمگیری سے معلوم ہو رہا ہے۔

نیز ان کتابوں میں اس مسئلہ کو بسم اللہ پڑھ کر شراب پینے اور زنا کرنے والے کے حکم میں ذکر کیا گیا ہے تو ظاہر ہے کہ زنا کاری اور شراب خوری خالص حرام ہیں جس میں حلال کی آمیزش نہیں ہے اور اُس کے



حرام ہونے میں شک کی بھی گنجائش نہیں ہے لہذا زنا کاری و شراب نوشی جیسے قطعی و یقینی حرام خالص کو جان بوجھ کر بسم اللہ پڑھ کر کھانے والے پر بھی اسی انداز استدلال سے کفر لازم آتا ہے۔ جس طرح خالص حرام پر بسم اللہ کرنے کے حوالہ سے ابھی ہم بیان کر چکے ہیں اور حرام مال صدقہ کر کے اُس پر ثواب کی امید کرنے والے پر مالابذ منہ کے حوالہ سے جو حکم کفر لگایا گیا ہے اُس کا بھی یہی حال ہے کہ خالص حرام ہونے پر یقین ہونے کے باوجود اُسے اٹھا کر صدقہ کر کے امیدوار ثواب ہو جاتا ہے۔ اس میں لزوم کفر پر استدلال اس طرح ہے؛

مدعا شرعی حکم:- جانتے ہوئے خالص حرام کو صدقہ کر کے امیدوار ثواب ہونا ضرورت دینی کی تکذیب ہے جو کفر ہے۔

صغریٰ:- کیوں کہ یہ جان بوجھ کر حلال و حرام میں عدم تمیز ہے۔

کبریٰ:- جان بوجھ کر حلال و حرام میں عدم تمیز ضرورت دینی کی تکذیب ہے جو کفر ہے۔

نتیجہ:- لہذا جان بوجھ کر خالص حرام کو صدقہ کر کے اُس پر امیدوار ثواب ہونا بھی ضرورت دینی کی تکذیب ہے جو کفر ہے۔

اس سے یہ بھی واضح ہوا کہ جن علماء احناف نے لزوم کفر کی صورتوں میں حکم کفر کیا ہے انہوں نے واسطہ فی الاثبات کا لحاظ کئے بغیر انجام کار کو دیکھا ہے۔ مثال کے طور پر شراب نوشی یا زنا کاری یا خالص حرام خوری کرنے پر جان بوجھ کر بسم اللہ پڑھنے کو اسم اللہ کی توہین کو مستلزم ثابت کرنے کے لیے حلال و حرام میں عدم تمیز کو جو واسطہ بنایا گیا ہے یہ حضرات اُس کا لحاظ نہیں کرتے بلکہ صرف اور صرف انجام کو دیکھ کر ایسے لوگوں کے کافر ہونے کا فتویٰ دیتے ہیں جبکہ کل متکلمین اسلام و جمہور فقہاء دین اس واسطے کو پیش نظر رکھتے ہوئے ایسے لوگوں کی تکفیر کرنے میں احتیاط کرتے ہیں اور بالواسطہ کے بجائے بلا واسطہ کسی ضرورت دینی سے صریح انکار یا تکذیب وغیرہ کو معیار قرار دیتے ہیں۔ مثال کے طور پر شراب نوشی، زنا کاری، حرام خوری جیسے کسی بھی عمل سے متعلق حرام ہونے کے شرعی حکم سے آگاہی کے باوجود اُس کو



حرام تسلیم کرنے سے انکار کو یا اُس کی تکذیب کو، بحیثیت شرعی حکم اُس پر استہزا کرنے کو، اُس کی توہین کرنے کو یا ان میں سے کسی کی یقینی علامت کے ارتکاب کرنے کو کفر کہتے ہیں اور یہی التزام کفر ہے۔

التزام کفر اور لزوم کفر کی تفریق:- ہمارے اس بیان سے التزام کفر اور لزوم کفر کے مابین فرق کا بھی پتہ چل گیا کہ التزام کفر میں بلا واسطہ کسی ضرورت دینی سے انکار یا تکذیب یا توہین یا استہزاء یا ان میں سے کسی ایک کی یقینی علامت کا ارتکاب ہوتا ہے جبکہ لزوم کفر میں یہ سب کچھ بالواسطہ ہوتا ہے۔ اس واسطہ سے مراد وہی واسطہ ہے جس کو فلسفہ و منطق میں واسطہ فی الاثبات اور جد واسطہ کہتے ہیں۔ تاہم ان دونوں کی مکمل تعریف اور علی وجہ البصیرت فرق کو تفصیلی طور پر جاننے کے لیے بطور تمہید مندرجہ ذیل باتوں کا سمجھنا ضروری ہے۔

پہلی بات:- متکلمین اسلام اور فقہاء کرام کی اصطلاح میں اہل قبلہ صرف اُن ہی لوگوں کو کہا جاتا ہے جو الف سے لے کر یا تک تمام ضروریات دینیہ کو بطور نظام مصطفیٰ ﷺ تسلیم کرے۔ جو ایمان مجمل یعنی ”أَمَنْتُ بِاللّٰهِ كَمَا هُوَ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَقَبْلَتْ جَمِيعَ أَحْكَامِهِ“ کا حاصل مقصد ہے تمام متکلمین اسلام و جمہور فقہاء عظام کی زبان میں بیک آواز اہل قبلہ سے یہی کچھ مراد ہے۔ اسی چیز کو دوسرے لفظوں میں اہل ایمان بھی کہتے ہیں۔ اہل قبلہ کے اس اصطلاحی و شرعی معنی میں جملہ متکلمین اسلام و فقہاء کرام کے ساتھ مفسرین و محدثین اور صوفیاء کرام بھی متفق ہیں۔ جس کے نتیجہ میں اسلامی کتابوں میں جہاں پر بھی اہل قبلہ کا لفظ بولا جاتا ہے اُس سے مراد صرف یہی مفہوم مراد ہوتا ہے۔ جیسے شرح فقہ اکبر میں ہے؛

”الْمُرَادُ بِأَهْلِ الْقِبْلَةِ الَّذِينَ اتَّفَقُوا عَلَى مَا هُوَ مِنْ ضَرُورِيَّاتِ الدِّينِ“

اہل قبلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو تمام ضروریات دین کو تسلیم کرنے پر متفق ہیں۔

شرح عقائد کی شرح نبراس میں ہے؛

”مَعْنَاهُ اللَّغَوِيُّ مَنْ يُصَلِّي إِلَى الْكُعْبَةِ أَوْ يُعْتَقِدُهَا قِبْلَةً وَفِي اصطلاح



الْمُتَكَلِّمِينَ مَنْ يُصَدِّقُ بِضُرُورِيَّاتِ الدِّينِ“

اہل قبلہ کے لغت میں دو معنی ہیں ایک قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے والا اور دوسرا کعبہ کو قبلہ سمجھنے والا جبکہ متکلمین اسلام کی اصطلاح میں اس سے مراد صرف وہی لوگ ہیں جو تمام ضروریات دین کی تصدیق کرتے ہیں۔

دوسری بات :- ضروریات دین متکلمین اسلام اور فقہاء کرام کی متفقہ اصطلاح کے مطابق اُن مسائل و احکام کو کہا جاتا ہے جن کا نظام مصطفیٰ ﷺ کا حصہ ہونا اہل علم کے خواص و عوام کی نگاہ میں مسلمہ، غیر متنازعہ اور قطعی و یقینی طور مشہور و معروف اور متواتر ہو۔ چاہے اوامر سے متعلق ہو یا نواہی سے یعنی مطلوب افضل ہو یا مطلوب ترک۔ نیز فرائض کے قبیل سے ہو یا واجبات و مستحبات یا مباح کے قبیل سے۔ نیز محرمات کے قبیل سے ہو یا اسات و مکروہات کے قبیل سے یعنی نظام مصطفیٰ ﷺ کا حصہ ہونے میں محتاج دلیل نہ ہونے کی حد تک مسلمہ و مشہور اور غیر متنازعہ ہونے کے بعد اپنے دلائل اور اصل ثبوت کے اعتبار سے قطعی ہونے پر موقوف نہیں ہیں۔ جیسے شرح مقاصد میں ہے:

”أَيُّ فِيمَا اشتهَرَ كَوْنُهُ مِنَ الدِّينِ بِحَيْثُ يَعْلَمُهُ الْعَامَّةُ مِنْ غَيْرِ اِفتِقَارٍ إِلَى نَظَرٍ وَاسْتِدْلَالٍ“

یعنی ضرورت دینی سے مراد وہ احکام ہیں جن کا دین اسلام کا حصہ ہونا اس حد تک مشہور ہو کہ عوام و خواص کی نظر و فکر اور استدلال کے محتاج ہوئے بغیر اُسے سمجھتے ہوں۔ اسی طرح نبراس میں ہے:

”أَيُّ الْأُمُورِ اللَّتِي عُلِمَ ثُبُوتُهَا فِي الشَّرْعِ وَاشْتَهَرَ“ (1)

ضرورت دینی سے مراد وہ احکام ہیں جن کا ثبوت فی الشرع نظام مصطفیٰ ﷺ کا حصہ ہونے کے طور پر مشہور ہو۔

شرح شفاء ملا علی القاری میں ہے؛

”مِمَّا عَلِمَ مِنَ الدِّينِ بِالضَّرُورَةِ عِنْدَ الْخَاصِّ وَالْعَامِّ“ (1)

ضرورتِ دینی سے مراد وہ احکام ہیں جن کا حصہ دین ہونا ہر خاص و عام کو معلوم ہو اور اس پر دلیل دینے کی ضرورت پیش نہ آئے۔

ضروریاتِ دین کا خواص و عام کے نزدیک مسلمہ، غیر متنازعہ اور بداحت کی حد تک حصہ دین مشہور ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ مذہبی اقدار سے لاتعلقی عوام بھی انہیں سمجھتے ہوں، نہیں ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ اسلاف کی کتابوں میں موجود اس خواص و عام سے مراد بالترتیب علماء دین اور اُن کی صحبت پانے والے عوام ہیں۔ جیسے المستند المعتمد میں لکھا ہوا ہے؛

”وَمَا يُقَالُ لِبَعْضِهَا إِنَّهَا مِنْ ضَرُورِيَّاتِ الدِّينِ فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ اشْتَرَكَ فِي مَعْرِفَةِ إِضَافَتِهِ إِلَى الدِّينِ خَوَاصُّ أَهْلِ الدِّينِ وَعَوَامُهُمْ مَعَ عَدَمِ قَبُولِ التَّشْكِيكِ“ (2)

بعض احکام کو جو ضروریاتِ الدین کہا جاتا ہے اُس کا مطلب یہ ہے کہ دین کے حصہ کے طور پر اُن کی اضافتِ اِلٰی الدین کو جاننے میں اہل دین کے خواص اور اُن کے ساتھ مربوط عوام کسی شک و تردد کے بغیر شریک ہوں۔

تیسری بات :- ضرورت بمعنی بدایہ جو علم کی صفت ہے اور علم استدلالی کے مقابلہ میں استعمال ہوتا ہے ہر وقت اور ہر شخص کے لیے یکساں نہیں ہوتی بلکہ انسانوں کی قوتِ فہم اور ماحول و حالات کے مختلف ہونے کی بنیاد پر اس میں بھی اختلاف ہو سکتا ہے۔ جس کے مطابق ایک حکم کا علم ایک شخص کے نزدیک بدیہی اور غیر محتاجِ دلیل ہو سکتا ہے۔ جبکہ دوسرے شخص کو نا مساعد ماحول یا ذہنی کمزوری کی وجہ سے استدلال کی کلفت اٹھائے بغیر اُس کا علم نہیں آ سکتا۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا؛

(1) شرح شفاء ملا علی القاری، ج 2، ص 522۔ (2) المستند المعتمد، ص 16۔





”الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا نَزَّلَ اللَّهُ عَلَىٰ رُسُلِهِ“ (1)

اسی بنیاد پر تکفیر کے لیے مقررہ اسلامی اصول میں یہ بات بھی ضروری ہے کہ اسلامی ماحول اور اہل علم کی صحبت سے محروم کوئی شخص اگر کسی ضرورت دینی سے اُس کو نہ سمجھنے اور بے خبری یا غفلت کی وجہ سے انکار کرے تو ایسی صورت میں اُس کی تکفیر جائز نہیں ہے۔ کیوں کہ اُس کا یہ انکار بظاہر کفر لگنے کے باوجود حقیقت میں ضرورت دینی سے انکار نہیں ہے بلکہ جہالت و بے خبری کا مظہر ہے اور ”الْإِنْسَانُ عَذُورٌ لِّمَا جَهِلَ“ کا ٹکس ہے۔ جس وجہ سے علماء دین پر فرض بنتا ہے کہ اُس کی تکفیر کر کے گناہ کمانے کے بجائے اُسے تبلیغ کر کے جہالت سے نکال کر ضروریات دینی سے آشنا کریں۔ اس نکتہ سے غفلت کے نتیجہ میں اچھے خاصے علماء بھی ایسے قابلِ رحم جاہل مسلمانوں کی تکفیر کا بوجھ اپنے سر اٹھاتے ہیں۔ ایسے مواقع پر ان حضرات کو ایمان مجمل اور ایمان مفصل کی تفریق کا شرعی مفاد بھی بھول جاتا ہے۔ جس پر ہم انہیں کہہ سکتے ہیں۔ اصول تکفیر سے متعلق اس اہم نکتہ کی وضاحت کرتے ہوئے امام تفتازانی (تَوَرَّ اللَّهُ مَرْقَدُهُ الشَّرِيفُ) نے شرح مقاصد میں فرمایا:

”إِنَّ التَّصَدِيقَ بِجَمِيعِ مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ إِجْمَالًا كَافٍ فِي صِحَّةِ الْإِيمَانِ وَ إِنَّمَا يَحْتَاجُ إِلَى بَيَانِ الْحَقِّ فِي التَّفَاصِيلِ عِنْدَ مُلَاحَظَتِهَا وَإِنْ كَانَتْ مِمَّا لَا خِلَافَ فِي تَكْفِيرِ الْمُخَالِفِ فِيهَا كَحُدُوثِ الْعَالَمِ فَكُم مِّنْ مُّؤْمِنٍ لَّمْ يَعْرِفْ مَعْنَى الْحَادِثِ وَالْقَدِيمِ أَصْلًا وَلَمْ يَخْطُرْ بِنَالِهِ حَدِيثُ حَشِيرِ الْأَجْسَادِ قَطْعًا لِّكِنْ إِذَا لَحِظَ ذَلِكَ فَلَوْ لَمْ يُصَدِّقْ كَانَ كَافِرًا“ (2)

اس کا مفہوم یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لائے ہوئے تمام احکام پر اجمالی تصدیق صحت ایمان کے لیے کافی ہے اور تفصیلی طور سے ایک ایک حکم پر تصدیق ظاہر کرنے کی ضرورت صرف اُس

وقت پیش آتی ہے جب اُن میں سے ایک ایک کو جدا جدا سمجھنے کا مسئلہ درپیش ہو۔ اگرچہ یہ تفصیلی احکام اُن مسائل کے قبیل سے ہوں جن کے منکر کے کفر میں اختلاف نہ ہو جیسے حدوثِ عالم اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے قدیم ہونے کے ساتھ تصدیقِ ایمان مجمل کا حصہ ہے۔ اس کے باوجود کتنے مؤمن مسلمان ایسے ہیں جو حادث و قدیم ہونے کے معنوں کو جانتے ہی نہیں ہیں۔ اسی طرح آخرت میں انسانوں کے جسمانی حشر کا تصور بھی انہیں نہیں ہوتا لیکن ان میں سے جس کو وہ نہیں جانتا اُسے مستقل طور پر سمجھنے کا موقع اُسے دینے کے بعد بھی اگر اُسے نہیں مانے گا تب کافر ہوگا۔

فتاویٰ ردالمحتار میں بعض فقہاء کرام کے نزدیک جن مسائل کے انکار و تکذیب یا تحقیر و استخفاف کی وجہ سے اکفار ضروری ہوتا ہے۔ یعنی فتویٰ کفر دینا فرض ہو جاتا ہے اُن کو ذکر کرنے کے بعد اس انکار و تکذیب کے مٹی بر غفلت و بے خبری نہ ہونے کو شرط بتاتے ہوئے لکھا ہے:

”وَيَجِبُ حَمْلُهُ عَلَى مَا إِذَا عَلِمَ الْمُنْكَرُ بُتُوهُ قَطْعًا لِأَنَّ مَنَاطَ التَّكْفِيرِ هُوَ التَّكْذِيبُ أَوْ الْإِسْتِخْفَافُ عِنْدَ ذَلِكَ يَكُونُ أَمَّا إِذَا لَمْ يَعْلَمْ فَلَا إِلَّا أَنْ يُذَكَّرَ لَهُ أَهْلُ الْعِلْمِ ذَلِكَ فَيُلَاحِظُ“ (1)

اس کا مفہوم یہ ہے کہ جس جگہ میں بھی فقہاء نے کفر کا حکم کیا ہے وہیں پر اُسے اُس صورت پر حمل کرنا واجب ہے جب انکار کرنے والے کو اُس کے ثبوت کا قطعی علم ہو۔ کیوں کہ تکفیر کا دار و مدار جو تکذیب یا تخفیف پر ہے اسی صورت میں ثابت ہو سکتا ہے اگر وہ اسے جانتا ہی نہ ہو تو پھر تکفیر کا جواز نہیں ہے۔ مگر یہ کہ اہل علم کے سمجھانے کے باوجود وہ تسلیم کرنے کے بجائے ضد پکڑے تو اُس وقت اُس کی تکفیر لازم ہوگی۔

ابن ہمام کے حوالہ سے یہ سب کچھ بیان کرنے کے بعد حضرت ابن عابدین (نور اللہ مرقدہ



الشَّریف) نے اپنی طرف سے اس کے متصلاً بعد لکھا ہے؛

”وَهَذَا مُوْافِقٌ لِّمَا قَدْ مَنَّاهُ عَنْهُ مِنْ أَنَّهُ يَكْفُرُ بِانْكَارِ مَا أُجْمِعَ عَلَيْهِ بَعْدَ الْعِلْمِ بِهِ“ (1)

الغرض تکفیر کے اصول عند بعض الفقہاء ہو یا عند جمہور الفقہاء والْمُتَكَلِّمِينَ بہر تقدیر اور ہر فریق کے نزدیک اس انکار و تکذیب کا مبنی بر غفلت نہ ہونا بھی شرط جواز تکفیر ہے۔ جس کو سمجھنا ہر مفتی کے لیے ناگزیر ہے۔

چوتھی بات:۔ ایمان کے شرعی مفہوم میں جو تصدیق ہے یعنی ”هُوَ تَصْدِيقُ النَّبِيِّ ﷺ فِي جَمِيعِ مَا عُلِّمَ بِالصَّرُورَةِ مَجِئُهُ بِهِ“ کے اندر جو تصدیق معتبر ہے وہ صرف علم ہی نہیں ہے جو تصور کے مقابلہ میں ہوتا ہے بلکہ اُس سے مراد شرعی تصدیق ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا؛

”وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ“ (2)

جو یہ پیادین لے کر آئے اور جنہوں نے اُن کی تصدیق کی وہی اہل تقویٰ ہیں۔

یعنی جملہ ضروریات دین کو بطور نظام مصطفیٰ ﷺ اس طرح ماننا ہے کہ جس میں جذبہ عمل کے ساتھ مکمل تسلیم و رضاء اور تعظیم بھی موجود ہو اور جملہ کفری مذہبوں سے بیزاری بھی۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا؛

”فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي

أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا“ (3)

اور فرمایا؛ ”إِنَّا بَرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ“ (4)

اور فرمایا؛ ”وَمَنْ يُعْظَمِ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ“ (5)

شرعی ایمان میں ان چیزوں کے معتبر ہونے کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ ان کے منافی کسی قول و عمل کے پائے جانے کی صورت میں تصدیق بالقلب اور اقرار باللسان کا اعدام قرار پا کر ایسے شخص کا کفر

(1) فتاویٰ رد المحتار، ج 3، ص 311۔ (2) الزمر، 33۔

(3) النساء، 65۔ (4) الممتحنہ، 4۔ (5) الحج، 32۔



یقینی ہو جاتا ہے۔ مثال کے طور پر کوئی شخص خود کو مؤمن مسلمان کہلاتے ہوئے ذات اللہ، افعال اللہ، صفات اللہ، اسماء اللہ اور احکام اللہ میں سے کسی کی جان بوجھ کر توہین کرے یا اُس پر استہزاء و تضحیک کرے یا نفس اتارہ کے ہاتھوں مغلوب ہو کر اُس کی جان بوجھ کر بے ادبی و تحقیف کرے یا کسی بھی شعار اللہ کی تعظیم کے منافی کردار کا جان بوجھ کر ارتکاب کرے یا کسی غیر اسلامی مذہب کے مخصوص و مشہور شعار پر عمل کرے تو اس قسم تمام صورتوں میں اُس کا کفر یقینی ہو جاتا ہے۔ ایسی صورتوں میں اُس کا اقرار باللسان و تصدیق بالقلب کا دعویٰ کرنا ہرگز اُسے کفر سے نہیں بچا سکتا، جیسے سرکش بنی اسرائیل نے اپنے پیغمبروں پر ایمان بمعنی اقرار باللسان و تصدیق بالقلب کے دعویدار ہونے کے باوجود محض نفس لتارہ کے ہاتھوں مغلوب ہونے کی بنا پر انہیں قتل کیا تو جہنمی قرار پائے، اُن کا اقرار باللسان و تصدیق بالقلب کی ظاہری صورت اُن کے کام نہ آئی کیوں کہ تسلیم و رضا اور تعظیم کے منافی کردار کی موجودگی میں نفس اقرار باللسان و تصدیق بالقلب کا دعویٰ کسی بھی دور تاریخ میں اور کسی بھی پیغمبر کی شریعت میں قابل اعتبار نہیں سمجھا گیا ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اُنکے دعویٰ ایمان کو کالعدم قرار دیتے ہوئے فرمایا:

”قُلْ بِسْمَايَا مُرُكَّبٍ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ“ (1)

یہ سب کچھ اس لیے کہ کسی چیز کی ضد کا وجود مشاہدہ کی حد تک یقینی ہونے کی صورت میں اُس کی دوسری ضد یا نقیض کی موجودگی کا دعویٰ کرنا صرف اس مسئلہ میں بلکہ ہر جگہ فضول و کالعدم ہوتا ہے۔

جب ایمان کے معنی تصدیق کے ہیں یعنی ”الْإِيْمَانُ هُوَ التَّصْدِيقُ بِجَمِيعِ مَا عَلِمَ بِالضَّرُورَةِ مَجِيئُهُ ﷺ بِهِ“ اور یہ تصدیق چونکہ لغوی اور منطقی تصدیق سے بچھد و جوہ مختلف اور خاص ہے۔

پہلی وجہ:- اس کا متعلق صرف اور صرف ضروریات دینیہ ہیں جبکہ لغوی اور منطقی تصدیق کا متعلق کوئی بھی نسبت تامہ خبریہ ہو سکتی ہے۔

دوسری وجہ:- اس تصدیق سے مراد علم الیقین ہے جس میں خبر صادق ﷺ کے حکم و خبر کو دخل ہوتا ہے،



جبکہ لغوی اور منطقی تصدیق ظن سے لے کر تقلید فطری و مصیب عین الیقین و حق الیقین تک متعدد شکلوں کو شامل ہے۔

تیسری وجہ:- شریعت کی زبان میں اس کے وجود کا اعتبار تب ممکن ہو سکتا ہے جبکہ اس میں جذبہ عمل کے ساتھ مکمل تسلیم و رضا اور تعظیم بھی موجود ہو یعنی جملہ ضروریات دین کو بطور نظام مصطفیٰ ﷺ اس طرح ماننا کہ جس میں جذبہ عمل کے ساتھ مکمل تسلیم و رضا اور تعظیم بھی موجود ہو اور جملہ کفری مذاہب سے بیزاری بھی جبکہ تصدیق لغوی و منطقی میں ان قیودات کی ضرورت نہیں ہے۔

تو ایسے میں ایمان و تصدیق کو منقول شرعی کہے بغیر چارہ نہیں رہتا۔ جیسے لفظ صلوة کو اُس کے لغوی معنی (دعا) سے منقول کر کے شریعت کی زبان میں مخصوص قیودات میں محصور بدنی عبادت کے لیے وضع کیا گیا ہے۔ اور زکوٰۃ کو اُس کے لغوی معنی (پاکیزگی) سے منقول کر کے شریعت کی زبان میں مخصوص قیودات میں محصور مالی عبادت کے لیے وضع کیا گیا ہے۔ اسی طرح شریعت مقدسہ کی زبان میں ایمان و تصدیق کو بھی اُس کے لغوی معنی (عمومی تصدیق) سے منقول کر کے مذکورہ شرعی معنی کے لیے وضع کیا گیا ہے۔ یعنی تمام ضروریات دینیہ کو بطور نظام مصطفیٰ ﷺ اس طرح ماننا کہ جس میں مکمل تسلیم و رضا کے ساتھ تعظیم بھی موجود ہو اور جملہ کفری مذاہب سے بیزاری بھی۔

ایمان و تصدیق کا اس مخصوص معنی میں منقول شرعی ہونے کے لیے ان قیودات کا ایمان کے لیے اجزاء ہونا ضروری نہیں کہ ایمان ان سب سے مجموع مرکب ہو بلکہ اس کے شرعی وجود کے لیے شرط ہونا بھی کافی ہے۔ ان کے مابین جو فرق ہے اُس سے ایمان و تصدیق کا مذکورہ مخصوص معنی میں منقول شرعی ہونے پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ مثال کے طور پر ان چیزوں کا ایمان کے اجزاء و ابغاض ہونے کی صورت میں ان میں سے کسی ایک کا معدوم ہونا ایمان کے معدوم ہونے کو مستلزم ہے کیوں کہ کل کا وجود بغیر جزء کے ناممکن ہے اور شرط ہونے کی صورت میں بھی ان میں سے کسی ایک کا معدوم ہونا ایمان کے معدوم ہونے کو مستلزم ہے۔ کیوں کہ شرط کے بغیر مشروط کا وجود ناممکن ہے۔ جیسے المساریہ میں فرمایا:

”فَيُمْكِنُ اِعْتِبَارُ هَذِهِ اَلْأُمُورِ اَجْزَاءً لِمَفْهُومِ الْاِيْمَانِ فَيَكُونُ اِنْتِفَاءُ ذَلِكَ الْاِزْمِ عِنْدَ اِنْتِفَائِهَا لِاِنْتِفَاءِ الْاِيْمَانِ وَاِنْ وُجِدَ التَّصَدِّيقُ وَغَايَةُ مَا فِيهِ اَنَّهُ نَقِلَ عَنْ مَفْهُومِهِ اللَّغَوِيِّ الَّذِي هُوَ مَجْرَدُ التَّصَدِّيقِ اِلَى مَجْمُوعٍ هُوَ مِنْهَا“ (1)

پس ان چیزوں کا ایمان کے مفہوم کے لیے اجزاء معتبر قرار دینا بھی ممکن ہے تو اس صورت میں ان کے منثی ہونے کے وقت ایمان کے لوازمات کا منثی ہونا اس بنیاد پر ہوگا کہ ایمان منثی ہے اگرچہ تصدیق پائی جاتی ہے اور اس کا آخری نتیجہ یہ ہے کہ ایمان اپنے لغوی مفہوم جو مجرد تصدیق ہے سے مجموع مرکب کی طرف منقول کیا گیا ہے جن میں سے ایک جزو تصدیق بھی ہے۔

حضرت ابن ہمام (نَوَازِلُهُ مَرْقَدَةُ الشَّرِيفِ) کی اس آخری عبارت ”اِلَى مَجْمُوعٍ“ کی تشریح کرتے ہوئے اُس کی شرح (المسامرہ) کے مصنف امام کمال الدین محمد ابن محمد نے لکھا ہے:

”اَيُّ اُمُورٍ اُعْتَبِرَتْ جُمْلَتُهَا وَوُضِعَ بِاَزَائِهَا لَفْظُ الْاِيْمَانِ“ (2)

اس کے بعد حضرت امام ابن ہمام نے فرمایا:

”وَيُمْكِنُ اِعْتِبَارُهَا شَرْوُطًا لِاِعْتِبَارِهِ شَرْعًا فَيَنْتَفِي اَيْضًا لِاِنْتِفَائِهَا الْاِيْمَانُ مَعَ وُجُودِ التَّصَدِّيقِ بِمَحَلِّهِ“ (3)

شریعت میں ایمان کے معتبر ہونے کے لیے ان چیزوں کو شرط قرار دینا بھی ممکن ہے۔ تو اس صورت میں بھی ان کے منثی ہوتے وقت ایمان کے لوازمات کا منثی ہونا اس بنیاد پر ہوگا کہ ایمان ہی منثی ہے جبکہ تصدیق اپنے دونوں محلوں میں موجود ہے۔

اسلاف کی یہ عبارات صاف صاف بتا رہی ہیں کہ تصدیق قلبی و لسانی دونوں کی موجودگی میں ایمان کے لوازمات کا منثی ہو کر کفر کے لوازمات کا ثابت ہونا اس کے سوا کوئی اور پس منظر نہیں رکھتا کہ ان چیزوں

(1) المسامرہ، ص 283۔ (2) المسامرہ شرح المسامرہ، ص 284۔

(3) المسامرہ شرح المسامرہ، ص 284۔





کے مفتی ہونے کی بنا پر اصل ایمان ہی مفتی ہو چکا ہوتا ہے۔ چاہے انشاء شرط کی وجہ سے ہو یا انشاء جزو کی وجہ سے۔

مفتیانِ اسلام کے لیے قابلِ توجہ:- علماء کرام کی توجہ کے لیے مزید تاکید ہے کہ تکفیر کے لیے اصول مقررہ فی الاسلام کو سمجھنے کے لیے سلسلہ تمہیدات کا یہ حصہ سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے جس سے غفلت کی بنا پر بسا اوقات علماء کرام و مفتیانِ عظام ذہنی اضطراب میں مبتلا ہوتے ہیں جس سے بچنے کے لیے اسے پیش نظر رکھنا ہر مفتی کے لیے ناگزیر ہے۔

پانچویں بات:- ایمان و کفر کا تعلق ضروریاتِ دین کے ساتھ ہونے کی وجہ سے یہ ایک دوسرے کے متناقض یا متضاد خاص ہیں کہ ایمان کا ضد کفر کے سوا کچھ اور نہیں ہے۔ اسی طرح کفر کی ضد میں اسلام کے سوا کوئی اور چیز نہیں ہے۔ لہذا ان میں سے ایک کا وجود آپ ہی دوسرے کی نفی ہے جس پر کوئی اور دلیل تلاش کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔

چھٹی بات:- کفر ایمان کی نفیض ہو یا ضد بہر تقدیر وہ بجائے خود ایک جنس ہے جو اعتقادی نفاق، الحاد، زندیقیت و ارتداد اور اصلی و عارضی جیسے کسی بھی نوع کی شکل میں ظاہر ہو سکتا ہے۔

ساتویں بات:- خیر القرون کے بعد سے لے کر اب تک بلکہ قیامت تک شرعی احکام کی تین قسمیں ہیں؛

پہلی قسم:- اُن کا دین محمد ﷺ کا حصہ ہونے میں اہل قبلہ کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ یعنی متفقہ فیما بین اہل الاسلام ہیں۔ جیسے نماز، حج، زکوٰۃ کی فرضیت اور حج و روزہ کی فرضیت جیسے ہزاروں مسائل۔ اس قسم مسائل و احکام کو ضروریاتِ دین کہا جاتا ہے۔

دوسری قسم:- اُن کا دین محمد ﷺ کا حصہ ہونا اہل قبلہ کے مابین اختلافی ہے۔ جس کے بعد ہر فرقہ کے پیروکار نسلاً بعد نسل اپنے اسلاف کے موقف کو آپس میں کسی اختلاف کے بغیر متفقہ طور پر آگے منتقل

کرتے رہے تو وہ بطور مذہب اتنے مشہور ہوئے کہ مذہب کے خواص و عوام کو انہیں مذہب کا حصہ سمجھنا بالبداہتہ معلوم ہو رہا ہے۔ جس کے بعد انہیں حصہ مذہب ثابت کرنے کے لیے کسی اور دلیل کی ضرورت نہیں ہے۔ جیسے اہل سنت کے نزدیک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا برحق خلیفہ الرسول بلا فصل ہونا اور اہل تشیع کے نزدیک حضرت مولیٰ علی نور اللہ وجہ الکریم کا برحق خلیفہ الرسول بلا فصل ہونا۔ اسی طرح اہل سنت کے نزدیک خلافت الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کا فرضی مسئلہ ہونا کہ مسلمانوں کے اہل حل و عقد کے شوری سے ہو سکتا ہے۔ اور اہل تشیع کے نزدیک اس کا عرشی مسئلہ ہونا جس کے مطابق اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مخصوص شخص کی تعین ضروری ہے۔

عہد صحابہ میں ظاہر ہونے والے اس اختلاف کو ہر دو مذہبوں کے پیروکاروں نے اپنے اپنے دائرہ اثر میں سلا بعد نسل اور قرن بعد قرن اتنا مشہور کیا کہ مسئلہ خلافت کا عرشی فیصلہ ہونا اور مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا خلیفہ الرسول بلا فصل ہونا ضروریات مذہب اہل تشیع قرار پایا جس کے نتیجہ میں اب کسی شیعہ کو اپنے دائرہ اثر میں اس کو ثابت کرنے کے لیے دلیل تلاش کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اسی طرح خلافت الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کا فرضی مسئلہ ہونا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بلا فصل برحق خلیفہ الرسول ہونا ضروریات مذہب اہل سنت قرار پایا ہے۔ جس کے نتیجہ میں اہل سنت حلقہ اثر میں اس کو ثابت کرنے کے لیے دلیل تلاش کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ کیوں کہ وہ بجائے خود ضروریات مذہبیہ کے قبیل سے ہے۔

تیسری بات :- وہ خالص فقہی و اجتہادی ہیں جن کے جواز و عدم جواز اور حلال و حرام وغیرہ نوعیتوں سے متعلق متضاد آراء مجتہدین کرام کے مابین پائی جاتی ہیں جو عین مقتضائے فطرت ہونے کے ساتھ اصل مسئلہ کی حقانیت اور اہل اجتہاد حضرات کی فی سبیل اللہ مجاہدہ کے مظاہر ہیں۔ جس کی روشنی میں حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی و جعفری وغیرہ مذاہب وجود میں آئے ہوئے ہیں۔

شرعی احکام کی ان تینوں قسموں میں سے ہر ایک کے احکام و نتائج ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ مثال



کے طور پر تیسری قسم میں اپنے کسی فقہی مخالف کی تحلیل و تفسیق کرنا بجائے خود فسق و گناہ ہے کیوں کہ اس قسم میں اپنے مسلک کے حق ہونے پر رائج گمان اور مد مخالف کے ناحق ہونے پر رائج گمان ہونے کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا، جس کے مطابق ایک دوسرے کے خلاف منفی پروپیگنڈا کرنے کا قطعاً کوئی جواز نہیں ہے۔ اور دوسری قسم میں دائرہ تہذیب کے اندر رہتے ہوئے علمی زبان میں ایک دوسرے کی صرف اور صرف تحلیل کا جواز ہے تکفیر کا ہرگز نہیں۔ اور پہلی قسم کی مخالفت کرنے والے چونکہ التزام کفر یا لزوم کفر سے خالی نہیں ہو سکتے لہذا ان مسلمات کو سمجھنے کے بعد اب لزوم کفر اور التزام کفر کی جدا جدا حقیقتوں کو مع مثالوں کے سمجھنا چاہئے۔

☆☆☆☆☆



## اتحاد بین المسلمین فرض عین کیوں؟

میرا سوال یہ ہے کہ ماہنامہ آوازِ حق شمارہ 32، سال 2004ء میں ”اسبابِ زوالِ اُمت“ کے مضمون میں لکھا ہے کہ:

”اتحاد بین المسلمین کے لیے کوشش کرنا ہر مسلمان پر فرض عین ہے جس کے خلاف کرنا کبیرہ گناہ ہے۔“

آوازِ حق کے سرپرست اعلیٰ شیخ الحدیث مولانا پیر محمد چشتی کے اس فتویٰ کے مطابق دنیا بھر کے مسلمانوں کا کبیرہ گناہ میں مبتلا ہونا لازم آتا ہے کیوں کہ اکثر مسلمانوں کو اتحاد بین المسلمین کے مفہوم کا بھی علم نہیں ہے چہ جائیکہ اس پر عمل کرے۔ بالخصوص علماء کرام کے طبقوں میں ہر مکتبہ فکر کے حضرات اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد آباد رکھنے کے لیے دوسرے مکاتب فکر کو نقصان پہنچانے، انہیں نچا دکھانے اور ان کی دل آزاری کرنے کو ہی اسلام کی سب سے بڑی خدمت سمجھتے ہیں اور ان کے حلقہ اثر سے متاثر عوام میں اس مرض کی پختگی اور بھی زیادہ ہے۔ یہ ہوا مذہب شناس اور دین دار کہلانے والوں کا حال جبکہ مذہبی تعلیم سے نا آشنا برائے نام مسلمانوں کی اکثریت کو تو ”اتحاد بین المسلمین“ کے شرعی حکم ہونے کا کوئی احساس ہی نہیں ہے۔ ان حالات میں، کیا ان سب کا فرض عین کا تارک ہونے کی وجہ سے گناہ کبیرہ کے مرتکب ہونا لازم نہیں آتا؟

دوسرا سوال:- کیا اتنی زیادہ تعداد میں مسلمانوں کا مرتکب گناہ کبیرہ ہونا فرمانِ نبوی ﷺ ”لَا تَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ“ حدیث کی مخالفت نہیں ہے؟

تیسرا سوال:- آوازِ حق کے محولہ بالا فتویٰ کی بجائے کیا مسلمانوں کو ایک سیاسی پلیٹ فارم پر جمع کرنے کی کوشش زیادہ مناسب نہیں ہے؟ مہربانی کر کے قرآن و حدیث کے دلائل سے مدلل جواب آوازِ حق



میں شائع کر کے ثواب دارین حاصل کریں۔..... والسلام

السائل..... (مولانا) محمد یعقوب، خطیب جامع مسجد ملت اسلامیہ، متصل گورنمنٹ ہائی سکول نمبر ۲، ہشت نگری پشاور شہر

”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“

مذکورہ سوالات سے ہر ایک کے دو دو جوابات دیئے جاتے ہیں۔

پہلے سوال کا اجمالی جواب یہ ہے کہ ہاں ”اتحاد بین المسلمین“ کے لیے حسب استطاعت جدوجہد کرنے کے اسلامی حکم پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے اکثر مسلمان گناہ گار ہو رہے ہیں۔

دوسرے سوال کا اجمالی جواب یہ ہے کہ ”اتحاد بین المسلمین“ کے برعکس سرگرمیاں دکھانے والوں کا مرتکب کبیرہ ہونے سے مذکورہ حدیث کی مخالفت اس لیے لازم نہیں آرہی ہے کہ اس پر عمل کرنے والے سعادت مندوں کا سلسلہ منقطع نہیں ہے بلکہ اس کے داعی اور اس پر عمل کرنے والوں کا وجود مسعود رہتی دنیا تک موجود رہے گا جیسے مرفوع حدیث میں اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا:

”لَنْ تَزَالَ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ“

تیسرے سوال کا اجمالی جواب یہ ہے کہ مسلمانوں کو ایک سیاسی پلیٹ فارم پر جمع کرنے کی کوشش بجائے خود ”اتحاد بین المسلمین“ کی ایک صورت ہے جس کی کامیابی کے لیے اتحاد کا عمل مبنی براخلاص اور مستحکم اصولوں پر ہونا ضروری ہے جس کے بغیر اتحاد کی بقاء اور اس کے ثمرات کا حصول ممکن نہیں رہتا۔ قرآن و سنت نے ”اتحاد بین المسلمین“ کی جس شکل کو تمام مسلمانوں پر فرض عین قرار دیا ہے اس سے مراد یہی اتحاد ہے جو مستحکم اصولوں کے ساتھ مبنی براخلاص ہو جس کے لیے حسب استطاعت قدم اٹھانا ہر مومن مسلمان پر فرض عین ہے، جس کے بغیر ایمان کی تکمیل نہیں ہوتی۔ جس کی فرضیت ایسی ہی قطعی ہے جیسے کلمہ توحید کو گلے لگانے کا فریضہ قطعی ہے یعنی کلمہ توحید پر یقین رکھنے والے تمام مسلمانوں پر توحید کلمہ کا التزام کرنا بھی قطعی فریضہ ہے کیوں کہ کلمہ توحید پر یقین کیے بغیر دائرہ اسلام میں داخل ہونا ممکن

نہیں ہے اور توحید کلمہ کی فرضیت پر عمل کیے بغیر غلبہ اسلام کے حوالہ سے مقصد رسالت کی تکمیل ممکن نہیں ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ“ (1)

اس کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ ہی نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا ہے تاکہ اسے انسانوں کے بنائے ہوئے ہر قانون پر غالب کرے۔

قرآن شریف کے متعدد مقامات پر مختلف سیاق و سباق کے ساتھ مذکور اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے مقصد رسالت یہی بتایا ہے کہ دین اسلام کی ہدایت کو بطور ضابطہ حیات دنیا کے تمام دساتیر و قوانین پر غالب کرے۔ قرآن شریف کے ان مقامات پر غور کرنے والے حضرات سے مخفی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے ہی اس مقصد کی تکمیل کا تقاضا فرمایا ہے جو باہمی اتحاد کے بغیر ناممکن ہے۔ اُمت مسلمہ کا اقوام عالم کی صف میں غالب و سر بلند ہونے کے لیے سیاسی استحکام ضروری ہے جو اتحاد کے بغیر ممکن نہیں ہے جب اتحاد کے بغیر سیاسی استحکام ممکن نہیں ہے تو پھر بغیر اتحاد کے اقوام عالم کی صف میں غالب و سر بلند ہونا بھی ممکن نہیں ہوگا ایسے میں مسلکی انفرادیات و خصوصیات کو چھیڑے بغیر محض مشترکہ اقدار پر متحد ہونے کے لیے حسب استطاعت قدم اٹھانے کی فرضیت کو سیاسی پلیٹ فارم پر جمع کرنے کی فرضیت پر اولیت حاصل ہے کہ جب تک یہ نہ ہوگا تب تک سیاسی اتحاد پایہ دار و مستحکم نہیں ہو سکتا جبکہ اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیات میں بعثت نبوی ﷺ کا مقصد پائیدار و مستحکم غلبہ و سر بلندی کا حصول بتایا ہے۔ لہذا آواز حق کی محولہ بالا تحقیق زیادہ مناسب اور تقاضائے فطرت کے زیادہ قریب ہے۔

پہلے سوال کے مذکورہ اجمالی جواب کی تفصیل یہ ہے کہ ”اتحاد بین المسلمین“ کی فرضیت کا عقیدہ تمام مکاتب فکر اہل اسلام کے مابین قدر مشترک ہے یعنی مسلمانوں کے کسی بھی فقہی مسلک میں اس کیساتھ اختلاف نہیں ہے اگر اختلاف ہے تو وہ صرف عمل کا ہے کہ طوائف المذہب ہی میں مبتلا اصحاب محراب و منبر





حضرات اس سے بے اعتنائی برت رہے ہیں۔ من حیث القوم مسلمانوں کی سر بلندی کے موجب اس فریضہ پر عمل کر نیکی بجائے اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد کو بلند کرنے دوسرے مسالک کو گرانے، خود کو بنانے اور اس اہم ترین فریضہ اسلام کو چھوڑ کر مسلکی شعائر و غیر ضروری باتوں کو موضوع بحث بنا کر نہ صرف معکوس العملی کا شکار ہو رہے ہیں بلکہ اپنے حلقہ اثر کو بھی اس مسئلہ فریضہ اسلام سے بیگانہ کر رہے ہیں ایسے میں مسلم آبادی کی اکثریت کا اس حوالہ سے گناہ کبیرہ میں مبتلا ہونا تعجب کی کوئی بات نہیں ہے بلکہ ناقص رہنمائی کا نتیجہ بد ہے جس پر جتنا افسوس کیا جائے کم ہے۔ ”اتحاد بین المسلمین“ کے شرعی فریضہ کے خلاف اس معکوس العملی میں مبتلا عوام کی نسبت اس کے ذمہ دار اصحاب خراب و منبر حضرات کا گناہ بھی اس حوالہ سے دو چند ہے کیوں کہ ان کا یہ معکوسی عمل دو حال سے خالی نہیں ہے۔ اس فریضہ کو جاننے ہوئے اس سے بے اعتنائی کر رہے ہیں یا انجانے میں، بہر تقدیر عوام کے مقابلہ میں انکا جرم دو چند ہے۔

اول صورت میں ایسے کہ جاننے کے باوجود خلاف ورزی کرنے والوں کو دو چند عذاب ہونا شریعت کا مسلمہ حکم ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کے فرمان ”يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ“ (۱) سے معلوم ہو رہا ہے۔ اسی کے مطابق حضرت امام علی ابن موسیٰ الرضانور اللہ وجہہ و وجوہ ابائہ الکرام و ابنائہ العظام نے فرمایا:

”لَمْ حَسِنَّا صَفَانِ مِنَ الثَّوَابِ وَلَمْ نَسِينَا كِفْلَانِ مِنَ الْعَذَابِ“ (۲)

دوسری صورت میں ایسے کہ الہیات اور مذہبی اقدار کے حوالہ سے امت کے رہبر و رہنما کے منصب پر فائز ہوتے ہوئے اتنے اہم فریضہ سے غافل و جاہل رہنا بجائے خود ظلم ہے جس کی رو سے اسے اس منصب کا استحقاق ہی نہیں ہے اور بغیر استحقاق کے خراب و منبر پر براجمان ہونا ”وَضَعُ الشَّنِي فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ“ ہونے کی بنا پر عظیم و جرم کبیرہ ہے۔ شاید ایسے ہی نااہلوں کے متعلق کہا گیا ہے:

إِذَا كَانَ الْغُرَابُ دَلِيلَ قَوْمٍ..... سَيَهْدِيهِمْ طَرِيقَ الْهَالِكِينَ

اس کے علاوہ میرا ذاتی مشاہدہ دینی مدارس کا تجربہ اور اصحاب محراب و منبر حضرات کی غالب اکثریت کے ماحول کا مطالعہ جو بتا رہا ہے۔ اس کے مطابق دوسری صورت مشخص ہے یعنی اکثر حضرات کو ”اتحاد بین المسلمین“ کے لیے حسب استطاعت جدوجہد کرنے کے فرض عین ہونے کا علم ہی نہیں ہے کیوں کہ مسلکی ترجیحات کے خول میں محبوس ہونے کی وجہ سے ان حضرات کو اسلام کے عظیم مفاد میں سوچنا نصیب ہی نہیں ہوتا۔ فقہی مسالک کی بقاء و ترقی کو ملت اسلام کی بقاء و ترقی کے مرہون منت ہونے کا تصور نہیں ہوتا تو ملت اسلام کے نقصان کو فقہی مسالک کا نقصان کہنے پر متحد ہونے کی فریضیت کا احساس کہاں سے آئے؟

چاہئے تو یہ تھا کہ تعلیمی مراکز میں نوجوانوں کو اول اسلام بعد میں مذہب کی تعلیم دی جاتی، اسلام کو بمنزلہ دریا اور فقہی مسالک کو اس سے نکلنے والی نہریں بتایا جاتا، اسلام کو درخت کا تنا اور مذاہب کو اس کی شاخیں ہونے کی تعلیم دی جاتی اور کلمہ توحید کی فریضیت و اہمیت کے ساتھ توحید کلمہ کی اہمیت و فریضیت بھی بتائی جاتی تو مذہبی منافرت و تنگ نظری کے منحوس نتائج دیکھنا کبھی نصیب نہ ہوتے، افتراق بین المسلمین کی عفریت کے ہاتھوں مسلمانوں کی جگہ ہنسائی کبھی دیکھنے میں نہ آتی۔ ”اتحاد بین المسلمین“ کے شرعی حکم کو پامال کرنے کے کیرہ گناہ میں مسلمانوں کی اکثریت کے مبتلا ہونے کے اصل ذمہ دار ہمارے یہی مراکز ہیں جن میں اول اسلام بعد میں مذہب کی تعلیم دے کر ”اتحاد بین المسلمین“ کے لیے ماحول بنانے کی بجائے صرف اپنے مخصوص نظریہ کی تعلیم دے کر دوسرے مسالک والوں کے واجب القتل ہونے کا تاثر دیا جاتا ہے اپنی مسلکی ترجیحات کو اصل اسلام کہہ کر دوسروں کو خارج از اسلام کہا جاتا ہے اور نوجوانوں کو مذہبی تنگ نظری، تعصب اور فرقہ واریت کی آگ سلگانے کی تربیت دیکر فساد فی الارض کا سامان تیار کیا جاتا ہے زمینی حقائق کے ان شواہد کے ہوتے ہوئے ”اتحاد بین المسلمین“ کی فریضیت کا احساس کہاں سے آئے گا ایسے میں مسلمانوں کی اکثریت کا بیضۃ الاسلام کی حفاظت کے لیے ملت اسلام کی سر بلندی کے لیے اور مقصد رسالت کی تکمیل کے لیے ”اتحاد بین المسلمین“ کے شرعی احکام پر



عمل کرنے سے محروم ہو کر کبیرہ گناہ میں مبتلا ہونا بعد از قیاس ہے نہ بعد از شرع اور نہ ہی باعث تعجب۔ اتحاد بین المسلمین کے لیے حسب استطاعت قدم اٹھانا عملی فرض ہے۔ اس کی فرضیت پر عقیدہ رکھنا اعتقادی فرض ہے اور مسلم معاشرہ میں اس کی ترغیب دینے کے ساتھ اس کے منافی قول و عمل سے ترہیب کرنا تبلیغی فرض ہے یہ تینوں فرائض نماز جنازہ پڑھنے یا مردہ کو دفنانے کی طرح کفائی فرض نہیں ہیں کہ معاشرہ میں موجود کچھ اشخاص کا اس پر عمل کرنے سے دوسروں کی گلو خلاصی ہو سکے ایسا تصور اسلام میں قطعاً نہیں ہے بلکہ بلا تفریق تمام مکاتب فکر اہل اسلام کے نزدیک یہ تینوں احکام فرض عین کے قبیل سے ہیں کہ ہر مومن مسلمان کہلانے والے پر اس کی ذمہ داری ہے۔ ایک بھائی کے کرنے سے دوسرے بھائی کی ذمہ داری ختم نہیں ہوتی، باپ کے کرنے سے بیٹے یا بیٹے کے کرنے سے باپ کی مسؤلیت ختم نہیں ہوتی اور ایک ہمسائے کے کرنے سے دوسرے ہمسایہ کی گلو خلاصی ہرگز نہیں ہوتی بلکہ مسلم کہلانے والا ہر مرد و زن اس دنیا میں بھی اس کا ذمہ دار ہے اور آخرت میں بھی اس کا جواب دہ ہے علمائے کرام کی رہنمائی اور مذہبی طلباء و قارئین کرام کی سہولت فہم کے لیے ان احکام پر فقہی دلائل کی نشان دہی کرنا ضروری سمجھتا ہوں وہ یہ ہے کہ اس کے فرض عین ہونے کی فقہی دلیل نماز پنجگانہ کے فرض عین ہونے کی فقہی دلیل سے مختلف نہیں ہے۔ مثال کے طور پر فقہ کی ہر کتاب اور ہر مسلک کے فتاویٰ میں نماز کے فرض عین ہونے پر بطور قیاس مضمربھی کہا جاتا ہے کہ:

”لَقَوْلِهِ تَعَالَى..... أَقِيمُوا الصَّلَاةَ“ (1)

کسی بھی اہل علم سے مخفی نہیں ہے کہ اصول فقہ کے مسلمہ اصول ”الْأَمْرُ الْمُسْتَلَقُ لِلْوُجُوبِ“ کو اس کے ساتھ فقہی دلیل کے دوسرے جزو کے طور پر ملانے کے بعد مکمل اور تفصیلی دلیل وجود پاتی ہے۔ جس کا حاصل اور قابل اطمینان توضیح اس طرح ہوتی ہے۔  
فقہی حکم:۔ نماز پنجگانہ فرض عین ہے۔



صغریٰ:- کیوں کہ یہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے امر مطلق کا مناد ہے۔

کبریٰ:- اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ہر امر مطلق کا مفاد فرض عین ہوتا ہے۔

نتیجہ:- لہذا نماز پنجگانہ بھی فرض عین ہے۔

بلا تفریق و امتیاز اتحاد بین المسلمین کے حوالہ سے اعتقادی، عملی اور تبلیغی فرائض کے شرعی احکام پر فقہی دلائل بھی اسی طرح ہیں۔ مثال کے طور پر اسلام کا دعویٰ ہے کہ اتحاد بین المسلمین کی فرضیت کو تسلیم کرنا اور اس پر بنا قابل شک عقیدہ رکھنا اور اس پر عمل کرنا ہر مومن مسلمان پر فرض عین ہے۔

صغریٰ:- کیوں کہ یہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے امر مطلق ”وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا“ (1) کا مفاد ہے۔

کبریٰ:- اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ہر امر مطلق کا مفاد فرض عین ہوتا ہے۔

نتیجہ:- لہذا اتحاد بین المسلمین کی فرضیت کو تسلیم کرنا اور اس پر بنا قابل تشکیک عقیدہ رکھنا اور عمل کرنا بھی ہر مومن مسلمان پر فرض عین ہے۔

ایک اشتباہ اور اُس کا ازالہ:- ہماری اس تحقیق کے خلاف کسی نا پختہ ذہن میں شاید یہ اشتباہ پیدا ہو جائے کہ نماز پنجگانہ کی فرضیت کی طرح اتحاد بین المسلمین کا جملہ مسلمانوں پر فرض عین ہونے کا تقاضا یہ تھا کہ نماز کو جان بوجھ کر چھوڑنے والوں کو کافر قرار دینے کی طرح اتحاد بین المسلمین پر عمل نہ کرنے والوں کو بھی شریعت میں کافر قرار دیا جاتا کیوں کہ نماز چھوڑنے والوں کو حدیث میں کافر کہا گیا ہے جیسے:

”مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ فَقَدْ كَفَرَ“ (2)

جیسی متعدد احادیث سے معلوم ہو رہا ہے۔ جبکہ اتحاد بین المسلمین پر عمل نہ کرنے والوں کو کافر قرار دینے کے لیے کوئی دلیل موجود نہیں ہے اور شرعی دلیل کا موجود نہ ہونا اس کا فرض عین نہ ہونے پر دلیل ہے۔

جواب:- اتحاد بین المسلمین کی فرضیت سے انکار کرنے والوں کو اسلام سے خارج قرار دینے کے

(1) آل عمران، 103۔ (2) مشکوٰۃ شریف، ص 58، کتاب الصلوٰۃ۔



لیے شرعی دلیل موجود نہ ہونے کا قول کرنا سراسر جہالت اور خلاف حقیقت ہے بلکہ یہاں پر تارکین صلوٰۃ کو غیر مسلم قرار دینے سے بھی زیادہ سخت دلائل موجود ہیں کیوں کہ جان بوجھ کر ترک صلوٰۃ کرنے والوں کو محض کافر کہا گیا ہے۔ جبکہ اتحاد بین المسلمین کی فرضیت کے منافی کردار والوں کو واجب القتل، مرتد قرار دیا گیا ہے۔ جیسے اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا؛

”مَنْ آتَاكُمْ وَأَمْرُكُمْ جَمِيعٌ عَلَى رَجُلٍ وَاحِدٍ يُرِيدُ أَنْ يَشُقَّ عَصَاكُمْ أَوْ يُفَرِّقَ جَمَاعَتَكُمْ فَأَقْتُلُوهُ“ (۱)

یعنی جو شخص بھی اتحاد بین المسلمین کے خلاف سرگرمی دکھائے اسے قتل کرو۔

اہل علم جانتے ہیں کہ واجب القتل ہونے کا یہ حکم مرتد ہونے پر مقرر ہے جس کے مطابق اتحاد بین المسلمین کی فرضیت سے منکر کو اس حدیث میں مرتد قرار دے کر قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ الغرض جیسے وقت پر بلا عذر ترک صلوٰۃ کو کبیرہ گناہ قرار دیا گیا ہے۔ ویسے ہی اتحاد بین المسلمین کی ضرورت کے وقت بلا عذر اس کے خلاف کرنے والوں کو بھی کبیرہ گناہ کا مرتکب بتایا گیا ہے جن میں سے ثانی الذکر کا گناہ ترک نماز سے زیادہ خطرناک ہے کیوں کہ ترک صلوٰۃ کی قضا ممکن ہے جبکہ اس کی قضا نہیں ہے۔

نیز نماز کی فرضیت شب و روز میں صرف پانچ اوقات کے ساتھ خاص ہے جبکہ اس کی فرضیت ہمیشہ ہے، نیز ترک صلوٰۃ کے نتائج مشہورہ (برے نتائج) فرد واحد پر عائد ہوتے ہیں جبکہ اتحاد بین المسلمین کے فریضہ کو چھوڑنے کے نتائج سب کے لیے مہلک و متعدی ہیں۔ فرضیت سے انکار کے بغیر محض بے عملی کی وجہ سے کبیرہ گناہ ہونے کی طرح انکار کی صورت میں مرتد اور واجب القتل ہونے میں بھی کوئی فرق نہیں ہے کیوں کہ نماز بخجگانہ کی فرضیت کا عقیدہ و حکم ضروریات دین کے قبیل سے ہونے کی طرح اتحاد بین المسلمین کی فرضیت کا عقیدہ و حکم بھی ضروریات دین کے زمرہ میں شامل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جیسے اسلامی معاشرہ میں نماز کی فرضیت کا علم ہر خاص و عام کو حاصل ہے کہ اس پر دلیل پوچھنے کی



کسی کو ضرورت محسوس نہیں ہوتی اسی طرح اتحاد بین المسلمین کی فرضیت کا علم بھی ہر اہل علم اور ان کے معاشرہ و اثر میں رہنے والے تمام حضرات کو حاصل ہے ایسے میں نماز کی فرضیت سے منکر کو اسلام سے خارج سمجھنے والا کوئی شخص بھی اتحاد بین المسلمین کی فرضیت سے منکر کو اسلام میں داخل نہیں سمجھ سکتا۔

اس کے علاوہ یہ بھی ہے کہ نماز کی فرضیت سے جب تک انکار نہیں کرے گا اس وقت تک محض بے نماز ہونے کی بنیاد پر اسے جائز القتل قرار دینے کا مسئلہ یکطرفہ اور متفقہ نہیں ہے جبکہ اتحاد بین المسلمین کے صریح منافی عمل کرنے والوں کو محض عمل کی بنیاد پر واجب القتل قرار دینے کے لیے صریح احادیث موجود ہیں جیسے اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”مَنْ أَرَادَ أَنْ يُفْرِقَ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَهِيَ جَمِيعٌ فَأَضْرِبُوهُ بِالسَّيْفِ كَمَا نَأْمَنُ  
كَانَ“ (1)

منہوم:- جو شخص بھی اتحاد بین المسلمین میں تفرقہ ڈالنا چاہے اسے قتل کرو، چاہے جو بھی ہو۔  
اس قسم احادیث سے یہی منہوم ہو رہا ہے کہ اتحاد بین المسلمین کی فرضیت کا حکم ضروریات دین کے قبیل سے ہونے کی بناء پر جہاں اس کے منکر کو واجب القتل مرتد قرار دیا گیا ہے وہاں اس کے منافی عمل کو بھی اس کی فرضیت کے عقیدہ سے انکار و تکذیب کی یقینی علامت قرار دے کر مرتد کے احکام اس پر لاگو کیے گئے ہیں۔

خلاصہ کلام:- اتحاد بین المسلمین کی فرضیت کا حکم قطعی اور ضروریات دین کے قبیل سے ہونے میں نماز سے مختلف نہیں ہے فرق صرف اتنا ہے کہ مسلمانوں کا نماز پنج گانہ پر عمل کرنے سے کسی استعمار کو خطرہ نہیں ہے جبکہ امت مسلمہ کی طرف سے تاریخ کے ہر دور میں اتحاد بین المسلمین کے فریضہ پر عمل کرنے کو استعمار نے اپنے اقتدار کے لیے خطرہ سمجھ کر اس کے خلاف طوائف المذہب کا جال بچھا دیا بس اسی ایک نکتہ کی بنا پر نماز اور اتحاد بین المسلمین کی فرضیت میں تفریق کا اشتباہ پیدا کیا جا رہا ہے۔





اس کے بنیادی اسباب میں ہمارے اصحاب محراب و منبر اور دینی مدارس کے متعصبانہ ماحول کے علاوہ نا اہلوں کی حکمرانی، یہ دوا ایسے عناصر ہیں جن کی اصلاح یا تبدیل کیے بغیر اس کی اہمیت کو اجاگر کرنا ممکن نہیں ہے۔ ان میں سے بھی اول الذکر ثانی الذکر کا جنم ہے کیوں کہ طوائف الملوکی کا طوائف المذہبی کو جنم دینے کی طرح گزشتہ ادوار کی صدیوں پر محیط شخصی حکومتوں میں بھی اتحاد بین المسلمین کے برعکس طوائف المذہبی کا افتراق بہت پھیلا ہے اور موجودہ دور جمہوریت شخصیت کے مقابلہ میں اگرچہ اسلام کے زیادہ قریب و قابل برداشت ہے تاہم غیر اسلامی انداز انتخاب کے نتیجے میں اقتدار تک پہنچنے والی پارٹیوں اور شخصیات کی اولین ترجیح اپنے اقتدار کا استحکام ہوتا ہے جس کے لیے وہ مذہب پسندوں کے مابین افتراق کو عافیت سمجھ کر اس کی حوصلہ افزائی کرتے ہیں ایسے میں اصحاب محراب و منبر حضرات کا اتحاد بین المسلمین کے فریضہ کے برعکس افتراق بین المسلمین اور مذہبی تعصب و جنگ نظری میں مبتلا ہونا نا اہل حکمرانوں کا فطری جنم ہونے پر کس کو شک ہو سکتا ہے۔ کوئی اعتراف کرے یا نہ کرے حقیقت یہ ہے کہ امت مسلمہ کے جملہ مسائل کا بنیادی سبب اتحاد بین المسلمین کے شرعی حکم سے بے اعتنائی ہے اور اس بے اعتنائی کا بنیادی سبب نا اہلوں کی حکمرانی ہے۔ امت مسلمہ کے عوام کی ان دونوں طبقوں کے ساتھ وابستگی ایک فطری امر ہے کیوں کہ حکومت کے بغیر قیام امن ممکن نہیں ہے جبکہ اصحاب محراب و منبر کے بغیر جائز و ناجائز کی تمیز نہیں ہے۔

ایسے میں مسلم رعایا و عوام کا شرعی احکام کے مطابق زندگی گزارنا مذہبی اقتدار پر فائز علماء اور سیاسی اقتدار کے کرسی نشینوں کی اصلاح کے بغیر ممکن ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا گویا مسلم امت کی اجتماعی اصلاح اور شرعی احکام کے مطابق زندگی گزارنے کے لیے ان دونوں طبقوں کی عملی زندگی کا قرآن و سنت کے مطابق ہونا اولین شرط ہے اگر ان کا عقیدہ و عمل قرآن و سنت کے مطابق ہوگا تو عوام و رعایا کا عقیدہ و عمل بھی اس کے مطابق ہو سکتا ہے اگر ان کے عقیدہ و عمل میں فرق ہو تو عوام و رعایا کے عقیدہ و عمل میں بھی فرق ہوگا۔ ان دو میں سے سیاسی مقتدرہ، مذہبی مقتدرہ کے لیے بھی اصل الاصول کا درجہ

رکتا ہے یعنی سیاسی اقتدار پر فائز حضرات کا دین شناس و دین دار ہونے کی صورت میں اصحاب محراب و منبر کبھی بھی طوائف المذہبی کے افتراق میں مبتلا نہیں ہو سکتے جبکہ ان کا قرآن و سنت کے احکام سے نا بلد و بے عمل اور اقتدار کے پجاری ہونے کا اولین نتیجہ طوائف المذہبی، اتحاد بین المسلمین کے فریضہ سے انحراف اور مذہبی تنگ نظری و تعصب کا دور دورہ ہوتا ہے کیوں کہ ”النَّاسُ عَلَى دِينٍ مُّلُّوْا بِهٖم“ کا فطری تقاضا ظاہر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا شاید اسی نکتہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے امام الحدیث حضرت عبد اللہ ابن مبارک التوفی 181ھ نے اپنے مشہور زمانہ کلام میں فرمایا تھا:

”وَهَلْ أَفْسَدَ الدِّينَ إِلَّا الْمُلُوكُ: وَ اِخْبَارُ سَوَ وَ رُهْبَانُهَا“ (1)

یعنی دین اسلام میں بگاڑ و فساد پیدا نہیں کیا مگر نا اہل حکمران اور ان کی پیداوار درباری مشائخ و علماء مؤنے۔

اسی وجہ سے کہا گیا ہے: اِذَا كَانَ الْغَرَابُ دَلِيلَ قَوْمٍ..... سَيَهْدِيهِمْ طَرِيقَ الْهَالِكِيْنَ  
اس سے بڑی ہلاکت اور کیا ہو سکتی ہے جس میں اتحاد بین المسلمین جیسے اہم ترین فریضہ اسلام سے بے اعتنائی کی وجہ سے چار درجن سے زیادہ مسلم قومی حکومتوں کا سیاسی قبلہ ایک نہیں ہے۔ ان کی رعایا کے دل ایک نہیں ہیں۔ ان کی گفتار و کردار ایک نہیں ہے، انجام کار ان کا شیرازہ بکھرا ہوا ہے۔ اللہ کے دیئے ہوئے جملہ وسائل کے ہوتے ہوئے مسلم اُمہ بنیادی ضروریات زندگی کے حصول میں بھی اغیار کی محتاج ہے، ان سے لرزاں و ترساں ہے کیوں کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے اس وحدہ لا شریک جل جلالہ نے اجتماعی ہلاکت کے اس اندوہناک منظر سے اُمت کو بچانے کے لیے فرمایا ہے:

”وَلَا تَنَازَعُوا فَعَفَا غُيُورُكُمْ“ (2)

یعنی ایسا نہ ہونے پائے کہ اتحاد بین المسلمین کی اہمیت سے غافل ہو کر باہمی جھگڑے و افتراق

(1) اغاثۃ اللہفان لابن قیم، ج 1، ص 382، مطبوعہ بیروت۔

(2) الانفال، 46۔



میں پڑ کر اغیار کے مقابلہ میں بزدلی و بے ہمتی تمہارا مقدر ہو جائے۔

آج کل اُمتِ مسلمہ کا اغیار سے مرعوب ہونے کی اصل وجہ ان کا اتحاد بین المسلمین کے فریضہ سے غافل ہو کر باہمی جھگڑے و افتراق میں پڑنا ہے اور افتراق میں پڑنے کی بنیادی وجہ نا اہلوں کی حکمرانی ہے جس سے چھٹکارا پانے کا واحد ذریعہ کل مکاتب، اہل اسلام کا باہمی اتحاد و اتفاق کے سوا اور کچھ نہیں ہے تاکہ مربوط و مستحکم اصولوں پر اتحاد بین المسلمین کے اسٹیج سے مسلم اُمت کے اقتدار پر مسلط اس ام الامراض سے امت کو خلاصی دلا کر صالحین کی قیادت میں اسلامی حکومت کی تشکیل ممکن ہو سکے جب اللہ کے فرمان ”الَّذِينَ اِنْ مَكَّنْهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوْا بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ“ (1) کے مطابق صالحین کی حکمرانی ہوگی تو حکومتی کوششوں سے اتحاد بین المسلمین کے فریضہ پر عمل ہوگا، اُمتِ مسلمہ کو اسلامی معاشرہ و ماحول میسر ہوگا، طوائف المذہب سے جنم پانے والے تعصب و عصب نظری اور مذہبی قتال و جدال کا خاتمہ ہوگا، معاشرتی رواداری و انیت قائم ہو کر ہر طرف سے ”اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ“ (2) کا دور دورہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ بھی مسلم اُمت سے یہی چاہتا ہے کہ وہ اپنی قوت فکری و عملی کی کاوشوں سے اس دنیا کو انسانیت کے لیے جنتِ نظیر بنادے جو صالحین کی قیادت کے بغیر ممکن ہے نہ اتحاد بین المسلمین کے فریضہ پر عمل کیے بغیر۔ اس حوالہ سے تین چیزیں بنیادی اہمیت کی حامل ہیں۔

پہلی چیز:- اُمتِ مسلمہ کی سیاسی قیادت و حکمرانی کا صالحین کے ہاتھ میں ہونا جس کی فرضیت و اہمیت بتاتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

”وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ اَنَّ الْاَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ“ (3)  
جس کا مفہوم یہ ہے کہ زمین میں حکمرانی صالحین کی میراث ہونے کو نصیحت کے بعد ہم نے زبور میں بھی لکھا ہے۔

(1) الحج، 41۔ (2) الحجرات، 10۔ (3) الانبیاء، 105۔



یہ ایسا فریضہ ہے کہ تاریخ کے ہر دور کے مسلمانوں سے اللہ تعالیٰ نے اسکی تکمیل کا تقاضا فرمایا ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ مسلمانوں کی غالب اکثریت نے اغلب ادوار تاریخ میں اس سے بے اعتنائی برتی تو اسکی فطری سزا بھی انہیں ملتی رہی اور بہت کم سعادت مندوں نے اس کی تکمیل کر کے اللہ کے ابدی و بے مثال انعامات کا استحقاق پایا جن کے متعلق ”أَشَدُّ آءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ“ (1)، ”رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ“ (2)، ”وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى“ (3) جیسے الہی اعلانات و انعامات کا مرثہ جان فزاحیفہ کائنات پر ہمیشہ کے لیے ثبت ہیں۔ دوسرا بیضۃ الاسلام کے تحفظ و اشاعت کے ساتھ اقوام عالم کی صف میں ترقی و عروج حاصل کرنے کے لیے اتحاد بین المسلمین کی فرضیت جس کی اہمیت و فرضیت بتاتے ہوئے ارشاد فرمایا:

”وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا“ (4)

جس کا مفہوم یہی بتا رہا ہے کہ اُمتِ مسلمہ کے تمام افراد پر باہمی اتحاد یعنی اتحاد بین المسلمین کے لیے قدم اٹھانا فرض ہے اس آیت کریمہ کی وسعت مفہوم یہ بھی بتا رہی ہے کہ زوال و انحطاط اور انحراف کے خوف سے بچاؤ و تحفظ کے لیے حبِ اللہ اور بیضۃ الاسلام و نظامِ مصطفیٰ ﷺ کو ہمیشہ پیش نظر رکھنا سب پر یکساں فرض ہے۔ تیسرا افتراق بین المسلمین کا حرام ہونا اور اس کا مسلمانوں کے زوال و انحطاط کا سبب ہونا جس کے ابدی حرام ہونے سے متعلق امتناعی حکم میں ارشاد فرمایا ”وَلَا تَفَرَّقُوا“ (5) اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد جہاں افتراق بین المسلمین، مذہبی عصبیت اور مسلمانوں کے بین السالک قتال و جدال کے حرام ہونے پر دلالت کر رہا ہے وہاں اپنے ماقبل والے حکم کے لیے یعنی اتحاد بین المسلمین کی فرضیت کے لیے تاکید بھی ہے الغرض اتحاد بین المسلمین کی فرضیت کا عقیدہ رکھنا، اس پر عمل کرنا اور مسلم معاشرہ میں اس کی تبلیغ کرنا بلا تفریق جملہ مسلمانوں پر ایسے ہی فرض ہیں جیسے نماز پنج گانہ اور اس کے

(1) الفتح، 29۔ (2) البینہ، 8۔ (3) النساء، 95۔

(4) آل عمران، 103۔ (5) آل عمران، 103۔



برعکس افتراق بین المسلمین کے موجب عمل کرنا ایسا ہی حرام ہے جیسے ترک صلوٰۃ جس پہ فقہی دلیل اس طرح ہو سکتی ہے کہ:

شرعی حکم:- اتحاد بین المسلمین کے منافی ہر کردار حرام ہے۔

صغریٰ:- اس لئے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کی گئی مطلق نبی کی خلاف ورزی ہے۔

کبریٰ:- اللہ کی مطلق نبی کی برخلاف ورزی حرام ہے۔

نتیجہ:- لہذا اتحاد بین المسلمین کے منافی ہر کردار حرام ہے۔

اگرنا اہل حکمرانوں اور ان کے نتیجہ میں پیدا ہونے والے لطائف المذاہب کے پیروکاروں کے رحم و کرم پر ہوتا تو اتحاد بین المسلمین کے فریضہ پر عمل کرنے والا کوئی نہیں رہتا لیکن شریعت محمدی ﷺ کا امتیازی کمال ہے کہ اس کے حقیقی پیروکاروں کی ایک جماعت ہمیشہ موجود رہتی ہے جو دوسرے احکام اسلام کی تبلیغ کرنے کی طرح اتحاد بین المسلمین کی بھی تبلیغ کرتی رہتی ہے جس کے متعلق اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”لَنْ تَزَالَ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ مَنْصُورِينَ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ“ (1)

لہذا یہ کہنا غلط ہے کہ پوری اُمت مسلمہ اتحاد بین المسلمین کے فریضہ کو ترک کر کے گناہ گار ہو رہی ہے، نہیں ایسا ہرگز نہیں ہے پوری امت کسی بھی اسلامی حکم کے حوالہ سے تارک فرض نہیں ہو سکتی۔ اکثریت کا تارک فرض ہو کر گناہ گار ہونا اور بات ہے جبکہ پوری اُمت کا تارک فرض ہو کر گناہ گار ہونا اور بات ہے۔ مذکورہ حدیث یا اس جیسی دوسری حدیثیں ثانی الذکر میں عبارت النص ہونے کے ساتھ اول الذکر کے ثبوت میں اشارۃ النص بھی ہیں۔ سعادت مند ہیں وہ اصحاب محراب و منبر اور ادارے جو اتحاد بین المسلمین کے فریضہ پر عمل کر کے اہل حق کے اس مقدس زمرہ میں شامل ہو رہے ہیں۔ جن کی فضیلت

میں اللہ کے رسول ﷺ نے مندرجہ ذیل کمالات و فضائل بیان فرمائے ہیں:

① اہل حق ہونا جس پر مذکورہ حدیث کے الفاظ ”لَنْ تَزَالَ طَائِفَةٌ مِّنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ“ دلالت کر رہے ہیں۔

② اپنے موقف پر دلائل کی تبلیغ و تعلیم اور اظہار حق کے حوالہ سے بجانب اللہ موید منصور اور فاتح و غالب ہونا۔ اس پر مذکورہ حدیث کے الفاظ ”مَنْصُورِينَ“ دلالت کر رہے ہیں یہ اس لئے کہ مخالفین پر حقیقی فتح مندی و غلبہ دلائل کے اعتبار سے ہی ہوتا ہے۔

③ عادل ہونا، جس پر مشکوٰۃ شریف کی وہ روایت دلالت کر رہی ہے جس میں اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ہے:

”يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمَ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عَدُوُّهُ“ (1)

یعنی علم دین کے حقیقی حامل ہر آئندہ نسل کے عادل لوگ ہوں گے۔

یہ حدیث جس جگہ پر بھی مذکور ہوئی ہے وہیں پر اس کی عبارت النص سے اسی مقدس طبقہ کی تعریف و فضیلت بیان کرنا معلوم ہو رہی ہے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ شریعت کی زبان میں جن حضرات کو عادل کہا جاتا ہے وہ ہمیشہ اولیاء اللہ ہی ہوتے ہیں کیوں کہ عدالت بغیر استقامت فی الدین کے ممکن نہیں ہے اور استقامت فی الدین اولیاء اللہ کی مخصوص صفت ہے گویا اتحاد بین المسلمین کے داعی اس مقدس طبقہ کو ان حدیثوں کے مطابق اللہ کے رسول ﷺ نے اولیاء اللہ قرار دیا ہے۔

④ شریعت مقدسہ اور بیضۃ الاسلام کا پاسبان و نگران ہونا، جس پر مشکوٰۃ شریف کی محولہ بالا حدیث کے آخری الفاظ دلالت کر رہے ہیں جس میں ”يُنْفُونَ عَنْهُ تُحْرِيفَ الْغَالِيْنَ وَ اِتِّحَالَ الْمُبْطِلِيْنَ وَ تَأْوِيلَ الْجَاهِلِيْنَ“ کی شکل میں ان حضرات کے تین امتیازی کارناموں کا ذکر کیا گیا ہے۔ یعنی دین اسلام میں افراط و تفریط کرنے والے گمراہ غالیوں کی تحریفات کو مٹانا، باطل پرستوں نے اپنے مفاد میں

(1) مشکوٰۃ شریف، کتاب العلم، ص 36۔





جن گمراہیوں کو اسلام کی طرف منسوب کر کے التباس الحق بالباطل کیا ہے، ان کا قلع قمع کرنا اور جاہلوں نے اپنی خواہشات کے مطابق جو غلط تاویلیں مشہور کر کے خلق خدا کی گمراہی کا سامان کیا ہے ان کا بطلان ظاہر کرنا۔

۵ اللہ کا لگایا ہوا پودا ”شجرہ طیبہ“ ہونا، جس پر ابن ماجہ شریف کی وہ حدیث دلالت کر رہی ہے جس میں اس مقدس طبقہ کی فضیلت بتاتے ہوئے اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”لَا يَزَالُ اللَّهُ يَغْرِسُ فِي هَذَا الدِّينِ غَرْسًا يَسْتَعْمِلُهُمْ فِي طَاعَتِهِ“ (1)

۶ ”لَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ“ کا مظہر و مصداق ہونا، جس پر ابن ماجہ شریف کی وہ حدیث دلالت کر رہی ہے جس میں اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا وَطَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرُونَ عَلَى النَّاسِ لَا يُبَالُونَ مِنْ خَذَلِهِمْ وَلَا مَنْ نَصَرَهُمْ“ (2)

سب سے بڑھ کر یہ کہ اتحاد بین المسلمین کے فریضہ کی تبلیغ کرنے والا یہ مقدس طبقہ رسول اللہ ﷺ کے فرمان ”الْإِسْلَامُ يَغْلُو وَلَا يُغْلَى عَلَيْهِ“ (3) یعنی اسلام سر بلند ہونا چاہتا ہے مغلوب و کمزور ہونا نہیں چاہتا۔ کے مطابق سب کا فریضہ انجام دینے کی فضیلت پارہا ہے۔

اللہ کے فرمان ”لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ“ (4) کے عین مطابق بعثت نبوی ﷺ سے منشاء الہی کی تکمیل کی شاہراہ پر رواں دواں ہے کیوں کہ اتحاد بین المسلمین کے فریضہ پر عمل کیے بغیر صالحین کی حکومت قائم کرنا ممکن نہیں ہے جب تک صالحین کی قیادت و حکومت قائم نہیں ہوگی اس وقت تک نظام مصطفیٰ ﷺ کا نفاذ ممکن نہیں ہوگا جس کے بغیر جملہ ادیان باطلہ پر اسلام کو غالب

(1) ابن ماجہ شریف، باب 1، ص 2۔

(2) ابن ماجہ، باب اتباع سنت رسول ﷺ، ص 2۔

(3) سنن الدارقطنی، ج 3، ص 252۔ (4) التوبہ، 33۔

کرنے کا مقصد پورا نہیں ہو سکتا جبکہ مذکورہ آیت کریمہ کے مطابق اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے ہاتھوں اسلام کو دنیا بھر کے مذاہب پر غالب ہوتا ہوا دیکھنا پسند فرما رہا ہے، اسے مقصد بعثت نبوی ﷺ بتا رہا ہے اور پوری مسلم امت سے اس کی تکمیل کا تقاضا فرما رہا ہے، اہل علم جانتے ہیں کہ یہ تینوں بالترتیب جملہ مسلمانوں پر فرض ہیں۔

یعنی اہل اسلام کے مختلف ممالک میں کوئی ایسا مذہب نہیں ہے جو صالحین کی قیادت و حکمرانی قائم کرنے کو امت مسلمہ پر فرض نہ کہتا ہو۔ نظام مصطفیٰ ﷺ کے نفاذ کو فرض نہ جانتا ہو یا بعثت نبوی ﷺ کے مذکورہ فلسفہ اور منشاء الہی کی تکمیل کی فرضیت سے انحراف کر رہا ہو۔ قرآنی تعلیمات کے عین مطابق اس بات پر بھی سب کو اتفاق ہے کہ ان تینوں فرائض کے حصول کے لیے اتحاد بین المسلمین اولین شرط اور حجر اساسی ہے۔ ایسے میں اہل اسلام کے جملہ ممالک و افراد پر اتحاد بین المسلمین کے لیے جدوجہد کرنے کی فرضیت پر گزشتہ دلائل کے علاوہ مندرجہ تین طریقوں سے بھی فقہی استدلال قائم کیا جاسکتا ہے۔

اسلامی حکم:- اتحاد بین المسلمین فرض ہے۔

صُغریٰ:- کیوں کہ یہ صالحین کی قیادت و حکومت قائم کرنے کے لیے ناگزیر ہے۔

کُبریٰ:- جو بھی صالحین کی قیادت و حکومت قائم کرنے کے لیے ناگزیر ہو فرض ہوتا ہے۔

نتیجہ:- لہذا اتحاد بین المسلمین بھی فرض ہے۔

اسلامی حکم:- اتحاد بین المسلمین فرض ہے۔

صُغریٰ:- کیوں کہ یہ نظام مصطفیٰ ﷺ اور قرآن کی حکمرانی کے لیے حجر اساسی ہے۔

کُبریٰ:- جو بھی نظام مصطفیٰ ﷺ اور قرآن کی حکمرانی کے لیے حجر اساسی ہو، فرض ہوتا ہے۔

نتیجہ:- لہذا اتحاد بین المسلمین بھی فرض ہے۔

اسلامی حکم:- اتحاد بین المسلمین فرض ہے۔

صُغریٰ:- کیوں کہ یہ فلسفہ بعثت نبوی ﷺ اور منشاء الہی کی تکمیل کے لیے شرط و تمہید ہے۔



کبریٰ:- جو بھی فلسفہ بعثت نبوی ﷺ اور منشاء الہی کی تکمیل کے لیے شرط و تمہید ہو، فرض ہوتا ہے۔  
نتیجہ:- لہذا اتحاد بین المسلمین بھی فرض ہے۔

اتحاد بین المسلمین کی فرضیت پر فقہی استدلال کی یہ تینوں صورتیں فطرت کے عین مطابق ہونے کے ساتھ ہر انسان کے لیے قابل فہم بھی ہیں اتحاد بین المسلمین کی فرضیت کے حوالہ سے قرآنی احکام کی صداقت کی عملی تفسیر بھی ہیں اور اتحاد بین المسلمین کے شرعی احکام کی صداقت کے معیار بھی ہیں اور اس حد تک محدود بھی نہیں ہیں کہ اس کی فرضیت کے عقیدہ اور اس کے ساتھ حاصل ہونے والی تصدیق کو تصدیق نظری کہنے پر اکتفا کیا جائے۔ نہیں ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ بدیہی بھی ہے کیوں کہ اجتماع نقیضین اور ارتقاغ نقیضین کے محال ہونے پر جو تصدیق سب کو حاصل ہے وہ اولیات کے قبیل سے ہے جو محتاج دلیل نہیں ہے یہاں پر بھی ایسا ہی ہے۔ جس پر اس طرح استدلال مباشر کیا جاسکتا ہے کہ:

”تمام اہل اسلام اتحاد بین المسلمین کے مسئول و ذمہ دار ہیں“ یہ اسلامی عقیدہ اور مدعا اسلام ہے جس کی صداقت کی دلیل یہ ہے کہ اس کی نفیض خلاف حقیقت اور جھوٹ ہے یعنی ”بعض اہل اسلام اتحاد بین المسلمین کے مسئول و ذمہ دار نہیں ہیں۔“

اہل علم جانتے ہیں ایک نفیض کا جھوٹ اور خلاف حقیقت ہونا خود ہی دوسرے کی صداقت کی دلیل ہوتا ہے کیوں کہ اجتماع نقیضین اور ارتقاغ نقیضین دونوں محال ہوتے ہیں جن کے عدم جواز کے ساتھ حاصل ہونے والا علم بدیہی ہوتا ہے جو دلیل کا محتاج نہیں ہے۔ باقی رہا یہ سوال کہ ”بعض اہل اسلام کا اتحاد بین المسلمین کے مسئول و ذمہ دار نہ ہونا خلاف حقیقت اور جھوٹ کیوں ہے؟

اس کا جواب واضح ہے کہ یہاں پر ہماری گفتگو الہیات و اسلامیات کے حوالہ سے ہے یعنی ہمارے مخاطب صرف اہل اسلام ہیں تو ظاہر ہے کہ اتحاد بین المسلمین کے حوالہ سے قرآنی احکام کا خطاب تمام اہل اسلام کو شامل ہے جس کے مطابق ”وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا“ (1) کے حکم پر



عمل کرنے کے ساتھ مسئول و ذمہ دار ہونے میں بلا تفریق جملہ اہل اسلام برابر ہیں اور مومن مسلمان اس کو کہا جاتا ہے جو تمام ضروریات دین کے ساتھ یقین رکھے، ان پر جذبہ عمل رکھے، اس کی تعظیم کرے، دل و جان کے ساتھ اس پر مکمل تسلیم و رضا کا اظہار کرے اور اس کی ضد و نقیض یا مخالف کردار سے بیزار ہو۔ اس کے ساتھ یہ بات بھی واضح ہے کہ مذکورہ آیت کریمہ جیسی نصوص مقدسہ کے مطابق اتحاد بین المسلمین بطور شرعی حکم ضروریات دین کے قبیل سے ہے جس کا منکر مسلمان نہیں ہو سکتا اور مسلم گھرانے کا حصہ ہوتے ہوئے اس سے منکر ہونے کی صورت میں اسلام سے خارج اور مرد قرار پاتا ہے ایسے میں کسی بھی حقیقی مسلمان کا اتحاد بین المسلمین کے مسئول و ذمہ دار نہ ہونا قرآن و سنت کی رو سے ممکن نہیں ہے اس کا غیر ممکن ہونا آپ ہی مذکورہ جملہ کے جھوٹ اور خلاف حقیقت ہونے کی دلیل ہے یعنی ”بعض اہل اسلام اتحاد بین المسلمین کے مسئول و ذمہ دار نہیں ہیں“ کیوں کہ کسی کا اہل اسلام میں شامل ہونا تب ممکن ہو سکے گا جب وہ دوسرے تمام ضروریات دین پر ایمان لانے کے ساتھ اس پر بھی یقین رکھے۔ اتحاد بین المسلمین کی فرضیت اور افتراق بین المسلمین کے حرام ہونے پر فطری دلائل کی اس تفصیل کے ساتھ ایک قطعی و یقینی دلیل یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اتحاد بین المسلمین کی فرضیت و اہمیت کے احکام نازل فرمانے کے بعد افتراق بین المسلمین کی آگ سلگانے والوں سے نفرت دلاتے ہوئے فرمایا:

”إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ“ (1)

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے پیغمبر کریم رحمت عالم ﷺ کو افتراق بین المسلمین کا تعصب پھیلانے والوں سے بیزار و لا تعلق بتانے کے ساتھ ان سے نفرت دلائی ہے جس پر عمل کرتے ہوئے اللہ کے رسول ﷺ نے بھی ایسے فساد یوں کے لیے قتل کی سزا مقرر فرمائی ہے جیسے فرمایا:

”مَنْ أَرَادَ أَنْ يَفْرِقَ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَهِيَ جَمِيعٌ فَأَضْرِبُوهُ بِالسَّيْفِ كَانِئِمَنْ كَانَ“ (2)



افتراق بین المسلمین، پیغمبر اکرم ﷺ کی بیزاری و نفرت کا سبب اور موجب قتل جرم ہونے کی بنا پر جب حرام بلکہ ”أَشَدُّ الْحَرَامِ“ قرار پایا تو اس کے ”أَشَدُّ الْحَرَامِ“ ہونے پر فقہی دلیل کی بھی ضرورت ہے۔ جو اس طرح ہے کہ:

مدعا:۔ افتراق بین المسلمین بدترین حرام ہے۔

صُغریٰ:۔ کیوں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مطلق نبی ہونے کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی بیزاری و نفرت کا سبب اور موجب قتل جرم بھی ہے۔

گلمریٰ:۔ جس جرم کی نوعیت ایسی ہو وہ بدترین حرام ہوتا ہے۔

نتیجہ:۔ لہذا افتراق بین المسلمین بھی بدترین حرام ہے۔

علماء کرام کی سہولت کے لیے:۔ پیش نظر مسئلہ کی شرعی تحقیق دریافت کرنے والے چونکہ عالم دین ہیں لہذا ان کے ساتھ دوسرے علماء دین اور دینی طلباء کی سہولت فہم کے لیے مندرجہ ذیل باتوں کی وضاحت ضروری سمجھتا ہوں۔

پہلی بات:۔ اتحاد بین المسلمین کی فرضیت اور چیز ہے جبکہ فرضیت سے قطع نظر اس کا حصہ اسلام بطور شرعی حکم ہونا اور چیز ہے۔ جن میں سے اول الذکر نفس بدیہیات کے زمرہ میں شامل ہے یعنی ضرورت دینی ہے، جبکہ ثانی الذکر اجلی بدیہیات کے زمرہ میں ہے یعنی ضرورت دینی کی اعلیٰ قسم ہے۔ یہ اس لیے کہ کسی چیز کا بد اھہ معلوم ہونا بجائے خود کلی مشکلک ہے جس کے تمام افراد و اقسام یکساں نہیں ہوتیں۔

یہی حال افتراق بین المسلمین کے حرام ہونے اور حرمت سے قطع نظر اس کے متعلق امتناع حکم کا حصہ اسلام بطور شرعی حکم ہونے کا ہے کہ اول الذکر نفس بدیہی اور ضرورت دینی ہے، جبکہ ثانی الذکر اجلی بدیہیات اسلامیہ کے زمرہ میں شامل ہے۔

دوسری بات:۔ اتحاد بین المسلمین کی فرضیت اور اس کا حصہ اسلام ہونے پر، نیز افتراق بین المسلمین

کے حرام ہونے اور اس کے متعلق حکم امتناعی کا حصہ اسلام ہونے پر گزشتہ صفحات میں جو تفصیلی دلائل ہم بیان کر چکے ہیں۔ وہ اسلامی تعلیمات و ماحول سے دور و پسماندہ عوام و اغیار کی فہمائش کے لیے ہیں جبکہ اسلامی تعلیمات و ماحول میں رہنے والے سعادت مندوں کو ان میں سے ہر ایک کا حصہ اسلام ہونا بسدائہ معلوم ہے جن کو ثابت کرنے کے لیے یہ حضرات اپنے ماحول میں فقہی دلیل کے محتاج نہیں ہیں۔ کیوں کہ کسی چیز کے متعلق علم کا بدیہی یا نظری ہونا حالات کے بدلنے سے یا ماحول و شخصیات کے بدلنے سے بدلتا رہتا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ“ (1)

حقیقت یہ ہے کہ قرآن و سنت میں اتحاد بین المسلمین کے فریضہ پر عمل کرنے پر یا افتراق بین المسلمین کی حرام کاری سے بچنے کی جتنی تاکید کی گئی ہے اس کی مثال دوسرے احکام میں نہیں ملتی۔ افتراق بین المسلمین کی قباحت و مضرت اور قابل اجتناب جرم ہونے میں اس سے بڑی تاکید اور کیا ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو شرک کے برابر قرار دے کر اس سے اجتناب کرنے کا حکم دیا ہے جیسے فرمایا:

”وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا“ (2)

جس کا مفہوم یہ ہے کہ مشرکین کے ہم وصف مت بنو جو اپنے دین کو ٹکڑوں میں بانٹ کر فرقے فرقے ہوئے۔

اتحاد بین المسلمین کی فرضیت اور افتراق بین المسلمین کے حرام ہونے کے یہ احکام جس وقت نازل ہو رہے تھے وہ مسلمانوں کے روز بروز ترقی اور کفار و مشرکین کے تنزل کا دور تھا۔ ان میں سے ہر ایک کے اسباب کو بھی لوگ جانتے تھے کہ اسلام کے غلبہ کا راز رحمت عالم ﷺ کی بے مثال قیادت و تربیت کی بدولت مسلمانوں کے اتحاد میں مضمر تھا جبکہ شکست کفار کا سب سے بڑا فلسفہ ان کا افتراق تھا جس





کے پیش نظر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں افتراق بین المسلمین کے جرم سے بچنے کی تاکید کے ساتھ اس کا سبب شکست و زوال ہونے کی طرف بھی توجہ مبذول کرائی دوسرے مقامات پر اس کے ساتھ تصریح بھی فرمائی ہے جیسے فرمایا:

”وَلَا تَنَازَعُوا فَعَفَا غُيُوتُكُمْ وَأَوْتَدَّ هَبْ رِيحُكُمْ“ (1)

یعنی ایسا نہ ہونے پائے کہ باہمی افتراق و اختلاف میں پڑ کر بزدلی و بے ہمتی تمہارا مقدر بن جائے۔

نیز فرمایا: ”وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ“ (2)

جس کا مفہوم یہ ہے کہ اے اہل اسلام تم ان جیسے نہ ہونا جو آپس میں پھٹ گئے اور ان میں پھوٹ پڑ گئی بعد اس کے کہ ان کے پاس واضح احکام آپکے تھے تو ان کے لیے بڑا عذاب ہے۔

افتراق بین المسلمین کی معصیت میں مبتلا فرقے نہ صرف اخروی عذاب کے مستحق ہیں بلکہ ان عاقبت اندیشوں کے دونوں جہاں خراب ہوتے ہیں۔ قربان جاؤں اللہ تعالیٰ کے اس وسیع المعنی معجز کام کی جامعیت پر کہ اس آیت کریمہ کے ”وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا“ کے الفاظ کس جامعیت کیساتھ دونوں جہانوں کے عذاب کو شامل ہیں۔ (أَعَاذَ نَا لِلَّهِ مِنْهُ)

ایک متوقع اشتباہ کا ازالہ:- اتحاد بین المسلمین کے لیے حسب استطاعت جدوجہد کا بلا تفریق جملہ اہل اسلام پر فرض عین ہونے کے حوالہ سے ہماری اس تحقیق کو پڑھنے کے بعد شاید کچھ حضرات کو اشتباہ ہو جائے کہ عام دنیا کی نگاہ میں یعنی اقوام عالم کی زبان میں ان تمام لوگوں کو اہل اسلام کہا جاتا ہے۔ جو خود کو اسلام کی طرف منسوب کریں اور مسلمان ہونے کا دعویٰ کریں یا مسلم گھرانے کی پیدائش اور مسلم معاشرہ کا حصہ ہوں حالاں کہ ان میں ایسے لوگ بھی موجود ہیں جو حقیقی معنی میں اہل اسلام



کہلانے کے قابل نہیں ہیں۔ مثلاً نبی آخر الزمان رحمۃ اللہ علیہ کی نبوت کو خاتم زمانی تسلیم نہ کرنے والے یعنی وہ لوگ جو حضرت ختمی مرتبت ﷺ کے بعد کسی اور نبی کے پیدا ہونے کو جائز سمجھتے ہیں یا خاکش بدہن شیطان کو علم میں رسول ﷺ سے فائق اور وسیع العلم ہونے کا عقیدہ رکھنے والے یا عہد نبوی ﷺ سے لے کر اب تک تمام مسلم امت کو نا سمجھ اور قرآن فہمی سے محروم و جاہل سمجھنے والے۔ الغرض اسلام کا دعویٰ کرنے اور اسلام سے بیرونی دنیا و اقوام کی نگاہ میں اہل اسلام کہلانے والوں میں ایسے لوگ بھی پائے جاتے ہیں جو کسی ضرورت دینی سے انکار کی وجہ سے اسلام کی نگاہ میں اہل اسلام کہلانے کے قابل نہیں ہیں کیوں کہ جب تک مومن و مسلمان نہ ہوگا تب تک اسے اہل اسلام کہنا ہی جائز نہیں ہے کیوں کہ حقیقی مومن و مسلمان وہی ہو سکتا ہے جو نظام مصطفیٰ ﷺ اور اس کے اُن تمام حصوں کی تصدیق کرے جن کا حصہ اسلام ہونا مسلم معاشرہ میں مشہور ہو۔ ایمان کے اس معیار پر اہل سنت، اہل تشیع، اہل اعتزال، جبریہ و قدریہ، شوافع، حنبلی و مالکی اور احناف، اہل تقلید و اہل حدیث وغیرہم کے اتفاق و اجماع کا نتیجہ ہے کہ اہل سنت عقیدہ ”الْإِسْلَامُ هُوَ التَّصَدُّقُ بِجَمِيعِ مَا عَلِمَ مَجِيئُهُ مِنَ اللَّهِ“ بہ بالضرورة“ کے عین مطابق مذکور الصدر تمام اسلامی فرقوں کی کتب عقائد میں لکھا ہوا موجود ہے۔ ایمان کے شرعی معیار کے حوالہ سے اسی نکتہ اتحاد کی بنیاد پر کسی بھی ضرورت دینی سے انکار کرنے والے کو اہل اسلام سے خارج اور غیر مسلم قرار دینے پر سب متفق ہیں یعنی مذکور الصدر اسلامی فرقوں میں کوئی مذہب ایسا نہیں ہے جو کسی ضرورت دینی کی تکذیب کرنے والے کو مومن و مسلمان سمجھتا ہو۔

یہ الگ بات ہے کہ ان فرقوں میں بعض ایسے بے ضمیر، ہٹ دھرم، اخلاقی جرات سے محروم اور مغلوب التعصب بھی پائے جاتے ہیں جو معیار ایمان کے حوالہ سے مذکورہ اصول و ضابطہ کے ساتھ متفق ہونے کے باوجود عملی زندگی میں دوہرا معیار رکھتے ہیں جس کے مطابق بیرون خانہ کسی ضرورت دینی سے انکار کرنے والوں کو تو خارج از اسلام قرار دیتے ہیں جبکہ اندرون خانہ اگر کوئی کم بخت اس جرم کا ارتکاب کرے اس سے آنکھیں چھپاتے ہیں، اسے بچانے کے لیے قابل مسخرہ تاویلیں کرتے ہیں اور ارادی و



غیر ارادی کی تفریق کو ڈوبتے ہوئے کو تنکے کا سہارا دے کر ”الْبَیَّاسُ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ“ کرتے ہیں۔  
 الغرض اللہ کے فرمان ”وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا“ (1) کا مصداق بن کر خود بھی گمراہ ہوتے ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہی کی راہ پر ڈالتے ہیں۔  
 اس قسم کے حضرات کی الہیات کے حوالہ سے عملی زندگی نہایت درجہ نامعقول اور مذہبی تعصب کے خول میں محدود ہونے کی بنا پر اتحاد بین المسلمین کے فریضہ سے بھی غافل ہوتے ہیں ان کی سوچ ہمیشہ اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد کو آباد کرنے کی ہوتی ہے، مذہبی تعصب و تنگ نظری کا زنگ چڑھنے کی وجہ سے اپنے سوا باقی سب کو خارج از اسلام قرار دینے کی فکر میں ہوتے ہیں جس وجہ سے ان حضرات سے اتحاد بین المسلمین کے فریضہ پر عمل کرنے کی توقع ہی نہیں کی جاسکتی لیکن اتحاد بین المسلمین کو سب پر فرض عین قرار دینے سے ان لوگوں کو اہل اسلام میں شامل کرنے اور ان کے ساتھ اتحاد کو اسلامی فریضہ بتانے کا وہمہ ہو سکتا ہے جو غلط ہے کیوں کہ جیسے ایک حقیقی مومن مسلمان کو مسلمان سمجھ کر ان کے ساتھ اتحاد بین المسلمین والا معاملہ کرنا اسلامی حکم ہے اسی طرح کسی ضرورت دینی کی تکذیب کرنے والوں کو خارج اسلام سمجھ کر ان سے نفرت و جدائی اختیار کرنا بھی اسلامی حکم و فریضہ اسلام ہے۔ اور یہ بھی اسلامی حکم ہے کہ مواقعِ جم اور سامعین و قارئین کے لیے مغالطہ کا سبب بننے والی تقریر و تحریر سے بچنا بھی فرائض میں سے ہے ایسے میں جبکہ اسلام کی طرف منسوب اور بیرونی دنیا کی نگاہ میں اہل اسلام سمجھے جانے والوں میں غیر مسلموں کی کمی نہیں ہے تو اتحاد بین المسلمین کو فرض عین بتانے سے غیر مسلموں کے ساتھ اتحاد کو فریضہ اسلام کہنے کا مغالطہ ہو سکتا ہے جو ناجائز ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ محض اشتباہ ہے جو سوء فہم کا نتیجہ ہے کیوں کہ اتحاد بین المسلمین کو جملہ مسلمانوں پر فرض عین بتانے کے حوالہ سے اس تحقیق میں ہمارے مخاطب حقیقی اہل اسلام کے سوا اور کوئی نہیں ہیں کیوں کہ مدعی اسلام ہوتے ہوئے کسی بھی ضرورت دینی سے انکار کرنے والوں کے ساتھ اتحاد قرآن و



سنت کی روشنی میں ایسا ہی حرام ہے جیسے حقیقی اہل اسلام کی صفوں میں تفرقہ ڈالنا حرام ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ کیوں کہ ایسا شخص مرتد ہوتا ہے اور مرتد کے ساتھ اتحاد کا جائز ہونا دور کی بات ہے۔ اس کے ساتھ نفست و برخاست اور کلام تک حرام ہے جبکہ پیدائشی غیر مسلم یعنی غیر مسلم اقوام کے ساتھ وِداد محبت کے ماسواہر قسم کا معاملاتی و معاشرتی اتحاد بشرط عدم مضرت الاسلام جائز ہے۔ ایسے میں اتحاد بین المسلمین کی فرضیت و اہمیت ظاہر کرنے کے لیے پیش کی جانے والی اس تحقیق سے مذکورہ مغالطہ کھانا اور اس کھلی ہوئی واضح تحقیق سے منفی پہلو کا تصور کرنا اُسی ماحول کے لوگوں میں ممکن ہو سکتا ہے جن کو اپنی ڈیڑھ اینٹ مسجد کے سوا کوئی اور مسجد نظر نہیں آتی، جو اپنے مخصوص فقہی نظریات سے باہر نہیں نکل سکتے، جو اتحاد بین المسلمین کی فرضیت کی تبلیغ سے نا آشنا ہیں اور غیر ضروری فروعی مسائل کی بنیاد پر افتراق بین المسلمین کی معصیت میں شب و روز مبتلا ہیں۔ بد قسمتی سے اُمت مسلمہ کی صفوں میں اس قسم کے تنگ نظروں کی کمی نہیں ہے جو غیر ضروری اور فروعی باتوں کو اصول کا درجہ دے کر اپنے فقہی مخالفین پر کفر اور ارتداد کا فتویٰ لگا کر فساد فی الارض کر رہے ہیں اپنے حلقہ اثر کے عوام کو اتحاد بین المسلمین کی فرضیت اور افتراق بین المسلمین کے حرام ہونے کے شرعی احکام سے جا مل رکھ رہے ہیں۔

مختلف فقہی مسالک کی صفوں میں موجود کنویں کے ان مینڈکوں پر تعصب کا رنگ اتنا غالب ہو چکا ہوتا ہے کہ تنگ نظری کے اس خول سے نکل کر حقیقی اسلام کی طرف آنے کو وہ اسلام سے نکل کر کفر میں شامل ہونے سے کم گناہ نہیں سمجھتے ہیں۔ جہل مرکب میں مبتلا ایسے تفرقہ بازوں سے بچنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ جُزْءٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ“ (1)

اتحاد بین المسلمین کی فرضیت اور افتراق بین المسلمین کے حرام ہونے کے واضح اسلامی احکام کے ہوتے ہوئے اُمت مسلمہ کی صفوں میں تفرقہ بازوں کے ہاتھوں فرقہ واریت کی یہ افتاد اور افتراق بین

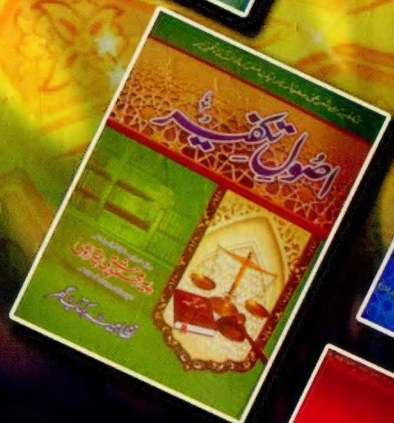


المسلمین کی یہ فساد کاری مسلمانوں کے سیاسی اقتدار پر قابض نااہلوں کی وجہ سے ہے کیوں کہ ان اسلام بیزاروں نے صرف اپنے اقتدار کو اولین ترجیح بنا کر جب سے مذہبی اقتدار کو پس پشت ڈال دیا اور اتحاد بین المسلمین کے فریضہ پر عمل کو اپنے اقتدار کے لیے خطرہ اور اسلام شناسوں کے باہمی اختلاف و افتراق میں اپنے اقتدار کا دوام دیکھا تو نہ صرف یہ کہ فروعی باتوں کو اصول کا درجہ دے کر مذہبی فرقہ واریت پھیلانے والوں کو منع نہیں کیا بلکہ ان میں موجود غیر معیاری مشائخ اور علماء کو مذہبی فرقہ واریت کی آگ سلگانے کا اشارہ دے کر جلتی پرتیل کا عمل کر رہے ہیں۔ ان معروضی حالات کی روشنی میں یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ فرقہ واریت اور افتراق بین المسلمین کی موجودہ افتاد کے اصل ذمہ دارنا اہل حکمران ہی ہیں۔

۔ اے باد صبا این همه آورد لا توس

ان حالات میں کل مکاتب فکر اہل اسلام میں موجود معیاری مشائخ و علماء حق پر فرض بنتا ہے کہ وہ خود اتحاد بین المسلمین کے فریضہ پر عمل کرنے اور افتراق بین المسلمین کی حرام کاری سے اجتناب کرنے پر اکتفا کر کے خاموش بیٹھ رہنے کے بجائے آگے آئیں، اجتماعی طور پر اصلاح امت کے عمل کو تیز کریں اور صرف اپنے اپنے حلقہ اثر تک اصلاحی عمل کو محدود رکھنے کے بجائے انفرادیت سے نکل کر ایک دوسرے کے ساتھ مربوط ہو کر منظم طریقے سے اتحاد بین المسلمین کے اجتماعی فوائد اور افتراق بین المسلمین کے اجتماعی، ملکی و ملی نقصانات سے امت کو آگاہ کر کے طوائف المذہب کی موجودہ افتاد سے نکلنے کی راہ ہموار کریں، مذہبی تعصب و فرقہ واریت کی مشرکانہ خصلتوں سے نکلنے کی سبیل کریں اور کوتاہ بینی و پست ذہنی اور محدودیت کے اندھیروں کے ٹکڑوں میں بیٹھ ہوئی مظلوم امت کو نظام مصطفیٰ ﷺ کی لامحدود روشنی دکھانے کا فریضہ انجام دیں تاکہ وہ اپنے جملہ مصائب کے اصل سبب کو سمجھنے کے قابل ہو سکیں۔ جس کے بعد نااہل اور اغیار کے آلہ کار حکمرانوں کی شکل میں مسلط ام الامراض کو جڑ سے اکھاڑ کر ان کی جگہ باغیرت، باضمیر صلحاء امت کی حکومت قائم کر نیکی پوزیشن میں ہو سکیں۔





**المكتبة العظيمة**

مکہ حضرت الامام ابوالحسن علی بن ابراہیم کبیر رضی اللہ عنہما  
0300-5393316